



فیوض الباری

فیض

صحیح البخاری

کتاب الجہاد

قدس سرہ العزیز

امیر اعلیٰ حضرت

علامہ سید محمود احمد رضوی

امیر شیخ الحدیث مرکزی دارالعلوم حزب الاحتاف لاہور



شعبہ تبلیغ مرکزی دارالعلوم حزب الاحتاف گنج بخش روڈ لاہور پاکستان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

امادیت نریک کا محبوب و مہربان فیروز قرآن مجید صبح کتاب امام الدنیا امیر المومنین
فدائے بحیرت ہر سال شریف آتا تھا حضرت ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل رضی اللہ عنہ
ابا کی کل تالیف صبح البیضا کا تیسرا اور چودھواں نسخہ



فَيْضُ الْبَيْضَا صَبْحُ الْبَيْضَا

پارہ دوم جلد پنجم

علامہ سید محمود احمد رضوی

ناشر

عالم باول البرکات اکیڈمی، گنج بخش روڈ، لاہور



فیوض الباری شرح بخاری پارہ دہم جلد پنجم کے مضامین کا اجمالی خاکہ

حدیث نمبر ۲۳۲۸ تا ۲۵۴۳

- ① مسائل شرکت — شرکار کے درمیان تقسیم کے مسائل و احکام
- ② کتاب الرهن — رہن اور اس کے مسائل و احکام
- ③ کتاب العتق — غلام آزاد کرنے کے احکام و مسائل
- ④ کتاب المکاتب — مکاتیب کے احکام و مسائل
- ⑤ کتاب الہبہ — ہبہ کی فضیلت اور اس کے مسائل
- ⑥ کتاب الشهادات — جملہ مسائل و احکام کا بیان
- ⑦ حدیث افک — واقعات کا بیان اور اس ضمن میں بہت سے اہم مسائل
- ⑧ کتاب الصلح — صلح کی تعریف، اسکی فضیلت، صلح کے احکام و مسائل کا بیان
- ⑨ کتاب الشروط — معاملات، بیع و شراء، دیگر امور میں شرط لگانے کے احکام، جائز و ناجائز شرطوں کا بیان

نام کتاب — فیوض الباری شرح بخاری پارہ دہم جلد پنجم

مؤلف — علامہ سید محمود احمد رضوی اشرفی

واحد تقسیم کار

تاریخ طبع — جولائی ۱۹۹۲ء

مکتبہ رضوان گنج بخش روڈ لاہور

مطبع —

ناشر — علامہ ابوالبرکات اکیڈمی گنج بخش روڈ لاہور

باہتمام — صاحبزادہ سید مصطفیٰ اشرف رضوی اشرفی ایم اے

فہرست مضامین فیوض الباری شرح صحیح البخاری جلد پنجم (۱۰)

۳۳	باب ایک اونٹ کے برابر دس بھریاں	۱۸	ابتداء میں مختلف امور
۳۴	کتاب الرهن		باب شراک کے درمیان انصاف کے ساتھ
۳۴	کتاب الرهن کے بیان میں	۱۷	اشیاء کی قیمت لگانا
۳۴	باب زرہ رہن رکھنا	۱۷	مالِ مشترک کو تقسیم کرنے کا طریقہ
۳۵	رہن کے بعض ضروری احکام و مسائل	۱۹	مشترک چیز کو تقسیم کرنے کے مسائل
	اگر راہن نے مرتن کو مرہون سے نفع اٹھانے کی اجازت دیدی ہے تو کیا نفع اٹھانا جائز ہے	۲۰	باب تقسیم میں قرعہ اندازی
۳۸	باب ہمنیار رہن رکھنا	۲۱	مشترک مکان کے ضروری مسائل اور احکام
۳۸	باب رہن پر سوار ہوا جائیگا اور اس کا دودھ دوہا جائے گا	۲۳	باب یتیم کی شرکت وارثوں کے ساتھ
۴۰	باب یہود وغیرہ کے پاس رہن رکھنا	۲۵	باب زمین وغیرہ میں شرکت کے متعلق
۴۱	باب راہن اور مرتن کا اگر اختلاف ہو جائے تو گواہی پیش کرنا مدعی کی ذمہ داری ہے		مشترکہ زمین، مکان، کھیت وغیرہ
	ورنہ مدعی علیہ سے قسم لی جائیگی	۲۶	اشیاء کی تقسیم کرنے کے بعض ضروری احکام و مسائل
۴۲	باب غلام آزاد کرنے کی فضیلت	۲۶	باب جب شراک گھر وغیرہ کی تقسیم کر لیں تو انھیں رجوع کا حق رہتا ہے اور نہ شفعہ کا
۴۳	باب کونسا غلام آزاد کرنا افضل ہے	۲۸	باب بونے چاندی اور ان تمام چیزوں میں اشتراک جن میں بیع صرف ہوتا ہے
	باب سورج گرہن اور آیات کے ظہور کے وقت غلام آزاد کرنے کا انتخاب		باب مشترکین اور ذمیل کے ساتھ مزاحمت میں شرکت
۴۴	باب مصیبت و مشکلات کے وقت نوبہ استغفار اور اللہ کی طرف رجوع کرنا چاہیے	۲۹	کیا ذمی کا فر کے ساتھ شرکت جائز ہے؟
	جس نے دو افراد کے درمیان مشترک غلام کو یا متعہ و افراد کے درمیان مشترک	۳۰	باب بکریوں کی تقسیم انصاف کے ساتھ
		۳۲	باب غلو وغیرہ میں شرکت کے متعلق
		۳۲	باب غلام میں شرکت
		۳۳	باب قربانی کے جانوروں اور اونٹوں میں شرکت

	لڑائی کو آزاد کر دیا	۴۵	اللہ تعالیٰ نے نبی علیہ السلام کو تین قسم
۵۶	باب جب کسی نے غلام کے اپنے حصے کو آزاد		کے علم عطا فرماتے ہیں
۵۹	کر دیا	۴۵	قیامت کی علامات
۶۰	کیا و سوسوں پر مواخذہ ہوگا	۴۶	باب مدبر کی بیع کے متعلق
	انسانی ذہن میں جو خیالات آتے ہیں		باب دُلا ر کی بیع اور اس کا ہبہ
	ان کی پانچ کیفیتیں ہیں	۴۸	جائز نہیں
۶۱	دوسرے اور اللہ تعالیٰ کی شانِ رحمت	۴۸	باب اُن ۵۵ بنائی یا چھپا قید ہو کر
	باب آزاد کرنے اور طلاق وغیرہ میں خطا		آئے تو بیا اس کے مشرک ہونے کی
	نسیان کا حکم اور غلام اللہ کی رضا کے		صورت میں بھی اس کا فدیہ دیا جائیگا
۶۱	لیے آزاد کیا جائے	۴۹	باب مشرک غلام کو آزاد کرنا
۶۵	خطا ر یا نسیان کے طور پر طلاق دی تو		حضرت حکیم بن حزام
۶۶	وہ واقع ہو جائے گی	۴۹	باب جس نے عربی کو غلام بنایا
۶۷	طلاق کا معاملہ بڑا نازک ہے ہمیں مذاق		برخلاف کٹرول، عدول جائز ہے البتہ
۶۹	ہیں طلاق دی تو وہ واقع ہو جائے گی اگرچہ نیت		ایک احتیاط کی سخت ضرورت ہے
۷۲	نہ کی ہو	۵۱	اپنی باندی کو اذ ب کھلانے اور تعلیم
	گمناہ کے کاموں کو حسن نیت سے کرنا شریعت		دینے کی فضیلت
۷۵	سے مذاق ہے	۵۳	غلاموں، زیر دستوں، ماتحتوں کے ساتھ
	اس دُنیا میں فیصلے ظاہر پر کیے جائیں گے	۵۳	نیک برتاؤ کی ہدایت
	باب ایک شخص نے آزاد کرنے کی نیت سے اپنے		باب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: یہ غلام
	غلام کے لیے کہا کہ وہ اللہ کے لیے ہے		تمہارے بھائی ہیں انھیں وہی کھلاؤ جو
۷۴	اور آزاد دی کے ثبوت کے لیے گواہ بنانا	۵۴	تم کھاتے ہو
	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ	۵۵	ماں باپ عزیز و اقارب اور ہمسایہ کے
	باب اُمّ ولد کے متعلق	۵۵	ساتھ نیک سلوک کی ہدایت
	حضور علیہ السلام کو قیامت کے وقت		باب جو غلام اپنے رب کی عبادت بھی اچھی
	کا حکم ہے	۵۶	طرح کرے اور اپنے آقا کی خیر خواہی بھی

۹۴	باب پانی طلب کرنا	باب غلام پر اپنی بڑائی جتانے کی کراہت کے متعلق
۹۶	باب شکار کا ہدیہ قبول کرنا	۷۹ بزرگوں کی تعظیم کے لیے کھڑا ہونا جائز ہے
۹۷	بوقت ضرورت شکار کرنا جائز ہے	۷۹ عبدالرسول نام رکھنا اور عبیدی (میرا بندہ)
۹۷	خمر گوش حلال جانور ہے	۸۰ کہنا جائز ہے
۹۸	باب ہدیہ قبول کرنا	غیر اللہ پر لفظ رب کا اطلاق کرنا جائز ہے یا نہیں
۹۹	گوہ مکروہ تحریمی ہے	۸۱ باب جب کسی کا خادم کھانا لائے
۱۰۱	جس سختی کو مالِ زکوٰۃ دیا جائے اسے	۸۱ باب غلام اپنے آقا کے مال کا نگران ہے
۱۰۱	اس کا مالک بنا دینا ضروری ہے	۸۲ باب غلام کو مارے تو چہرہ پر نہ مارے
۱۰۲	باب جس نے اپنے دوست کو ہدیہ بھیجا	۸۳ کتاب المکاتب
۱۰۲	اگر کسی کی ایک سے زائد بیویاں ہوں تو	باب جس نے اپنے غلام پر کوئی نعمت لگائی
۱۰۵	نان و نفقہ اور رہائش میں مساوات فرض ہے	باب مکاتب اور اس کی قطیوں ہر سال ایک
۱۰۷	باب دہ ہدیہ جو واپس نہ کیا جائے	۸۴ قسط کی ادائیگی ہوگی
۱۰۷	باب جن کے نزدیک غیر موجود چیز کا ہدیہ	باب مکاتب سے کس قسم کی شرطیں جائز ہیں؟
۱۰۸	کرنا درست ہے	باب مکاتب کا لوگوں سے امداد طلب کرنا اور
۱۰۸	باب ہبہ کا بدلہ دینا	سوال کرنا
۱۰۹	باب اپنے بیٹے کو ہبہ کرنا	باب مکاتب کی بیع اگر وہ اس پر راضی ہو
۱۰۹	کیا اپنی تمام اولاد کو برابری کے ساتھ	باب مکاتب نے کسی سے کہا کہ مجھے خرید کر آزاد کر دو
۱۰۹	دینا ضروری ہے	۸۸ کتاب الہبہ
۱۰۹	ذی رحم محرم کو ہبہ کی گئی چیز کو واپس	ہبہ کی تعریف شرائط اور اس کے بعض
۱۱۰	لینا جائز نہیں ہے	۸۸ ضروری احکام و مسائل
۱۱۰	شوہر بیوی کو اور بیوی شوہر کو کوئی چیز ہبہ	مشاع کی تعریف
۱۱۰	کرے تو اس کو واپس لینا جائز نہیں ہے	باب معمول ہدیہ دینا
۱۱۰	ہبہ کی گئی چیز کو واپس لینے کے بعض	باب جو اپنے دوستوں سے ہدیہ مانگے
۱۱۰	اہم مسائل	
۱۱۰	وہ صورتیں جن کی وجہ سے ہبہ میں رجوع	

۱۳۴	باب مقبرہ وغیرہ متہوضہ ہبہ کے متعلق	۱۱۱	نہیں ہو سکتا
	باب جب متعدد اشخاص نے متعدد افراد کو	۱۱۳	باب ہدیہ کے گواہ بنانا
۱۳۵	کوئی چیز ہبہ کی ہو	۱۱۴	اپنی ساری اولاد کو مساوی طور پر دینا
	باب کسی کو ہدیہ دیا گیا اور دوسرے لوگ بھی		منتخب ہے
	اس کے پاس بیٹھے ہوئے تھے تو اس کا		بحالتِ صحت اور مرض الموت میں ہبہ اور
۱۳۶	مستحق وہی ہے	۱۱۵	دیگر تصرفات کا حکم
	باب کسی نے دوسرے شخص کو اوٹ ہبہ کیا	۱۱۵	مرض الموت کی تعریف
۱۳۷	باب ایسے کپڑے کو ہبہ کرنا جس کا پہننا جائز	۱۱۶	مہر خالص بیوی کا حق ہے اسی کو ادا کیا جائے
۱۳۸	نہ ہو	۱۱۶	مہر معاف کرنے یا ہبہ کرنے کا مطلب
	باب مشرکوں سے ہدیہ قبول کرنا جائز ہے		باب بیوی کا اپنے شوہر کے علاوہ کسی اور کو
۱۳۸	حضرت علیہ السلام تحفے تحائف قبول فرماتے تھے	۱۱۹	ہبہ کرنا
۱۳۹	غیر مسلم ملوک و سلاطین کے ہدیے حضور	۱۲۱	باب ہدیہ کا زیادہ مستحق کون ہے
۱۴۰	علیہ السلام نے قبول فرمائے ہیں		باب جس نے کسی عُذر کی وجہ سے ہدیہ قبول
	لباس کفار و مشرکین یہود و نصاریٰ کے	۱۲۱	نہیں کیا
۱۴۱	متعلق ایک اہم بحث	۱۲۳	قاضی حج وغیرہ حکام کو ہدیہ لینا جائز نہیں
	حضرت علیہ السلام کا جبر رومی وجبہ طیالہ	۱۲۴	باب ایک شخص نے دوسرے کو ہدیہ دیا
۱۴۲	کسروانیہ زبیب بن فرمانا	۱۲۵	صدقہ ہبہ اور وقف میں فرق
۱۴۳	تشبہ بالکفار کا ضابطہ		باب غلام اور سامان کے قبضہ کی کیفیت کے
۱۴۵	فلسفۃ الحجوس	۱۲۷	بیان میں
۱۴۶	برنس لباس نصاریٰ		باب جب کوئی چیز ہبہ کی اور مہربوب لے لے
۱۴۷	بال کے چڑے کی جوتیاں	۱۲۸	اس پر قبضہ کر لیا
	فقہاء اسلام نے شکاری لباس میں بھی	۱۲۹	ہبہ تمام ہونے کے مسائل
۱۴۹	قصہ وزینت کا لحاظ کیا ہے	۱۳۰	باب اپنا قرض کسی کو ہبہ کرنا
	یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی لباس ایک ملک	۱۳۱	باب کسی چیز کا متعدد اشخاص کو ہبہ کرنا
	میں شکار کفار ہو اور وہی لباس دوسرے	۱۳۲	ہبہ المشاع کی توضیح

۱۵۱	حدود کی گواہی کے دو پہلو ہیں	۱۵۰	ملک میں شمار کفار نہ ہو
۱۴۲	مقدمہ زمانہ میں چار مردوں کی گواہی ضروری ہے		جو لباس شمار کفار ہو، اس میں تبدیلی
۱۴۳	حدود و قصاص، دو مردوں کی گواہی ضروری ہے	۱۵۱	کردی جائے تو پھر وہ شمار نہیں رہتا
	حدود و قصاص کے علاوہ تمام حقوق مالی و	۱۵۱	ضروری وضاحت
	غیر مالی میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں	۱۵۳	باب مُشرکوں کو دہ دینا
۱۴۵	کی گواہی ضروری ہے	۱۵۴	مجرد معاملت ہر کافر سے جائز ہے
	ولادت، بکارت اور نسوانی عیوب جنہیں		کافروال دین سے بہر حال نیک سلوک کرنا
	عام طور پر مرد نہیں دیکھتے ایک مسلمان مرد	۱۵۴	واجب ہے
۱۴۶	یا ایک عورت کی گواہی کافی ہے	۱۵۵	موالات ہر کافر سے حرام ہے
۱۴۷	شرائط تحمل و شرائط ادا و مدت سماعت	۱۵۶	کافراں باپ سے صلہ رحمی کرنا جائز ہے
۱۴۷	وعدہ معاف گواہ کی کوئی حقیقت نہیں ہے	۱۵۶	باب ہر کی گئی چیز کو واپس لینا
۱۴۸	شہادت کا حکم اور اس کا رکن	۱۵۸	باب عمری اور ذبی کے بارے میں اقوال
۱۴۸	باب گواہ پیش کرنا مدعی کے ذمہ ہے	۱۵۹	باب جس نے لوگوں سے گھوڑا مستعار لیا
	معاملات اور ضابطہ شہادت کے	۱۶۰	حضور کے گھوڑوں کے نام
۱۴۹	اہم اصول	۱۶۰	عاریت کی تعریف اور اس کے احکام
۱۸۱	ضابطہ شہادت کے اہم امور		باب دامن کے لیے زفاف کے موقع پر کوئی
	گواہی دینے سے بلا عذر شرعی انکار	۱۶۲	چیز مستعار لینا
۱۸۱	جائز نہیں ہے	۱۶۳	باب دودھ دینے والے جانور کی فضیلت
	شہادت دینا فرض ہے مگر گواہ کو نقصان	۱۶۵	حضرت ام ایمن رضی اللہ تعالیٰ عنہا
	پہنچانا اور اس کی عزت نفس سے کھینچنا		باب اگر کوئی کہے کہ میں نے دستور کے مطابق
۱۸۲	بھی حرام دگناہ کبیرہ ہے	۱۶۷	خدمت کے لیے تجھے یہ نوٹ دی
	باب ایک شخص دوسرے کے متعلق یہ	۱۷۰	کتاب الشہادات
	کہے ہیں تو اسے نیک سمجھتا ہوں یا نیک		شہادت کی تعریف اور اس کے بعض
۱۸۳	ہی جانتا ہوں	۱۷۰	اہم مسائل
	گواہ کا عادل ہونا ضروری ہے اور گواہ	۱۷۱	بعض صورتوں میں گواہی دینا واجب ہے

۱۸۴	کے نزکیہ کے مسائل	۲۱۴	ثبوت رضاعت کے لیے صرف عورتوں کی گواہی معتبر نہیں ہے
۱۸۵	واقعا فاک اور منکرین شان نبوت	۲۱۶	باب عادل گواہوں کے بیان میں قبول شہادت کے لیے عدالت شرط ہے
۱۹۰	باب چھپے ہوئے آدمی کی شہادت چھپ کر گواہ بننے والے کی شہادت جائز نہیں ہے	۲۱۶	صحیح قضا کے لیے نہیں
۱۹۰	جس شخص کو رسمی طور پر گواہ نہ بنایا ہو اس کو گواہی دینا جائز ہے اور اس کی گواہی معتبر ہے	۲۱۷	باب تعدیل کے لیے کتنے افراد کی گواہی جائز ہوگی جس مسلمان میت کے متعلق لوگ یہ گواہی دیں کہ وہ نیک تھا تو کیا وہ جنتی ہو گیا؟
۱۹۳	بعض امور ایسے ہیں جن کی محض شہرت اور سننے کی بنا پر شہادت دینا درست ہے	۲۱۷	باب نسب مشہور رضاعت اور پرانی موت کی شہادت کے مقبول ہونے کے متعلق
۱۹۴	مطلق ثلاثہ حلالہ کے بعد شوہر اول سے نکاح کر سکتی ہے	۲۲۱	دودھ کے رشتہ کا احترام
۱۹۷	حلالہ میں شوہر ثانی کا جماع کرنا ضروری ہے	۲۲۲	رضاعت کے معنی اور مدت رضاعت
۱۹۷	طلاق رجعی طلاق بائن اور طلاق ثلاثہ کے مختصر احکام	۲۲۳	رضاعت کے احکام
۱۹۹	تین طلاق کا حکم	۲۲۴	احکام رضاعت کے چند اہم مسائل
۲۰۰	کلمہ واحدہ سے تین طلاق دینا حرام ہے	۲۲۴	مطلقاً دودھ پینے سے رضاعت ثابت ہو جائے گی
۲۰۶	مرد واقع ہو جاتی ہیں	۲۲۵	مدت رضاعت
۲۰۶	یکدم ایک مجلس میں تین طلاق کو ایک طلاق قرار دینے والوں کے استدلال کا مختصر جواب	۲۲۷	مدت رضاعت سے متعلق امام اعظم سے منقول روایت
۲۰۸	غیر مدخولہ اگر تین طلاقیں علیحدہ علیحدہ کر کے دی جائیں تو ایک ہی واقع ہوگی	۲۲۸	مدت رضاعت میں اختلاف کے متعلق ایک اہم وضاحت
۲۰۹	اگر غیر مدخولہ کو کلمہ واحدہ کے ساتھ تین طلاقیں دیں تو تین واقع ہوں گی	۲۲۹	بچہ کو دودھ پلانے یا پلوانے کی ذمہ داری کس پر ہے
۲۰۹	باب جب ایک یا کئی گواہ کسی معاملے میں گواہی دیں	۲۳۱	مدت رضاعت میں دودھ پینے سے ہی حرمت ثابت ہوگی ورنہ نہیں
۲۱۲		۲۳۲	

۲۴۹	باب نابینا کی گواہی کے متعلق نابینا کی شہادت	۲۳۳	اگر ڈھائی سال کے بعد دودھ پلایا تو بالاتفاق حُرمت ثابت نہ ہوگی
۲۵۰	کے جواز و عدم جواز کی بحث	۲۳۳	باب کسی پر زنا کی تمت لگانے والے یا چور یا زانی کی گواہی کی قبولیت کے متعلق
۲۵۱	باب عورتوں کی شہادت	۲۳۳	زنا کی تمت لگانے اور حد قذف کے بعض ضروری احکام و مسائل
۲۵۲	باب باندیوں اور غلاموں کی گواہی	۲۳۳	محضت کے معنی
	عورت کی شہادت مرد کی شہادت کی نصف ہے	۲۳۴	محسن کی دوسری قسم جس کا حد قذف میں اعتبار ہے
۲۵۴	باب عورتوں کا باہم ایک دوسرے کی عدالت بیان کرنا	۲۳۴	ثبوت زنا
۲۶۲	حدیث افک	۲۳۴	زنا کی جھوٹی تمت لگانے والے کی سزا
	آیات برأت کے نزول سے قبل بھی حضور کو حضرت عائشہ کے پاکدامن ہونے کا یقین تھا	۲۳۵	اسی کوڑے ہے
۲۶۳	واقو افک، آیات برأت کا نزول، چند	۲۳۵	قذف کے الفاظ
	اہم امور کی نشاندہی، ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی عظیم و جلیل فضیلت	۲۳۵	زنا کے علاوہ کسی اور عیب کی تمت لگائی تو حد نہیں تعزیر ہے
۲۶۴	باب صرف ایک شخص اگر کسی کی تعدیل کر دے تو کافی ہے	۲۳۵	محدود فی القذف کی گواہی کے مقبول ہونے اور مقبول نہ ہونے میں اختلاف ہے
۲۶۶	باب مدح میں بے جا مبالغہ کی کراہت - جتنی بات معلوم ہو اتنی ہی کہنی چاہیے	۲۳۵	غیر محسن کی حد صرف سو کوڑے ہے
۲۶۷	مدح میں حد سے تجاوز کرنا مکروہ ہے	۲۴۲	جلاد وطنی حد کا مجز و نہیں ہے
۲۶۸	باب بچوں کا بلوغ اور ان کی شہادت کے متعلق	۲۴۲	باب جب کسی کو گواہ بنایا جائے تو وہ ناحق بات پر گواہی نہ دے
۲۶۸	مرد عورت کے بائع ہونے کا بیان	۲۴۲	جھوٹی شہادت کو قرآن نے بُت پڑجنے کے برابر ٹھہرایا ہے
۲۶۹	باب قسم لینے سے پہلے حاکم کا مدعی سے یہ کہنا کہ تمہارے پاس گواہ جو؟	۲۴۴	باب جھوٹی گواہی کے متعلق
۲۷۰		۲۴۷	حضرت عباد

۲۹۲	قسم کے الفاظ اور اس کے بعض ضروری مسائل	۲۷۱	باب اموال اور معدودین معا علیہ پر قسم ہے
۲۹۳	باب جس نے قسم کے بعد گواہ پیش کیے	۲۷۱	مدعی اور مدعا علیہ کی تعریف
۲۹۵	باب جس نے وعدہ پورا کرنے کا حکم دیا	۲۷۳	مدعی پر گواہ اور مدعا علیہ پر قسم کا لزوم
	وعدہ، ہمد، معاہدہ، قول و قرار کو پورا	۲۷۳	جب مدعا علیہ قسم کھانے سے انکار کرے
۲۹۷	کرنا واجب ہے		مدعی پر گواہ اور مدعی علیہ پر قسم کے لزوم
۳۰۰	باب غیر مسلموں سے شہادت نہ طلب کی جائے	۲۷۳	کی حدیثیں اور اس کی حکمت
۳۰۲	باب مشکل امور میں قرعہ اندازی کے متعلق		بعض وہ مقدمات جن میں احناف کے
۳۰۵	کتاب الصلح	۲۷۴	نزدیک ٹنکر سے قسم لینا جائز نہیں
	باب لوگوں میں صلح کروانے کے متعلق آیات		مدعی کے ایک گواہ اور اس کی قسم پھیل
۳۰۵	واحادیث	۲۷۶	کرنے کی روایات کا جواب
	حضور کی حیات مبارکہ میں توہین رسول		باب جب کوئی شخص دعوے کرے یا کسی پر
۳۰۸	کرنے والے کو قتل کیوں نہیں کیا گیا	۲۷۹	تہمت لگائے
	بعض ایسے مواقع جہاں خلاف واقع بات	۲۸۰	لعان اور اس کے ضروری مسائل
۳۱۰	کہنے کی اجازت ہے	۲۸۲	شرائط لعان
	تین صورتوں میں خلاف واقع بات	۲۸۳	لعان کے ضروری مسائل
۳۱۰	کرنا جائز ہے	۲۸۴	لعان کی حکمت
	فقہائے اسلام نے بعض ایسے مواقع کی	۲۸۵	باب عصر کے بعد قسم کھانے کی ممانعت
۳۱۱	نشانہ ہی کی ہے		باب مدعی علیہ پر جہاں قسم واجب ہوئی
	کسی غرض صحیح کے لیے تورید اور تعریض	۲۸۶	اسی جگہ اس سے قسم لی جائیگی
۳۱۱	سے کام لینا جائز ہے	۲۸۷	جھوٹی قسم کھانا سخت و شدید گناہ ہے
۳۱۱	تورید اور تعریض کے معنی		باب جب ایک دوسرے سے پہلے قسم کھانے
۳۱۲	تورید اور تعریض کی مثالیں	۲۸۸	کی کوشش کریں
	باب امام کا اپنے ساتھیوں سے کہنا کہ چلو	۲۸۸	باب، اللہ کا ارشاد وہ جو اللہ کے عہد
۳۱۳	صلح کرانے چلیں	۲۹۰	حضرت دآل بن حجر رضی اللہ عنہ
	باب اللہ تعالیٰ کا ارشاد کہ اگر دونوں فریق	۲۹۱	باب کن الفاظ سے قسم لی جائے

۳۳۶	حضرت علی سے حضور نے فرمایا انت منی وانا منک	۳۱۴	آپس میں صلح کریں
۳۳۸	حضرت زید بن حارثہ		اگر خاوند طلاق دینا چاہتا ہے اور میاں بیوی باہم رضا مندی سے خاص شرائط پر صلح کر لیں تو یہ جائز بلکہ فضل ہے اور اس صلح کے ضروری احکام و مسائل
۳۳۸	باب مشرکوں سے صلح کے متعلق	۳۱۴	باب اگر ظلم پر صلح کریں تو وہ مردود ہے
۳۳۹	حضرت ابو جندل کا واقعہ	۳۱۶	صلح کی بعض ناجائز صورتیں
۳۴۰	باب دیت میں صلح کے متعلق		غیر محض یعنی کنوارا اگر زنا کرے تو اس کی حد صرف سو کوڑے ہے
	تمام صحابہ کرام اولیاء اللہ ہیں بعض سے کرامات کا ظہور ہوا ہے	۳۱۸	رجس اسلامی سزا ہے
۳۴۲	باب حضرت حسن کے متعلق حضور کا ارشاد	۳۲۰	بدعت کے معنی
۳۴۳	حضرت ام حسن کے فضائل و مناقب	۳۲۲	کیا ہر بدعت مگر ای ہے
۳۴۶	حضرت امام حسن کی خلافت	۳۲۳	بدعت کی پانچ قسمیں
۳۴۷	باب کیا امام صلح کے لیے اشارہ کر سکتا ہے	۳۲۴	کھڑے ہو کر سلام پڑھنا، انگوٹھے چومنا، اذان کے قبل درود پڑھنا، فاتحہ پھل وغیرہ سب جائز و مستحب ہے
	باب لوگوں میں باہم صلح کرانے اور انصاف کرنے کی فیصلیت	۳۲۸	ایک ضروری بات
۳۴۸	باب امام کے صلح کی تلقین کے بعد کسی فریق نے صلح سے انکار کیا اس کا حکم	۳۲۹	باب صلح کی دستاویز کس طرح لکھی جاتے
۳۴۸	قرضخواہوں اور وارثوں کے درمیان صلح کرنا	۳۳۰	صلح مدیہ کا منظر اور پس منظر
۳۵۰	باب قرض اور نقد مال کے عوض صلح کرنا	۳۳۲	حضرت علی نے لفظ رسول اللہ شانے سے کیوں انکار کیا
۳۵۰	کتاب الشروط	۳۳۳	حضور لکھنا بھی جانتے تھے اور پڑھنا بھی
	باب قبول اسلام کے وقت کرنی شرط لگانا جائز ہے	۳۳۴	نزول قرآن کے بعد حضور کا لکھنا پڑھنا نہ کسی آیت کے خلاف ہے اور نہ آپ کے امی ہونے کے منافی ہے
۳۵۰	حضور علیہ السلام نے حکم کو جلا وطن کیا تھا	۳۳۵	
۳۵۲	حضرت سہیل کے متعلق حضور کی پیشگوئی		
۳۵۳	صلح حدیبیہ کے موقع پر جو عورتیں مرتد ہو گئیں ان کی تعداد چھ تھی		
۳۵۴			

۳۵۹	باب معاملات میں شرطیں لگانے کے متعلق	۳۵۲	حضور علیہ السلام مستورات کو کلام سے بیعت فرماتے تھے
۳۶۰	باب نکاح کے وقت مہر کی شرطیں	۳۵۳	اولیاء کرام کا بیعت کرنا سنت رسول ہے
۳۶۰	باب مزارعت کی شرطیں	۳۵۵	کیا دار الحرب سے مسلمانوں کو ہجرت کرنا فرض ہے
۳۶۱	باب جو شرطیں نکاح میں جائز نہیں	۳۵۶	باب حبس نے پیوندی بکھور کا باغ فروخت کیا
۳۶۱	باب وہ شرطیں جو حدود میں جائز نہیں	۳۵۶	باب بیع میں شرطوں کا بیان
۳۶۲	باب مکاتب اگر اپنی بیع پر اس وجہ سے راضی ہو جائے کہ اسے آزاد کر دیا جائے	۳۵۶	باب اگر بیچنے والے نے کسی خاص مقام تک سواری کی شرط لگائی تو جائز ہے
۳۶۲	باب طلاق کی شرطوں کے متعلق	۳۵۹	
۳۶۳	الحمد للہ رب العالمین		
	تمت بالخیر		

فیض الہدیٰ

سید الحدیث شیخ الامام بلنت الہدیٰ
 حضرت علامہ الحاج ابو محمد سید محمد دینار علی شاہ صاحب رضوی
 قادری فاضل غنائی مدرسہ اہل سنت

سید المفسرین شیخ الحدیث الامام بلنت الہدیٰ
 حضرت مولانا علامہ ابوہریرہ سید محمد شاہ صاحب رضوی
 قادری شرفی رفقاؤہ تعالیٰ علیہ

جن کی تعلیم و تربیت اور فیض نظر سے یہ فقیر بخاری شریف
 کی شرح لکھنے کی جرات کر سکا۔ سید محمود احمد رضوی

از زبان فیض ترجمان جدی المکرم فقیر معظم محدث کبیر
نفسہ جلیل شیخ المحدثین امام اہلسنت حضرت مولانا الحاج
علامہ سید محمد دیدار علی شاہ صاحب محدثی
رضوی قادری فضل رحمانی قدس سرہ العزیز

محکم دلائل

یک جو چہ صد حمد خداوندِ نعم را
حمدیکہ سزاوارِ خداوندِ جهان ست
صد حمد بہر حمد کہ از کلک زبانی
صد شکر بریں نعمتِ عظمیٰ کہ بمباداد
گویم چہ شناسش کہ خود آں خالقِ اکبر
عرش است کمین پایہ ایوانِ شہ دیں
قربان شومت رحم کن اے حمتِ عالم
اے جان من خستہ تبارِ ہر ادایت
اے جود و جود تو وجودِ ہمہ عالم
موجود و جودِ ہمہ عالم بوجودت
اے کوکبِ دیں بدرِ کرم مہرِ رسالت

بر وفقِ نعم خالقِ صد علم و حکم را
حمدیکہ سزاوارِ معطی تو فسیقِ انم را
آید و سزاوارِ صاحبِ فضل و کرم را
محبوبِ خود آں حاجیِ ظلم و ستم را
مداحِ بود آں شہِ ذی جاہ و شتم را
جبریلِ غلامیست مرا آں شاہِ اُمم را
از خاکِ مذلت تو بیفر از سرم را
قربانِ زمنِ ایمان بود ہر نقشِ قدم را
بتہ است بفتراکِ تو حقِ جان و دلم را
از ظلِ تو شد زیبِ ضیاءِ ملکِ عدم را
آبر سزاوارِ دورِ بکنِ ظلمت و عنسم را

یک جان چہ دیدار کہ جان ہمہ عالم
قربانِ شہنشاہِ عرب را و عجبم را

مختصر تعارف

مولف فیوض الباری

تحریر — حکیم العلماء علامہ عبدالحکیم صاحب شرف قادری شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ لاہور

اس حقیقت میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے کہ جس شخص کو دین کا فہم حاصل ہو جائے، رحمت الہیہ اس کے شامل حال ہوتی ہے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ ومن بود اللہ بہ خیرا یفقیہہ فی الدین اللہ تعالیٰ جس کی بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے اسے دین کی بصیرت عطا فرماتا ہے

پھر اگر اس کے ساتھ تقویٰ و پرہیز گاری، حق گوئی اور بے باکی، رشد و ہدایت اور تبلیغ اسلام، تدریس و تصنیف اور اعلاء کلمہ حق ایسے اوصاف بھی جمع ہو جائیں تو سونے پر سہاگہ۔ فضیلۃ الشیخ، جلالتہ العلم و المعرفة، محدث عصر، حضرت علامہ مولانا سید محمد دیدار علی شاہ الوری قدس سرہ العزیز ایسی ہی جامع صفات اور ثور روزگار شخصیت تھے، ان کی دینی اور ملی خدمات اس لائق ہیں کہ ان پر علمی اور تحقیقی مقالے لکھے اور شائع کئے جانے چاہئیں۔

اللہ تعالیٰ نے انہیں دو قابل صد فخر فرزند عطا فرمائے۔

۱۔ غازی کشمیر علامہ ابوالحسنات سید محمد احمد قادری

۲۔ مفتی اعظم پاکستان علامہ ابوالبرکات سید احمد قادری

علامہ سید ابوالحسنات قادری نے میدان سیاست، خطابت قوی خدمات اور تصنیف میں وہ گراں قدر خدمات سرانجام دیں جو آب زر سے لکھنے کے قابل ہیں، ان کی عظمت و جلالت کا یہ عالم تھا کہ مخالف کتب فکر سے تعلق رکھنے والے نامور علماء بھی ان کے قدموں میں بیٹھنے اور ان کے جوتے سیدھے کرنے کو سرمایہ فخر تصور کرتے تھے، علامہ سید ابوالبرکات قادری رحمہ اللہ اپنے دور کے مفتی اعظم پاکستان، یککائے زمانہ محدث اور بے مثال مناظر تھے، اپنے اور بیگانے سب ہی ان کی جلالت علمی اور ژرف نگاہی کے معترف تھے۔

۱۹۵۳ء میں تحریک ختم نبوت کا آغاز ہوا۔ اسی دور میں پاکستان کی تاریخ کا سخت ترین مارشل

لاء نافذ ہو چکا تھا، کسی کو لاؤڈ سپیکر استعمال کرنے کی اجازت نہ تھی، اس کے باوجود حضرت سید ابوالبرکات ہر روز نماز فجر کے بعد قرآن پال کا درس دیتے۔ قننہ قلابیت کے موضوع پر تقریر

کرتے، ختم نبوت کے بارے میں قادیانیوں کے شبہات کا جواب دیتے اور قادیانیوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دینے کی پرزور تائید فرماتے۔ اس اثناء میں کسی کو یہ جرات نہ ہوئی کہ آپ کا لاؤڈ سپیکر بند کرادے۔

۱۳۸۵ھ / ۱۹۶۵ء میں جنگ ستمبر کے بعد علماء اہل سنت کا ایک وفد جنرل محمد ایوب خاں سے ملا، جس میں حضرت علامہ سید ابو البرکات قادری رحمۃ اللہ تعالیٰ بھی شامل تھے، ایوب خاں نے مزاج پر سی کے بعد دعا کے لیے کہا تو سید صاحب نے فرمایا:

دعا کیا کروں؟ آپ نے عائلی آرڈیننس نافذ کیا ہے جس کی بعض دفعات، صریح طور پر قرآن و سنت کے خلاف ہیں، آپ نے شاستری کی ارٹھی کو کندھا دیا، ایک مشرک کی ارٹھی کو کندھا دینا کب جائز ہے؟

جنرل محمد ایوب خاں نے وعدہ کیا کہ عائلی آرڈیننس میں شریعت کے مطابق ترمیم کر دی جائے گی، اور شاستری کی ارٹھی کو کندھا دینے کے متعلق کہا کہ یہ ایک رسمی چیز تھی اور مجھے مجبوراً ایسا کرنا پڑا۔

ان واقعات سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس خاندان نے اعلاء کلمۃ الحق میں کبھی تساہل سے کام نہیں لیا۔ اسی عظیم خانوادے کے جلیل القدر فرزند، وسیع النظر محدث، عظیم فقیہ اور محقق، حضرت علامہ سید محمود احمد رضوی مدظلہ العالی شارح بخاری ہیں، جو خاندانی وجاہت کے علاوہ قابل قدر خصوصیات کے حامل ہیں۔ اکثر و بیشتر جب بھی ان سے ملاقات ہوئی انہیں کسی نہ کسی دینی مسئلہ میں غور و فکر کرتے ہوئے پایا، ان کی گفتگو عام انداز سے ہٹ کر، مسائل جہنم کے بارے میں ہی ہوتی ہے۔ وہ جو کچھ بھی لکھتے ہیں گہری سوچ و پیمائش کے بعد لکھتے ہیں۔ ان کی تحریرات، مفید عام موضوعات پر ہیں اور عوام و خواص میں مقبولیت حاصل کر چکی ہیں۔

حضرت علامہ سید محمود احمد رضوی مدظلہ العالی کی ولادت باسعادت ۱۳۳۳ھ / ۱۹۴۵ء میں ہوئی۔ علمی اور روحانی ماحول میں آنکھیں کھولیں اور اسی میں نشو و نما پائی، درس نظامی کی ابتدائی کتابیں آمد نامہ گلستان وغیرہ اپنے جد امجد، سید الحمد ثین مولانا سید محمد دیدار علی شاہ الوری قدس سرہ سے پڑھیں، بقیہ کتب، جید اور متبرک اساتذہ سے پڑھیں۔ شرح تہذیب، قطبی اور مختصر المعانی وغیرہ کتب منطقی بابا مولانا محمد دین بدھوی سے، ملاحسن، تفسیر بیضاوی وغیرہ کتب ملک المدرسین استاذ الاساتذہ حضرت مولانا عطا محمد چشتی گولڑوی مدظلہ العالی سے پڑھیں۔

ان کے علاوہ دیگر اساتذہ سے بھی استفادہ کیا جن میں حضرت مولانا مہر الدین جماعتی رحمۃ اللہ علیہ شارح مختصر المعانی کا اسم گرامی نمایاں ہے۔ درس حدیث اپنے والد گرامی، مفتی اعظم پاکستان حضرت شیخ الحدیث علامہ ابوالبرکات سید احمد قادری قدس سرہ سے لیا۔ ۱۹۳۷ء میں حزب الاحناف، لاہور کے سالانہ جلسے میں آپ کی دستار بندی کرائی گئی۔ اس اجلاس میں پاک و ہند کے اکابر علماء مثلاً حضرت صدر الافاضل مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی، مفتی آگرہ مولانا مفتی عبدالحفیظ، محدث اعظم ہند، علامہ سید محمد محدث کچھوچھوی، مولانا محمد یار، گڑھی شریف، علامہ عبدالغفور ہزاروی، حضرت مولانا سید مختار اشرف کچھوچھوی قدس سرہ، اسرارہم تشریف فرما تھے، حضرت صدر الافاضل نے اس موقع پر بطور تبرک اپنی ٹوپی عنایت فرمائی۔

حضرت علامہ رضوی مدظلہ نے ۷ جون ۱۹۳۷ء کو موقر جریدہ ”رضوان“ جاری کیا، جو ابتداً ”ہفت روزہ تھا، پھر پندرہ روزہ ہوا، بعد ازاں ماہنامہ کی صورت میں شائع ہوا اور بحمدہ تعالیٰ آج تک شائع ہو رہا ہے۔ اس جریدے میں وقیع اور گرانقدر مقالات شائع ہوا کرتے تھے، اس جریدے نے دین متین کی حفاظت اور مسلک اہل سنت و جماعت کی تبلیغ و اشاعت میں نمایاں خدمات انجام دی ہیں۔ اس رسالے کے کئی قیمتی نمبر، راقم کی نظر سے گزرے ہیں، مثلاً نماز نمبر، ختم نبوت نمبر، پکڑالویت نمبر اور معراج النبی نمبر وغیرہ، مشہور شیعہ مناظر مولوی اسماعیل گوجروی سے متعدد مسائل پر مباحثہ کا سلسلہ جاری رہا۔ ان مباحثوں میں علامہ رضوی مدظلہ کا قلم علمی اور تحقیقی جواہر بکھیرتا رہا۔ علامہ کا استدلال، عالمانہ گرفت، مخالفین کے اعتراضات کے ٹھوس جوابات، یہ سب چیزیں پڑھنے اور دیکھنے سے تعلق رکھتی ہیں۔ حضرت علامہ کی تصانیف رضوی گوجروی مکالمہ، بیعت رضوان، باغ فدک، حدیث قرطاس حضور کی نماز جنازہ اسی دور کی یادگار ہیں۔

اس خاندان کا طرہ امتیاز رہا ہے کہ جب بھی ملی اور ملکی مسئلہ پیش آیا، یہ حضرات راہنمائی میں پیش پیش رہے۔ تحریک پاکستان میں دارالعلوم حزب الاحناف، لاہور کی خدمات ناقابل فراموش ہیں۔ جامع مسجد وزیر خاں، لاہور، تحریک پاکستان کا اہم ترین شیخ تھی۔ اس شیخ سے پاکستان کی حمایت میں اٹھنے والی آواز اتنی زوردار تھی کہ اس کی گونج پورے پنجاب بلکہ اس کے ارد گرد تک سنی جاتی تھی۔

۷۷ تا ۳۰ اپریل ۱۹۳۶ء کو بنارس کے باغ فاطماں میں منعقد ہونے والی آل انڈیا سنی

کانفرنس، تحریک پاکستان کے لیے سنگ میل کی حیثیت رکھتی ہے۔ اس اجلاس میں اہل سنت و جماعت کے علماء و مشائخ نے اجتماعی طور پر مطالبہ پاکستان کی زبردست حمایت کی اور اس عزم کا اظہار کیا کہ جب تک پاکستان نہیں بن جاتا ہم آرام سے نہیں بیٹھیں گے۔ اس اجلاس میں مفتی اعظم پاکستان حضرت علامہ ابوالبرکات سید احمد قادری، علماء پنجاب کے وفد کے ہمراہ شریک ہوئے، اس وفد میں علامہ سید محمود احمد رضوی بھی شامل تھے۔

۱۹۵۳ء میں تحریک ختم نبوت چلائی گئی جس کا مقصد یہ تھا کہ قادیانیوں کو پاکستان کے کلیدی عہدوں سے ہٹایا جائے اور انہیں غیر مسلم اقلیت قرار دیا جائے، اس تحریک کے صدر علامہ ابوالحسنات سید محمد احمد قادری تھے۔ علامہ سید محمود احمد رضوی نے بھی اس تحریک میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور اپنی ذاتی مشین پر پمفلٹ چھاپ کر فوج اور پولیس کے فوجیوں میں تقسیم کئے اور انہیں تحریک کے مقاصد سے آگاہ کیا اور گرفتار ہوئے، قلعہ لاہور اور سنٹرل جیل لاہور میں مقید رہے۔

۲۲ مارچ ۱۹۷۰ء کو ٹوبہ ٹیک سنگھ میں نام نہاد کسان کانفرنس منعقد ہوئی جس میں ”مولانا“ بھاشانی مہمان خصوصی تھے۔ اس کانفرنس کا نعرہ تھا، ”ماریں گے۔۔۔ مرجائیں گے۔۔۔ سوشلزم لائیں گے۔“ اسی کانفرنس میں ٹوبہ ٹیک سنگھ کا نام لینے گراؤ تجویز کیا گیا۔ اہل سنت کے علماء و مشائخ نے اپنا فرض منصبی سمجھتے ہوئے سوشلزم کے پروپیگنڈے کا موثر جواب دینے اور کسان کانفرنس کے اثرات زائل کرنے کے لیے عین اسی جگہ ۱۳، ۱۴ جون ۱۹۷۰ء کو عظیم الشان سنی کانفرنس منعقد کی۔ جس میں حضرت مولانا فضل الرحمن قادری مدنی مدظلہ، مدینہ طیبہ سے تشریف لا کر بطور مہمان خصوصی شریک ہوئے۔

اس کانفرنس کا منظر دیدنی تھا۔ تاحد نظر پھیلے ہوئے غلامان مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے جم غفیر اور تین ہزار علماء و مشائخ کے مبارک اجتماع سے وہ سما پیدا ہوا کہ باطل کی تمام تاریکیاں چھٹ گئیں۔ اس کانفرنس میں اسلامیان پاکستان کو مقام مصطفیٰ کے تحفظ اور نظام مصطفیٰ کے نفاذ کا نعرہ ملا، اور اعلان کیا گیا کہ اسی منشور کی بنیاد پر دسمبر ۱۹۷۰ء کے انتخابات میں حصہ لیا جائے گا۔ اس کانفرنس کے کنوینئر حضرت علامہ رضوی مدظلہ اور ان کے رفقاء تھے۔ انہوں نے ملک بھر کے دورے کر کے کانفرنس کے انعقاد کے لیے فضا ہموار کی۔ ٹوبہ ٹیک سنگھ کے مولانا مختار الحق مرحوم اور ان کے رفقاء نے بھی اس کانفرنس کے انعقاد کے لیے گرانقدر

۱۹۷۴ء کی تحریک ختم نبوت میں تمام مکاتب فکر کے اشتراک سے مجلس عمل تحفظ ختم نبوت معرض وجود میں آئی۔ علامہ رضوی مدظلہ اس کے جنرل سیکرٹری منتخب ہوئے۔ آپ نے ملک کے طول و عرض میں دورے کئے، قید و بند کی صعوبتیں برداشت کیں۔ بالآخر ۷ ستمبر ۱۹۷۴ء کو اسلامیان پاکستان کے شدید دباؤ کی بنا پر قومی اسمبلی نے قادیانیوں کو غیر مسلم اقلیت قرار دے دیا۔

علامہ رضوی مدظلہ ۱۹۷۴ء تک جمعیتہ العلماء پاکستان کے مرکزی جنرل سیکرٹری رہے۔ ایک مرحلے پر جمعیتہ داخلی انتشار کا شکار ہو گئی، کوششیں بسیار کے باوجود اتفاق و اتحاد کی کوئی صورت نہ نکل سکی۔ ۱۹۶۹ء میں حضرت علامہ ابو البرکات سید احمد قادری قدس سرہ نے حزب الاحناف لاہور میں ملک بھر کے علماء کی ایک میٹنگ بلائی، حضرت سید صاحب کی دعا و برکت سے تمام علماء اہل سنت شورو شکر ہو گئے۔ علامہ رضوی پہلے سنی بورڈ پھر مجلس عمل جمعیتہ العلماء پاکستان کے کنوینر مقرر ہوئے۔ انہوں نے اپنے رفقاء کے ساتھ مل کر جمعیتہ کو فعال بنانے کے لیے دن رات کام کیا اور گونا گوں مشکلات کے باوجود اپنی مہم میں کامیاب رہے۔

یا رسول اللہ! کانفرنس

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت و عقیدت اور تعظیم و تکریم اہل سنت و جماعت کا طرہ امتیاز اور سراہیہ ایمان ہے۔ بارگاہ رسالت کی بے ادبی اور گستاخی دیکھ اور سن کر خاموشی سے برداشت کر جانا ان کے نزدیک غیرت ایمانی کے منافی ہے۔ حضرت علامہ رضوی مدظلہ کو یہ عقیدہ ورثہ میں ملا ہے۔ ۱۹۷۱ء میں برطانیہ کے نام نہاد ڈاکٹر منہاس نے ایک دل آزار کتاب لکھی جس میں اس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کی۔ اس کتاب کی اشاعت کے خلاف جمعیتہ علماء پاکستان نے لاہور سے جلوس نکالے اور حکومت سے مطالبہ کیا کہ اس کتاب کو ضبط کیا جائے۔ لیکن حکومت نے مطالبہ تسلیم کرنے کی بجائے ۱۰ جنوری ۱۹۷۱ء کو علامہ سید محمود احمد رضوی اور مولانا اکرام حسین مجددی، مولانا فیض القادری اور پیر طریقت میاں جمیل احمد شرتپوری کو گرفتار کر لیا۔ پھر ان حضرات کی رہائی کے لیے حضرت شیخ الاسلام خواجہ محمد قمر الدین سیالوی اور حضرت مولانا حامد علی خاں کی قیادت میں ایک وفد ۲۰ جنوری کو اس وقت کے گورنر پنجاب، جنرل عتیق الرحمن سے ملا اور ان راہنماؤں کی رہائی کے بارے میں گفتگو کی۔

چنانچہ ۲۱ جنوری کو تمام حضرات رہا کر دیئے گئے۔

۲۳ مارچ ۱۹۸۴ء کو بادشاہی مسجد، لاہور میں محفل قرأت منعقد ہوئی، مصر کے معروف قاری عبدالباسط نے تلاوت کی، سامعین میں ہر کتب فکر کے افراد موجود تھے۔ اسی اثناء میں کسی نے نعرہ رسالت بلند کیا اور اس کے جواب میں کسی بد بخت نے مردہ باد کا نعرہ لگایا، نعرہ لگانے والے حافظ غلام معین الدین کو مارا گیا اور اسے مرزائی کہہ کر پولیس کے حوالے کر دیا گیا۔

علامہ رضوی نے اس سانحہ کا بروقت نوٹس لیا اور اپریل ۱۹۸۴ء ملک بھر کے علماء و مشائخ اہلسنت کی میٹنگ بلا کر مجلس عمل علماء اہلسنت قائم کی اور طے پایا کہ ۱۲ اپریل کو حزب الاحناف لاہور میں یا رسول اللہ کانفرنس منعقد کی جائے، چنانچہ اس کانفرنس میں ہزاروں علماء و مشائخ اور تقریباً ڈیڑھ لاکھ سامعین نے شرکت کی۔ اہل سنت و جماعت نے مغرب اور عشاء کی نمازیں شاہی مسجد میں باجماعت ادا کیں اور رات کے ساڑھے بارہ بجے تک یا رسول اللہ کانفرنس کا پروگرام جاری رہا۔ شاہی مسجد کے درو دیوار نعرہ رسالت سے گونجتے رہے۔ چاروں میٹاروں، برجیوں اور مسجد کے چپے چپے پر یا رسول اللہ اور سبز گنبد کے عکس والے جھنڈے لہراتے رہے اور دنیا پر واضح ہو گیا کہ اس دور بے عملی میں بھی مسلمان ناموس رسول کی حفاظت کے لیے ہر قسم کی قربانی دینے کے لیے تیار ہیں۔

مشہور صحافی جناب انور قدوائی نے نوائے وقت لاہور میں لکھا۔

”علامہ محمود احمد رضوی نے جس بات پر علم احتجاج بلند کیا تھا وہ اہم ترین اور سنگین مسئلہ تھا جس سے اختلاف بریلوی کیا؟ کوئی مسلمان بھی نہیں کر سکتا تھا۔“ اس کانفرنس میں حکومت سے مطالبہ کیا گیا

(۱) کہ اس واقعہ کی تحقیق کی جائے اور گستاخ رسول کو قرار واقعی سزا دی جائے۔

(۲) سنی اوقاف علیحدہ کیا جائے۔

یہ جنرل ضیاء الحق کی مارشل کا دور تھا۔ مگر اس کے باوجود لاہور اور ملک بھر میں یا رسول اللہ کانفرنس منعقد ہوئیں۔ مجلس عمل نے ۲۱ مئی کو شاہی مسجد لاہور اور نومبر ۱۹۸۵ء کو مرس داتا گنج بخش کے موقع پر یا رسول اللہ کانفرنس منعقد کیں۔ جس کی تفصیل کے لیے دفتر درکار ہے۔

نوائے وقت کے جناب محترم انور قدوائی کا تبصرہ ملاحظہ ہو۔ وہ لکھتے ہیں ۲۱ مئی کو علامہ

محمود احمد رضوی نے تمام سرکاری رکاوٹوں کو روند ڈالا اور نہ صرف جلوس نکالا بلکہ بادشاہی مسجد میں جلسہ بھی کیا۔ علامہ محمود احمد رضوی کی اپیل پر جس طرح لوگ اکٹھے ہوئے اور انہوں نے ناموس رسول کے لیے جس جذبہ و جوش کا مظاہرہ کیا ہے، اس سے دو فائدہ ہوئے ہیں۔

ایک تو یہ کہ علامہ محمود احمد رضوی جو ایک عرصہ سے علیل تھے، پھر جوان ہو گئے ہیں۔ اور دوسرے یہ کہ ملک کے اندر اور باہر وہ عناصر جو یہ سوچ کر خوش تھے کہ پاکستان میں ایمان کی طاقت کمزور ہو گئی ہے اور یہ کہ روسی ٹینکوں پر بیٹھ کر پاکستان آئیں گے۔ ان کے خواب بکھر گئے ہیں اور یہ کہ اسلام کے ماننے والوں کا ایمان ابھی تک قائم ہے اور اس ملک میں کسی کو اسلام کے خلاف بات کرنے کی اجازت نہیں دی جائے گی۔

تدریس و تالیف

علامہ رضوی جہاں دقیق النظر محدث، نکتہ رس فقیہ اور مفتی صاحب طرز ادیب اور قادر الکلام خطیب بھی ہیں۔ ان کی تقریر علم و فضل، سنجیدگی اور متانت کا بہترین مرقع ہوتی ہے۔ علامہ رضوی نے زمانے طالب علمی میں درس تدریس کا سلسلہ شروع کر دیا تھا۔ فارغ التحصیل ہونے کے بعد دارالعلوم حزب الاحناف میں تدریس کے فرائض انجام دیتے رہے اور درس نظامی کی اکثر کتب پڑھاتے رہے۔ اس کے ساتھ انہوں نے تصنیف و تالیف اور دارالعلوم حزب الاحناف کی تعمیر و انتظام کا سلسلہ بھی جاری رکھا۔

علامہ رضوی کی تمام تصانیف، علم و تحقیق کا منہ بولتا ثبوت اور عوام و خواص کے لیے مفید ہیں اور علمی حلقوں میں وقعت کی نگاہ سے دیکھی جاتی ہیں۔ ان کی سب سے اہم تالیف بخاری شریف کی شرح فیوض الباری ہے جس کے اب تک دس پارے پانچ ضخیم جلدوں میں شائع ہو کر مقبولیت عامہ کی سند حاصل کر چکے ہیں۔ علاوہ ازیں خصائص مصطفیٰ، جامع الصفات، روح ایمان، شان مصطفیٰ، مقام مصطفیٰ، معراج النبی، علم غیب، رسول بصیرت، لمحات فکر، دین مصطفیٰ، شان صحابہ، چراغ ہدایت، مسائل نماز، رد غبی، اسلامی تقریرات، جواہر پارے، فتاویٰ برکات العلوم، سیدی ابوالبرکات، بھی آپ کی مشہور مقبول تصانیف ہیں۔

علامہ سید محمود احمد رضوی کو اللہ تعالیٰ نے تین صاحبزادیاں اور سات صاحبزادے عطا فرمائے ہیں۔ صاحبزادوں میں سے سید مصطفیٰ اشرف رضوی بڑے ہونمار اور باصلاحیت نوجوان ہیں جن کے بارے میں توقع کی جاتی ہے کہ وہ اپنے قابلِ مہر آباء و اجداد کے مسند نشین ہوں

ستارہ امتیاز

حضرت علامہ رضوی نے غیر ممالک کے تبلیغی دورے بھی کئے ہیں۔ آپ کی دینی، علمی اور ملی خدمات کی بنا پر حکومت پاکستان نے آپ کو ستارہ امتیاز بھی دیا۔ آپ تقریباً سات سال ۱۹۸۳ء تک مرکزی رویت ہلال کمیٹی کے بلامقابلہ چیئرمین بھی رہے اور ۱۹۸۱ء سے ۳۱ اپریل ۱۹۸۳ء تک اسلامی نظریاتی کونسل کے ممبر بھی رہ چکے ہیں۔ آپ نے ممالک اسلامیہ کا بھی دورہ کیا اور تین حج اور ایک عمرہ کی سعادت بھی حاصل کی۔

فیوض الباری شرح صحیح بخاری

علامہ سید محمود احمد رضوی مدظلہ کو اللہ تعالیٰ نے بڑی خوبیوں اور صلاحیتوں سے نوازا ہے۔ وہ قلم و قراطس کی اہمیت سے بخوبی آگاہ ہیں۔ تحقیق کا ماہر ان کی طبیعت میں کوٹ کوٹ کر بھرا ہوا ہے۔ ان کی تمام تصانیف علم و تحقیق کا بہترین شاہکار اور افادیت عامہ کی حامل ہیں۔ خوشی کی بات یہ ہے کہ ان کی جملہ تصانیف، عوام و خواص میں مقبولیت کی سند حاصل کر چکی ہیں۔ ان کی تصانیف کے نام اس سے پہلے بیان کئے جا چکے ہیں۔ اس وقت ان کی اہم تصنیف فیوض الباری کا مختصر تعارف پیش کرنا مقصود ہے۔

فیوض الباری کا انداز بیان یہ ہے۔

- ۱۔ ہر حدیث کا با محاورہ اور سلیس اردو ترجمہ کیا گیا ہے۔
- ۲۔ الفاظ حدیث کی لغوی تحقیق پیش کی گئی ہے۔
- ۳۔ حدیث سے مستنبط ہونے والے احکام و مسائل کی تفصیل بیان کی گئی ہے۔
- ۴۔ ائمہ اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے فقہی اختلافات کی تفصیل پھر روشن و لائق سے مذہب حنفی کی ترجیح اور تحقیق
- ۵۔ مسلک اہل سنت کو مدلل طور پر بیان کیا گیا ہے۔ فرق باطلہ اور منکرین حدیث کے اعتراضات اور شکوک و شبہات کے معقول اور مسکت جوابات دیئے ہیں۔
- ۶۔ امام بخاری اکثر و بیشتر احادیث کی پوری سند بیان کرتے ہیں۔ فیوض الباری میں اختصار کے پیش نظر سندوں کا ذکر نہیں کیا گیا۔

۷۔ امام بخاری ایک ہی حدیث کو مختلف ابواب میں بیان کر جاتے ہیں۔ فیوض الباری میں ابواب کے عنوانات تو باقی رکھے گئے ہیں، لیکن حدیث کو ایک جگہ بیان کرنے پر اکتفا کیا گیا ہے اور اسی جگہ اس سے مستنبط ہونے والے احکام و مسائل بیان کر دیئے گئے ہیں۔

۸۔ حسب ضرورت راویوں کے مختصر احوال بیان کر دیئے گئے ہیں۔

۹۔ ابتداء میں مفصل مقدمہ ہے جس میں حجت حدیث، مقام رسول عہد نبوی، عہد صحابہ، عہد تابعین میں حدیث کی حفاظت و کتابت وغیرہ امور پر پر مغز علمی گفتگو کی گئی ہے۔ نیز امام بخاری کا تذکرہ مختصر مگر دلکش انداز میں بیان کیا گیا ہے۔ اس کے علاوہ علم حدیث کی چند ضروری اصطلاحات بھی بیان کی گئی ہیں۔

فیوض الباری کو جلیل القدر محدثین نے داد و تحسین سے نوازا ہے۔ قوی اخبارات نے شاندار تبصرے کئے ہیں۔ چند اقتباسات ملاحظہ ہوں۔ غزالی زماں حضرت علامہ سید احمد سعید کاظمی قدس سرہ فرماتے ہیں بخاری شریف کی ایک بلند پایہ شرح جن خوبیوں کی حامل ہو سکتی ہے وہ تمام خوبیاں ”فیوض الباری“ میں پائی جاتی ہیں.... اکثر و بیشتر اردو تراجم میں جو کمزوریاں اور نقائص پائے جاتے ہیں الحمد للہ! فیوض الباری کا دامن ان سے پاک ہے۔ اس کا مطالعہ عوام کے لیے نہیں بلکہ خواص اہل علم، طلباء اور مدرسین کے لیے بھی نہایت ہی مفید ہے۔

فاضل مولف نے یہ کتاب لکھ کر وقت کے اہم تقاضے کو پورا کیا ہے۔ اور ان کی یہ گراں مایہ تالیف اہل سنت پر ایسا احسان عظیم ہے جس کو ہماری آئندہ نسلیں بھی فراموش نہیں کر سکتیں۔ حضرت علامہ سید محمود احمد رضوی، مولف فیوض الباری، اپنی اس قابل قدر تالیف پر یقیناً شکریہ اور مبارکباد کے مستحق ہیں۔

حضرت علامہ عبدالمصطفیٰ ازہری مرحوم فرماتے ہیں اس کتاب نے از اول تا آخر دریائے علم حدیث کو کوزے میں بند کر دیا ہے اور حدیث پاک کی وہ خدمت کی ہے جس کے متعلق سرکار رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: نصر اللہ عبدہ اسمع مقالتي فحفظها و عاها وادھا فرب حامل فقه ليس بفقيه ورب حامل فقه الى من هو افقه منه (مشکوٰۃ ص ۲۵) اللہ تعالیٰ اس بندے کو حسن و رائق عطا فرمائے جس نے میری حدیث سنی اور اس کو یاد کیا اور اسے سمجھا اور ادا کیا، اس لیے کہ بہت سے علم اٹھانے والے عالم نہیں اور بہت سے علم کے حامل اسے سناتے ہیں جو اس سے زیادہ قبیح ہے۔

الغرض علامہ سید محمود احمد رضوی زید مجدہ نے فہم و افہام و تفہیم و اتقان و تلقین کا حق ادا کیا ہے اور حقائق و معارف حدیث کے دریا بہا دیئے ہیں اور مشکلیں کے شکوک و شبہات کو دفع کر کے حنفیہ و عقائد اہل سنت و جماعت کی خوب اور بہت خوب خدمت کی ہے۔ (عبدالمصطفیٰ ازہری، علامہ: تقریظ فیوض الباری ج ۵ ص ۲)

۲۷ جولائی ۱۹۵۹ء کو روزنامہ نوائے وقت کے تبصرہ نگار نے پہلی جلد پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا۔

آج کے دور میں اکثر تصانیف، محض پرانے مصنفین کی محنتوں کو نئے قالب میں ڈھال کر پیش کی جاتی ہیں اور ایک روش یہ ہو گئی ہے کہ نئے مصنفین، اس محنت، کاوش، و وسیع مطالعہ اور عمیق فکر سے کام نہیں لیتے جو کسی تصنیف کو مکمل بنانے کے لیے ضروری ہوتا ہے۔ اس ماحول میں ”فیوض الباری“ ایک ایسی نئی تصنیف نظر آتی ہے جس میں مصنف نے وسعت علم کے فن پر عبور کے علاوہ محنت کا ثبوت دیا ہے جس سے اس کی افادیت علماء اور عوام سب کے لیے یکساں ہو گئی ہے۔ (فیوض الباری: ج ۳ ص ۳)

روزنامہ جنگ، شمارا ۱۱ ستمبر ۱۹۶۱ء میں تبصرہ نگار تیسری جلد پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ ترجمہ و تشریح علمی لحاظ سے بہت بلند اور زبان کے لحاظ سے نہایت سلیجھا ہوا ہے، حضرت مولف کا انداز تحریر مدرسانہ، قیسانہ اور ناصحانہ ہے، ان کی تحریر میں تعصب، عناد، اور کرننگلی نہیں، بلکہ اکثر مقامات پر فروعی مسائل پر تشدد کرنے والوں کو خوف خدا یاد دلایا گیا ہے۔

ان آراء اور تبصروں کے بعد راقم کی رائے کیا حیثیت رکھتی ہے؟ ہاں یہ دعا ضرور ہے کہ مولائے کرم حضرت علامہ کا سایہ تادیر سلامت رکھے اور اس شرح کی تکمیل کی توفیق عطا فرمائے اور ان کے صاحبزادوں کو علم دین میں کمال حاصل کرنے کی توفیق عطا فرمائے تاکہ اپنے آباء کی مسند کو سنبھال سکیں۔

سند حدیث اور سلسلہ بیعت

حضرت علامہ رضوی کے جد امجد شیخ المحدثین حضرت مولانا سید دیدار علی شاہ محدث الوری علیہ الرحمہ نے حضرت مولانا احمد علی سہارنپوری علیہ الرحمہ سے بھی درس حدیث لیا۔ اس کے بعد قطب وقت حضرت مولانا شاہ فضل الرحمن سنج مراد آبادی علیہ الرحمہ سے دوبارہ حدیث کا

درس لیا اور آپ سے بیعت ہوئے۔ حضرت گنج مراد آبادی نے آپ کو اپنی خلافت سے بھی نوازا اور سلاسل اولیاء اللہ کے معمولات و وظائف کی اجازت عطا فرمائی۔

حضرت علامہ رضوی کے والد محترم شیخ الحدیث علامہ ابو البرکات علیہ الرحمہ طریقت میں اعلیٰ حضرت شاہ سید علی حسین شاہ صاحب سجادہ نشین کچھو چھ شریف علیہ الرحمہ سے بیعت ہیں اور ان کے خلیفہ مجاز بھی اور علامہ رضوی کو بھی اعلیٰ حضرت اشرفی میاں علیہ الرحمہ سے بیعت و خلافت حاصل ہے۔

علامہ رضوی نجیب الدین سید ہیں اور سیدنا امام علی بن موسیٰ رضا علیہ السلام کی اولاد سے ہیں۔ اس لیے علامہ رضوی اپنے نام کے ساتھ رضوی لکھتے ہیں اور سلسلہ اشرفیہ میں مرید و خلیفہ ہیں۔ نیز آپ کو سلسلہ اشرفیہ موجودہ سجادہ نشین صدر شریعت حضرت ابوالمعدود شاہ سید محمد مختار اشرف الاشرفی الجیلانی مدظلہ العالی سجادہ نشین آستانہ عالیہ اشرفیہ کچھو چھ شریف انڈیا نے بھی اپنی خلافت سے نوازا ہے۔

آخر میں یہ بیان کرنا فائدہ سے خالی نہ ہوگا کہ علامہ سید محمود احمد رضوی کا سلسلہ حدیث ایک واسطہ سے اعلیٰ حضرت امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ تک پہنچتا ہے کیونکہ آپ کے والد ماجد قدس سرہ کو امام احمد رضا بریلوی سے اجازت و خلافت حاصل تھی۔ (اور امام المحدثین حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ تک صرف چار واسطے ہیں۔ ۱۔ استاذ العلماء شیخ الحدیث حضرت علامہ ابو البرکات سید احمد صاحب رضوی قادری اشرفی۔ ۲۔ امام المحدثین حضرت مولانا ابو محمد سید دیدار علی شاہ صاحب رضوی قادری فضل رحمانی۔ ۳۔ قطب وقت شیخ المحدثین حضرت مولانا شاہ فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی۔ ۴۔ سراج الهند شیخ الحدیث حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیم الجمعین۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پارہ دہم

بَابُ تَقْوِيمِ الْأَشْيَاءِ بَيْنَ الشُّرَكَاءِ بِقِيَمَةِ عَدْلِ

باب شرکاء کے درمیان انصاف کے ساتھ چیزوں کی قیمت لگانا

۱۔ یعنی مشترک اشیاء کی انصاف کے ساتھ قیمت لگا کر شرکاء میں تقسیم کرنا بلا خلاف جائز ہے البتہ تقویم سے قبل (اشیاء کی انصاف کے ساتھ قیمت متعین کیے بغیر) تقسیم کرنے میں علماء کا اختلاف ہے اکثر علماء نے تقویم سے قبل بھی تقسیم کو جائز قرار دیا ہے۔ جب کہ تمام شرکاء رضامند ہوں۔ واضح ہو کہ

۲۔ تقسیم کا جواز قرآن و حدیث و اجماع سے ثابت۔ قرآن مجید میں فرمایا
وَنَبِّئُهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ | اور انھیں خبر دے دو کہ پانی کی ان کے مابین تقسیم ہے اور دوسرے مقام پر فرمایا۔

وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ | جب تقسیم کے وقت رشتہ والے آجائیں اور احادیث اس بارہ میں بہت ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غنیمتوں اور میراثوں کی تقسیم فرمائی اور اس کے جواز پر اجماع بھی منقول ہے۔

۳۔ واضح ہو کہ جو مال مشترک ہے۔ اگر کیلی ہے تو کیل کے ذریعہ مال مشترک کو تقسیم کرنے کا طریقہ | وزنی ہے تو وزن کے ذریعہ اور اگر عددی ہے تو عدد کے ذریعہ جیسے انڈے وغیرہ۔ اگر ذریعی ہے یعنی گز سے ناپا جاتا ہے تو وزن کے ذریعہ تقسیم کیا جائیگا جیسے کپڑا یا زمین اور اگر زمین میں دھت ہوں یا عمارت ہو تو اس کی قیمت لگا کر تقسیم ہوگی۔

۴۔ اور اگر مکان مشترک ہو اور اس کا ایک حصہ دوسرے حصے سے زیادہ قیمتی ہو تو کم قیمت والے حصہ کے ساتھ عمارت کا کچھ حصہ ملا کر تقسیم کریں تاکہ مساوات ہو جائے اور اگر اس طرح تقسیم میں عدل و مساوات نہ ہو سکے تو پھر پورے مکان کی انصاف کے ساتھ قیمت لگا کر تقسیم کی جائے گی۔

۵۔ دو منزل مکان مشترک ہے۔ ایک حصہ دار اوپر والی منزل میں اور دوسرا نیچے والی منزل میں سکونت پزیر ہو گیا۔ اب تقسیم کرنا چاہتے ہیں تو دونوں منزلوں کی قیمت لگا کر مکان کو تقسیم کیا جائیگا۔ (المجلد ۲۲۲)

۲۳۲۸۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ | حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

اللّٰهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعْتَقَ
شَقِيقًا لَهُ مِنْ عَبْدٍ أَوْ شَرَّكَهُ أَوْ قَالَ
نَصِيبًا وَكَانَ لَهُ مَا يَبْلُغُ ثَمَنَهُ بِفِيْمَةٍ
الْعَدْلِ فَهُوَ عَتِيقٌ وَلَا فَخْدَ عَتَقَ
مِنْهُ مَا عَتَقَ قَالَ لَا أَدْبَحِي قَوْلَهُ عَتَقَ
مِنْهُ مَا عَتَقَ قَوْلٌ مِنْ تَبَايَعِ أَوْ فِي
الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۲۳۲۹- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْتَقَ
شَقِيقًا مِنْ مَمْلُوكِهِ فَعَلَيْهِ خُلَاصَةٌ
فِي مَالِهِ فَإِنَّهُ يَكُنْ لَهُ مَالٌ قَتَوَ
الْمَمْلُوكَ فَمِنْهُ عَلَى شَرِّ اسْتِئْجَارِ
عَبْدٍ شَقِيقًا عَلَيْهِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے
مشترک غلام کا اپنا حصہ آزاد کیا اور اس کے پاس
اتنا مال بھی تھا۔ جو اس پر اسے غلام کی قیمت کو پہنچ سکے جو
کسی عادل نے لگائی ہوئی ہو۔ پورا غلام آزاد ہو گا اور اگر
اسکے پاس اتنا مال نہیں ہے تو اس کا وہی حصہ آزاد ہو گا
جو اس نے آزاد کر دیا ہے۔ خود دافع کا قتل ہے یا
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کا حصہ ہے۔

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے اپنے غلام کا ایک
حصہ آزاد کر دیا اس کے لئے ضروری ہے کہ اپنے مال سے
غلام کو پوری آزادی دلاوے۔ لیکن اگر اس کے پاس
اتنا مال نہیں ہے تو انصاف کے ساتھ غلام کی قیمت
لگائی جائے گی۔ پھر غلام سے اس طرح مزدوری
کرائی جائے گی کہ اس کو تکلیف نہ ہو۔

۱۔ اس حدیث کو امام بخاری نے عتق اور شرکت میں۔ ابو داؤد نے عتق میں مسلم نے مذکور
فوائد و مسائل اور عتق۔ ترمذی نے احکام۔ نسائی نے احکام اور عتق میں ذکر کیا ہے۔ فقہو عتق
کا مطلب یہ ہے کہ غلام کا ایک حصہ عتق سے اور دوسرا حصہ معاویہ کے بنا پر آزاد قرار پائے گا۔ غلبہ
مشقوق کا مطلب یہ ہے کہ قیمت کن وصول کے لیے غلام پر ایسا بوجھ نہیں ڈالا جائے گا جس کا وہ متحمل
نہ ہو سکے۔

فقہہ کے کچھ مسائل ایسے ہیں جن کی فی زمانہ ضرورت نہیں پڑتی۔ غلام لایہمی کے احکام و مسائل بھی
اسی نوٹ کے ہیں۔ بہر حال اس مسئلہ کی احادیث کے مسائل ہم بقدر ضرورت بیان کریں گے۔

۲۔ مالک نے اپنے غلام کا ایک حصہ آزاد کر دیا تو انا حصہ آزاد ہو گا ہے اور جتنا باقی ہے اس میں سلعیت
کرائیں گے یعنی اس غلام کی اس روز جو قیمت بازار کے نرخ سے ہو اس قیمت کا جتنا حصہ غیر آزاد شدہ
کے مقابل ہو اتنا مزدوری وغیرہ کر کر وصول کی جائے گی۔ جب قیمت کا وہ حصہ وصول ہو جائے اس وقت

پورا آزاد ہو جائے گا اور جس غلام کا کوئی حصہ آزاد کر دیا تو اب مالک نہ اسے فروخت کر سکتا ہے نہ خدمت لے سکتا ہے اور نہ اپنے قبضہ میں رکھ سکتا ہے (عالمگیری رد المحتار)

۳۔ سیدنا امام اعظم و شافعی علیہما الرحمہ نے اس حدیث سے یہ استدلال فرمایا ہے کہ جو غلام دو شخصوں کی شرکت میں ہے۔ ان میں سے ایک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا تو دوسرے کو اختیار ہے کہ اگر آزاد کرنے والا مالدار ہے (یعنی مکان و خادم و سامان خانہ داری اور بدن کے کپڑوں کے علاوہ اس کے پاس اتنا مال ہو کہ اپنے شریک کے حصہ کی قیمت ادا کر سکے) تو اس سے اپنے حصہ کا تادان لے یا یہ بھی اپنے حصہ کو آزاد کر دے یا یہ اپنے حصہ کی قدر سعایت کرے۔ نیز جب ایک شریک نے آزاد کر دیا تو دوسرے کو اسے فروخت کرنے یا ہبہ کا حق نہیں ہے غرضیکہ غلام اپنے ایک حصہ کی آزادی کے بعد مستقبل میں غلام نہیں رہ سکے گا اسے آزادی ملنی ضروری ہے۔ جس کی صورت اوپر بیان کی گئی ہے۔

۴۔ علامہ ابن عبد البر نے فرمایا کہ اس حدیث سے امام مالک اور ان کے اصحاب نے یہ استدلال بھی کیا ہے کہ اگر کوئی کسی کی ایسی چیز سنا لے کر دے جو کیلی اور زنی نہ ہو تو اسے مالک کو اس چیز کی قیمت دینی لازم ہوگی۔ سیدنا امام اعظم علیہ الرحمہ کی بھی یہی رائے ہے۔ وجہ استدلال یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے اس شخص پر (جس نے اپنے حصہ کا غلام آزاد کر دیا) یہ لازم نہیں کیا کہ وہ نصف غلام کی شل دے۔

۵۔ سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ علیہ الرحمہ نے اس حدیث سے یہ استدلال فرمایا ہے کہ مشترک غلام کو قیمت کے تعین کے بغیر تقسیم کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ نبی علیہ السلام نے مشترک غلام کو آزاد کرنے کے لیے اس کی قیمت لگا کر فروخت کرنے کو جائز قرار دیا لہذا تقسیم کے وقت بھی اس کی قیمت کا تعین ضروری ہے۔ لہذا تقسیم سے قبل غلام کو تقسیم کرنا جائز نہیں ہے۔ اور سیدنا امام مالک و ابو یوسف و محمد علیہم الرحمہ فرماتے ہیں کہ قیمت کے تعین سے قبل بھی مشترک مال کی تقسیم جائز ہے بشرطیکہ تمام شریک اس پر راضی ہو جائیں۔ ان کی دلیل وہ احادیث ہیں جن میں یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے غزوہ حنین کی مالی غنیمت بغیر تقسیم کے تقسیم فرمائی تھی اور یہ غنیمت مختلف اشیاء پر مشتمل تھی۔ ان میں جانور بھی تھے سامان وغیرہ بھی اور قیدی بھی اور غلاموں اور جہانات میں کوئی فرق نہیں ہے اور کسی حدیث میں یہ نہیں ہے کہ نبی علیہ السلام نے حنین کی غنیمت کی اشیاء وغیرہ کی قیمت لگا کر تقسیم فرمائی تھی۔ لہذا مشترک اشیاء کو تقسیم سے قبل شرکاء میں تقسیم کرنے کا جواز ثابت ہوا۔

علامہ بدر محمود عینی فرماتے ہیں کہ سیدنا امام اعظم علیہ الرحمہ کا موقف یہ ہے۔ جب تک غلام کے ساتھ کوئی دوسری چیز نہ ہو اس کی تقسیم درست نہیں کیونکہ آدمیوں میں ان کے باطنی محاسن اور خوبیوں جیسے امانت

دیانت، ذہانت، فراست، علم و فضل وغیرہ اوصاف کی وجہ سے بہت تفاوت ہوتا ہے اور اس تفاوت کی وجہ سے قیمت کا تعین بہت دشوار ہے ہاں اگر آدمی کے ساتھ کسی اور چیز کو شامل کر لیا جائے تو پھر انصاف کے ساتھ مالِ مشترک کی قیمت کا تعین ہو سکتا ہے۔ لہذا شرکار کی مرضی کے بغیر تقسیم کا یہ طریقہ اختیار کیا جائے کہ غلام کو دوسری چیز کے ساتھ بالتسبیع تقسیم کیا جائے۔ جیسا کہ زمین کو فروخت کرنے کی صورت میں راستہ یا پانی کا حصہ وغیرہ بالتسبیع فروخت کیا جاتا ہے۔

امام ابو یوسف و محمد امام مالک و شافعی و امام احمد علیہم الرحمہ نے فرمایا کہ غلام کو جبراً تقسیم کیا جائے گا۔ کیونکہ یہ ایک جنس ہے۔ رہا قیمت کا تفاوت تو اتحاد جنس کے ہوتے ہوئے قیمت کا تفاوت صحتِ تقسیم کو مانع نہیں ہونا چاہیے جیسے مشترک اونٹ گائے و بکریاں تقسیم کر لی جاتی ہیں۔ سیدنا امام اعظم علیہ الرحمہ جواباً فرماتے ہیں کہ حیوانات میں ایک جنس ہونے کی وجہ سے تفاوت (فرق) کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ چنانچہ مذکور و مومنث ہونا حیوانات میں صرف ایک جنس ہے اور انسانوں میں دو جنس ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کسی شخص کو اس شرط پر خرید کر کہ وہ غلام ہے اور بعد میں معلوم ہوا کہ وہ لونڈی ہے تو یہ بیع درست نہیں ہے کیونکہ آدمیوں میں مذکور و مومنث ہونا دو جنس ہیں۔ لیکن مالِ غنیمت کی یہ کیفیت نہیں ہے کیونکہ مالِ غنیمت کے شرکار کا حق مالِ غنیمت کی مالیت میں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ سلطان اسلام کو مالِ غنیمت فروخت کر کے اس کی قیمت کو شرکارِ غنیمت میں تقسیم کر دینا جائز ہے۔ اس کے برعکس غلام میں ملکیت کی شرکت کا تعلق معین ثے اور اس کی مالیت میں ہے۔ لہذا غلام اور مالِ غنیمت کا حکم جدا جدا ہے۔ اس لیے ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے (یعنی ج ۱۲ ص ۵۲)

باب هل یقرع فی القسمة والاستہار فیہ

باب تقسیم میں قرعہ اندازی

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ کی مدد و پر قائم رہنے والے (احاطت گزار) اور اس میں مبتلا ہو جانے والے (یعنی اللہ کے احکام کی پابندی نہ کرنے والے) کی مثال ایک ایسی قوم کی سی ہے جس نے ہاہم مشترک (ایک کشتی کے سلسلے میں قریظہ اندازی کی۔ قرعہ اندازی کے نتیجے میں قوم کے بعض افراد کو

۲۳۳۰۔ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ الْقَوْمِ عَلَى حَدِّهِ وَاللَّهُ وَالْأَوَاقِعُ فِيهَا كَمَثَلِ قَوْمٍ اسْتَهَمُوا عَلَى سَفِينَةٍ فَأَصَابَ بَعْضُهُمْ أَعْلَاهَا وَبَعْضُهُمْ أَسْفَلَهَا فَكَانَ الَّذِينَ فِي أَسْفَلِهَا إِذَا اسْتَقَمُوا مِنَ الْمَاءِ مَرُّوا عَلَى مَنْ فَوْقَهُمْ

کشتی کے اوپر کا حصہ ملا اور بعض کو نیچے کا۔ جو لوگ نیچے تھے، انھیں (دریا سے) پانی لینے کے لیے اوپر سے گزرنا پڑتا۔ انھوں نے سوچا کہ کیوں نہ ہم اپنے ہی حصہ میں ایک سوراخ کر لیں، تاکہ اوپر والوں کو ہم سے کئی اذیت نہ پہنچے! اب اگر اوپر والے بھی نیچے والوں کو من مانی کرنے دیں (کہ وہ اپنے نیچے کے حصہ میں سوراخ کریں) تو تمام کشتی والے ہلاک ہو جائیں اور اگر اوپر والے نیچے والوں کا ہاتھ پکڑ لیں تو یہ خود بھی اور ساری کشتی بچ جائے۔ (بخاری)

فوائد و مسائل | ۱۔ عنوان میں بقیہ سے مراد قمر اندازی ہے اور استہام کے معنی ابھی از روئے لغت قمر اندازی کے ہیں مگر یہاں اس کے معنی حصہ کے ہیں۔ مطلب عنوان یہ ہے کہ مشترک چیز تقسیم کر لی تو قمر ڈال کر حصہ کا تعین کرنا جائز ہے مثلاً دو منزلہ مشترک مکان تقسیم کر لیا اب قمر اندازی کے ذریعہ حصہ کا تعین کر لیں تو جائز ہے یعنی جس کا نام اوپر کے حصہ میں آجائے وہ اوپر کا حصہ لے لے اور جس کا نام نچلی منزل میں آئے وہ نیچے کی منزل لے لے ۲۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ تقسیم کے وقت محض تطبیق نفس کے لیے قمر ڈالنا جائز ہے۔ جیسا کہ حضور علیہ السلام جب سفر کے لیے روانہ ہوئے تو جس بی بی کا نام قمرہ میں آجاتا اسے ہمراہ لے لیتے تھے۔

۲۔ اس حدیث میں دنیا کی مثال ایک کشتی سے دی گئی ہے کہ اگر کشتی کو نقصان پہنچے گا تو اس میں سوار سب ہی متاثر ہوں گے۔ یہی حال دنیا کا ہے کہ اگر مسلمانوں نے حدودِ الہیہ کو قائم کیا اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے فریضہ کو ادا کیا تو نجات پائیں گے ورنہ گناہگار گناہوں کی وجہ سے اور نیکوکار بھلائی کا حکم اور بُرائی سے نہ روکنے کی وجہ سے گرفتارِ بلا ہوں گے۔

مشترک مکان کے ضروری مسائل و احکام | ۱۔ اس حدیث کی روشنی میں علامہ ابن بطال نے دو منزلہ مکان کا مسئلہ بیان کیا ہے جو آدمیوں میں مشترک ہو ایک اوپر کی منزل کا اور دوسرا نیچے کی منزل کا مالک ہو۔ اگر نیچے والی منزل خراب ہو جائے تو نیچے والی منزل کے مالک کو اس کے منہدم کرنے کا اختیار نہیں ہے مگر بغیر ورت۔ اسی طرح اوپر والی منزل کے مالک کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس پر ایک اور منزل بنائے کیونکہ اس سے نیچے والی منزل کو نقصان پہنچ سکتا ہے البتہ اوپر کی منزل کا مالک ایسی معمولی تعمیر کر سکتا ہے جس سے نیچے کی منزل کو نقصان نہ پہنچے۔ اور امام اشعری نے فرمایا دروازہ نیچے والی منزل کے مالک کی ملک قرار پائے گا۔ اگر نچلی منزل منہدم ہو جائے تو نچلی منزل کے مالک کے لیے لازم ہے کہ وہ اس کی تعمیر کرے اگر وہ تعمیر نہ کرے تو اس سے کہا جائے گا کہ اس حصہ کو اس کے ہاتھ فروخت کر دے جو اس کی تعمیر کرے اور اوپر والی منزل کے مالک کے لیے نچلی منزل بنانے

کی ذمہ داری نہیں آتی۔

۳۔ علامہ عینی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ اصحاب حنفیہ کا موقف یہ ہے کہ بچہ منزل خود بخود منہدم ہو جائے تو اوپر والی منزل کے مالک کو اس بچہ منزل کے بنانے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ البتہ اسے یہ کہا جا سکتا ہے کہ اگر تیری مرضی ہو تو اپنی منزل کی بلندی تک بیچنے والا حصہ بنا کر اس پر اپنا مکان بنالے اس صورت میں اوپر والی منزل کا مالک بچہ منزل کے مالک سے بچہ منزل کے اخراجات وصول کرنے کا مجاز ہوگا کہ اگر وہ نہ دے تو بچہ منزل اوپر والی منزل کے ہاتھ میں رہن قرار پائے گی۔ اور بچہ منزل کی چھت مع اس کے میٹریل کے بچہ منزل والے کی ملک ہوگی اور اوپر والی منزل والا اس میں رہائش کا حقدار ہے (یعنی) درختاریں اس مسئلہ کی صورت میں بیان کی گئی ہیں کہ اوپر والی منزل گر چکی ہے۔ صرف نیچے والی منزل باقی ہے اور بچہ منزل کے مالک نے خود گرا دی اب اوپر والا بھی بنانے پر مجبور ہو گیا۔ نیچے والے کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اپنی عمارت بنوائے تاکہ بالا خانہ والا اس کے اوپر عمارت تیار کر لے اور اگر اس نے نہیں گرائی ہے بلکہ اپنے آپ عمارت گر گئی تو بنوانے پر مجبور نہیں کیا جائے گا کہ اس نے اس کو نقصان نہیں پہنچایا ہے بلکہ قدرتی طور پر اسے نقصان پہنچ گیا۔ پھر اگر بالا خانہ والا یہ چاہتا ہے کہ نیچے کی منزل بنا کر اپنی عمارت اوپر بنائے تو نیچے والے سے اجازت حاصل کر لے یا قاضی سے اجازت لے کر بنائے اور نیچے کی تعمیر میں جو کچھ صرف ہوگا وہ مالک مکان سے وصول کر سکتا ہے۔ اوپر والے نے جب بچہ منزل بنوائی تو نیچے والے کو اس میں سکونت سے روک سکتا ہے جب تک وہ نیچے کی منزل کی لاگت ادا نہ کر دے (درختار) اور اگر نہ اس سے اجازت لی نہ قاضی سے حاصل کی خود ہی بناؤالی تو صرف نہیں ملے گا بلکہ عمارت کی بنانے کے وقت جو قیمت ہوگی وہ وصول کر سکتا ہے (درختار وغیرہ)

۴۔ دو منزلہ مکان دو شخصوں کے مابین مشترک ہے۔ نیچے کی منزل ایک کی ہے۔ بالا خانہ دوسرے کے ہے۔ ہر ایک اپنے حصہ میں ایسا تصرف کرنے سے روکا جائے گا جس کا ضرر دوسرے تک پہنچتا ہو مثلاً نیچے والا دیوار میں میخ گاڑنا چاہتا ہے یا طاق بنانا چاہتا ہے یا بالا خانہ والا اوپر جدید عمارت بنانا چاہتا ہے یا پردہ کی دیواروں پر کڑیاں رکھ کر چھت پانا چاہتا ہے یا جدید پاخانہ بنانا چاہتا ہے یہ سب تصرفات بغیر مرضی دوسرے کے نہیں کر سکتا اس کی رضامندی سے کر سکتا ہے اور اگر ایسا تصرف ہے جس سے ضرر کا اندیشہ نہیں ہے مثلاً چھوٹی گیل گاڑنا کہ اس سے دیوار میں کیا کمزوری پیدا ہو سکتی ہے۔ اس کی ممانعت نہیں اور اگر مشکوک حالت ہے۔ معلوم نہیں کہ نقصان پہنچے گا یا نہیں یہ تصرف بھی بغیر رضامندی نہیں کر سکتا (ہلا یہ فوج درختار وغیرہ)

۵۔ اسی حدیث کی روشنی میں یہ بھی واضح ہوا کہ ہر شخص اپنی ملک میں جو چاہے تصرف کرے دوسرے کو منع کرنے کا اختیار نہیں ہے لیکن اگر کوئی ایسا تصرف کرے جس سے شریک کو یا ہمسایہ کو کھٹلا ہو نقصان پہنچے

الَّتِي مَثَلُ فِيهَا وَإِنْ خِفْتُمْ إِلَّا
تَقْسِطُوا فِي الْيَسْتَمَلِي فَانْكِحُوا مَا طَابَ
لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ قَالَتْ عَائِشَةُ وَقَوْلُ
اللَّهِ فِي الْاِيَةِ الْاُخْرَى وَتَرْغَبُونَ أَنْ
تَنْكِحُوهُنَّ يَعْزِي هِيَ رَغْبَةُ أَحَدِكُمْ
لِيَتَمَتَّعَ الَّتِي تَكُونُ فِي حَجْرِهِ حِينَ
تَكُونُ قَلِيلَةً السَّالِ وَالْجَمَالَ فَتُهَوَّلَا
أَنْ يَنْكِحُوا مَا رَغِبُوا فِي مَا لَهَا وَجَمَالِهَا
مِنْ يَتَمَلَّى النِّسَاءِ إِلَّا بِالْقِسْطِ مِنْ أَجْلِ
رَغْبَتِهِمْ عَنْهُنَّ ۝

اس آیت کے نازل ہونے کے بعد مسئلہ پوچھا تو اللہ
نے یہ آیت نازل کی "اور آپ سے عورتوں کے بارے میں
یہ لوگ سوال کرتے ہیں" سے وترغبوا ان تنکحو
ہن تک اور جو اللہ تعالیٰ نے یہ ارشاد فرمایا ہے کہ
"انہ یتملی علیکم فی الحکتاب" تو اس سے وہی
پہلی آیت مراد ہے (جس کا ذکر اوپر ہوا) جس میں
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ "اگر تمیں خطرہ ہو
کہ تم تمیز لڑکیوں کے بارے میں تم انصاف نہیں کر سکو
گے تو تم ان (دوسری) عورتوں سے نکاح کرو جو تمیں
پسند ہوں" حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا
کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد، دوسری آیت میں "وترغبون

ان تنکحوہن" (اور تمیں اگر ان سے نکاح میں کوئی رغبت نہ ہو) سے مراد کسی ولی کی ایسی تمیز لڑکی کی طرف
سے بے رغبتی ہے جو اس کی پرورش میں ہو اور مال و جمال دونوں اس کے پاس کم ہوں تو دوسروں کو اس سے
منع کر دیا گیا کہ وہ ایسی تمیز لڑکیوں سے نکاح کریں جن کے مال و جمال میں ان کے لیے رغبت کا کوئی سامان نہ ہو
لیکن انصاف کا اگر ارادہ ہو (تو کر سکتے ہیں) کیونکہ ان کی طرف سے پہلے ہی سے انہیں بے توجہی ہے۔

۱۔ اس حدیث کو امام بخاری نے شرکت اور احکام میں ابو داؤد و نسائی نے نکاح میں
قوائد و مسائل ذکر کیا ہے ۲۔ تشارکتہ کے الفاظ عزوان کے مطابق ہیں یعنی شرکا کو شرکت کے
مال میں نا انصافی نہیں کرنی چاہیے ۳۔ حدیث ہذا میں سورہ نسا کی آیات کا ذکر ہے جن کے مختصر مسائل و
احکام یہ ہیں۔

وَإِنْ خِفْتُمْ إِلَّا تَقْسِطُوا فِي الْيَسْتَمَلِي
فَإِنْ خِفْتُمْ إِلَّا تَقْسِطُوا فِي الْيَسْتَمَلِي
وَالَّتِي مَثَلُ مَثَلِي النِّسَاءِ مَثَلِي
وَالَّتِي مَثَلُ مَثَلِي النِّسَاءِ مَثَلِي
فَوَاحِدَةٌ أَلَمْ (نساء)

اور اگر تمیں اندیشہ ہو کہ تم تمیز لڑکیوں میں انصاف
نہ کرو گے تو نکاح میں لاؤ جو عورتیں تمیں خوش
آئیں دو دو اور تین تین اور چار چار پھر اگر ڈرو کہ
دو ولی ہوں کو برابر نہ رکھ سکو گے تو ایک ہی کرو

آیت کے معنی میں چند قول ہیں۔ حسن کا قول ہے کہ پہلے زمانہ میں مدینہ کے لوگ اپنی زیرِ ولایت تمیز لڑکی
اس کے مال کی وجہ سے نکاح کر لیتے باوجود کہ اس کی طرف رغبت نہ ہوتی۔ پھر اس کے ساتھ محبت و معاشرت

و معاشرت میں اچھا سلوک نہ کرتے اور اس کے مال کے وارث بننے کے لیے اس کی موت کے منتظر ہتے۔ اس آیت میں انھیں اس سے روکا گیا۔ ایک قول یہ ہے کہ لوگ یتیموں کی ولایت سے تو بے توجہی ہو جانے کے اندیشہ سے گھبراتے تھے اور زنا کی پروا نہ کرتے تھے۔ انھیں بتایا گیا کہ اگر تم نا انصافی کے اندیشہ سے یتیموں کے ولایت سے گریز کرتے ہو تو زنا سے بھی خوف کرو اور اس سے بچنے کے لیے جو عورتیں تمہارے لیے حلال ہیں ان سے نکاح کرو اور حرام کے قریب مت جاؤ۔ ایک قول یہ ہے کہ لوگ یتیموں کی ولایت و سرپرستی میں تو نا انصافی کا اندیشہ کرتے تھے اور بہت سے نکاح کرنے میں کچھ باک نہیں رکھتے تھے۔ انہیں بتایا گیا کہ جب عورتیں نکاح میں ہوں تو ان کے نکاح میں نا انصافی ہونے سے بھی ڈرو اتنی ہی عورتوں سے نکاح کرو جن کے حقوق ادا کر سکو۔ عکرمہ نے حضرت ابن عباس سے روایت کی کہ تشریش دس دس بلکہ اس سے زیادہ عورتیں کرتے تھے اور جب ان کا فرج نہ اٹھ سکتا تو جو یتیم لڑکیاں ان کی سرپرستی میں ہوتیں ان کے مال خرچ کر دیتے۔ آیت میں فرمایا گیا کہ اپنی استطاعت و دیکھ لو اور چار سے زیادہ نہ کرو تاکہ تمہیں یتیموں کا مال خرچ کرنے کی حاجت پیش نہ آئے۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ آزاد مرد کے لیے ایک وقت میں چار عورتوں تک سے نکاح جائز ہے خواہ وہ حرہ ہوں یا باندی۔ تمام امت کا اجماع ہے کہ ایک وقت میں چار عورتوں سے زیادہ نکاح میں رکھنا کسی کے لیے جائز نہیں سوائے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ آپ کے خصائص میں سے ہے۔ ابوداؤد کی حدیث میں ہے کہ ایک شخص اسلام لائے ان کی آٹھ بیبیاں تھیں۔ حضور نے فرمایا ان میں سے چار رکھنا۔ ترمذی کی حدیث میں ہے کہ غیلان بن سلمہ ثقفی اسلام لائے ان کی دس بیبیاں تھیں وہ ساتھ مسلمان ہوئیں۔ حضور نے حکم دیا ان میں سے چار رکھو۔ اُم المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ یتیموں کے اویسار کا دستور یہ تھا کہ اگر یتیم لڑکی صاحب مال و جمال ہوتی تو اس سے تھوڑے مہر پر نکاح کر لیتے اور اگر حسن و مال نہ رکھتی تو اسے چھوڑ دیتے اور اگر حسن صورت نہ رکھتی اور ہوتی مال دار تو اس سے نکاح نہ کرتے اور اس اندیشہ سے دوسرے کے نکاح میں بھی نہ دیتے کہ وہ مال میں حصہ دار ہو جائے گا۔ اللہ تعالیٰ نے یہ آیتیں نازل فرما کر انھیں ان عاداتوں سے منع فرمایا۔

بَابُ الشَّرْكََةِ فِي الْأَرْضَيْنِ وَغَيْرِهَا

زمین وغیرہ میں شریکت کے متعلق

حضرت جابر سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے شفعہ کا حق اس جائداد میں رکھا جو تقسیم نہ ہوئی ہو اور جبرائیل تقسیم ہو جانے کے حدود اور راستے متعین کر دیے گئے تو پھر شفعہ کا حق نہیں ہے۔

۳۳۲ - عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ إِذَا جَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّفْعَةَ فِي كُلِّ مَا كُنْ يُقْسَمُ فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ وَصَرَفَتْ الطَّرِيقُ فَلَا شَفْعَةَ

فوائد مسائل | عنوان کے مطابق حدیث ہذا میں مالہ لقسو کے الفاظ ہیں۔ مطلب عنوان یہ ہے کہ زمین مکان باغ یا کھیت وغیرہ مشترک ہوں تو شرکاء میں تقسیم ہو سکتے ہیں۔

مشترکہ زمین مکان کھیت وغیرہ اشیا کی تقسیم کرنے کے بعض ضروری احکام و مسائل | اگر شرک چیز اگر

بعد ہر ایک شریک کو جو کچھ حصہ ملے گا وہ قابل انتفاع ہوگا تو ایک شریک کی طلب پر تقسیم کر دی جائے گی اور اگر بعد تقسیم بعض شریک کو اتنی قلیل ملے گی کہ نفع کے قابل نہ ہوگی اور تقسیم وہ شخص چاہتا ہے جس کا حصہ زیادہ ہے تو تقسیم کر دی جائے گی اور جس کا حصہ اتنا کم ہے کہ بعد تقسیم قابل نفع نہیں رہے گا اس کی طلب پر تقسیم نہیں ہوگی

۳۔ تقسیم کے بعد ہر شریک کو اتنا ہی حصہ ملے گا جو قابل نفع نہیں تو جب تک سب شرکاء راضی نہ ہوں ایک کے چاہتے سے تقسیم نہیں ہوگی۔ مثلاً دکان و دھنوں کی شرکت میں ہے۔ اگر تقسیم کے بعد ہر ایک کو دکان کا اتنا حصہ ملتا ہے کہ ہو کام کس میں کر رہا تھا اب بھی کر سکے گا تو ہر ایک کے کہنے سے تقسیم کر دی جائے گی اور اتنا حصہ نہ ملے تو تقسیم نہیں ہوگی جب تک دونوں راضی نہ ہوں (دہایہ در مختار)

۴۔ کنواں یا چشمہ یا نہر مشترک ہو شرکاء تقسیم چاہتے ہوں۔ اگر اس کے ساتھ زمین نہیں ہے تو تقسیم نہیں کی جائے گی اور اگر زمین بھی ہے تو زمین کی تقسیم کر دی جائے اور وہ چیزیں مشترک رہیں (علیگیری)

۵۔ زراعت مشترک ہے۔ اگر دانے پڑ چکے ہیں مگر ابھی کاٹنے کے قابل نہیں ہے اس کی تقسیم نہیں ہو سکتی جب تک کھیت کٹ نہ جائے اگرچہ سب شرکاء راضی ہوں اور اگر کھیتی بالکل کچی ہے۔ یعنی دانے پیدا نہیں ہوئے ہیں اور شرکاء تقسیم پر راضی ہوں تو تقسیم ہو سکتی ہے مگر اس شرط سے کہ تقسیم کے بعد ہر ایک اپنا حصہ کاٹ لے یہ نہیں کر لینے تک کھیت ہی میں چھوڑ رکھے (علیگیری)

۶۔ زمین مشترک میں درخت اور زراعت بچی۔ صرف زمین کی تقسیم ہوئی تو جس کے حصہ میں درخت یا زراعت پڑی وہ قیمت دے کر اس کا مالک ہوگا (علیگیری)

۷۔ تقسیم کرنے والے کو یہ چاہیے کہ ہر شریک کے سهام جتنے ہوں انہیں پہلے لکھ لے اور زمین کی پیمائش کر کے ہر شریک کے سهام کے مقابل میں جتنی زمین بڑے صحیح طور پر قائم کرے اور ہر حصہ کے لیے راستہ وغیرہ علیحدہ قائم کر دے تاکہ آئندہ جھگڑے کا احتمال نہ رہے اور ان حصص پر ایک دو تین وغیرہ نمبر ڈال دے اور جمیع شرکاء کے نام لکھ کر فرغہ اندازی کرے جس کا نام پہلے لکھے اسے پہلا نمبر جس کا نام دوسری مرتبہ لکھے اسے نمبر دوم دیدے و علی ہذا الفاس (دہایہ)

۸۔ تقسیم میں فرغہ رائنا ضروریات میں نہیں بلکہ تطبیق قلب کے لیے ہے کہ کہیں حصہ داروں کو یہ وہم

نہ ہو کہ فلاں کا حصہ میرے حصہ سے اچھا ہے اور قصداً ایسا کیا گیا ہے اول تو تقسیم کرنے والا ہر حصہ میں مساوات کا ہی لحاظ رکھے گا پھر اس کے باوجود قعر بھی ڈالے گا تا کہ وہم ہی نہ پیدا ہو سکے اور اگر قاضی نے بغیر قعر ڈالے ہوئے خود ہی حصص کو نامزد کر دیا کہ یہ تمہارا ہے اور یہ تمہارا تو اس میں بھی عرج نہیں کہ قاضی کے فیصلہ سے انکار کی جستجاش نہیں (در مختار در المحتار)

۸۔ مکان کی تقسیم میں جب زمین کی پیمائش کر کے حصے قائم کر لیگا۔ عمارت کی قیمت لگائے گا کیونکہ آگے چل کر اس کی بھی ضرورت پڑے گی مثلاً کسی کے حصہ میں اچھی عمارت آئی اور کسی کے حصہ میں خراب تو بغیر قیمت معلوم کیے کیونکہ مساوات قائم رہے گی (ہدایہ)

۹۔ اگر زمین عمارت دونوں کی تقسیم منظور ہے اور عمارت کچھ اچھی ہے کچھ بُری یا ایک طرف عمارت زائد ہے اور ایک طرف کم اور ایک کو اچھی یا زیادہ عمارت ملے تو دوسرے کو زمین زیادہ دے کر وہ کمی پوری کر دی جائے اور اگر زمین زیادہ دینے میں بھی کمی پوری نہ ہو کہ ایک طرف کی عمارت ایسی اچھی یا اتنی زیادہ ہے کہ بقیہ کل زمین دینے سے بھی کمی پوری نہیں ہوتی تو یہ کمی روپے سے پوری کی جائے (ہدایہ)

۱۰۔ مکان کی تقسیم میں ایک کا پر نام یا راستہ دوسرے کے حصے میں پڑا اگر تقسیم میں یہ شرط مذکور ہو کہ اس کا پر نام یا راستہ دوسرے کے حصہ میں ہو گا جب تو اس تقسیم کو بدستور باقی رکھا جائے گا اور شرط نہ ہو تو دوسری میں اس حصہ کا راستہ وغیرہ پھر کر دوسرا کیا جاسکتا ہے یا نہیں اگر ممکن ہو تو راستہ وغیرہ پھر کر دوسرا کر دیا جائے اور ناممکن ہو تو اس تقسیم کو توڑ کر از سر نو تقسیم کی جائے (ہدایہ در مختار)

۱۱۔ اگر شرکاء میں اختلاف ہے۔ بعض یہ کہتے ہیں کہ راستہ کو تقسیم میں نہ لیا جائے بلکہ جس طرح پہلے پورے مکان کا ایک راستہ تھا اب بھی سب سے اور مکان کا ایسا موقع ہے کہ ہر حصہ کا جدا گانہ راستہ ہو سکتا ہے یعنی جدید دروازہ کھول کر آمد و رفت ہو سکتی ہے تو اس شریک کا کہنا مانا جاسکتا ہے اور اگر یہ بات ناممکن ہے تو اس کا کہنا نہیں مانا جائے گا (در مختار)

۱۲۔ راستہ کی چوڑائی اور اونچائی میں اختلاف ہو تو صدر دروازہ کی چوڑائی کی برابر راستہ کی چوڑائی رکھی جائے اور اس کی بلندی کے برابر راستہ کی بلندی رکھی جائے یعنی اس بلندی سے اوپر اگر کوئی اپنی دیوار میں چھجا نکالنا چاہتا ہے نکال سکتا ہے اور اس سے نیچے نہیں نکال سکتا (حنایہ در مختار)

۱۳۔ مکان کی تقسیم میں اگر یہ شرط ہو کہ راستہ کی مقدار میں مختلف ہوں گی۔ اگرچہ شرکاء کے حصے اس مکان میں برابر ہوں یہ جائز ہے جب کہ یہ تقسیم آپس کی رضامندی سے ہو کہ غیر اموال ربوہ میں رضامندی کے ساتھ کسی پیشی ہو سکتی ہے (در مختار)

۱۴۔ دو منزلہ مکان ہے اس میں چند صورتیں ہیں پر مکان یعنی دونوں منزلیں مشترک ہیں یا صرف نیچے کی منزل مشترک ہے یا صرف بالا خانہ مشترک ہے۔ اس کی تقسیم میں ہر ایک کی قیمت لگائی جائے اور قیمت کے لحاظ سے تقسیم ہوگی (در مختار)

بَابُ إِذَا اقْتَسَمَ الشَّرَكَاءُ الدُّوْرَ

باب جب شرکاء گھر وغیرہ کی تقسیم کریں تو
اَوْ غَيْرَهَا فَلَيْسَ لَهُمْ رَجُوعٌ
وَلَا شَفْعَةٌ

انہیں رجوع کا حق رہتا ہے اور نہ شفعہ کا

۲۳۳۳۔ اس عنوان کے ماتحت امام نے وہی حدیث ذکر کی ہے جو کتاب الشفعہ میں گزر چکی ہے۔ دیکھئے فیوض پارہ ہشتم ص ۲۶۳۔ حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ جب جائداد تقسیم ہو جائے اور اس کے الگ الگ راستے متعین ہو جائیں تو پھر شفعہ کا حق نہیں رہتا (بخاری)

۱۔ مطلب عنوان یہ ہے کہ جب شرکاء نے مکان یا باغ یا زمین وغیرہ تقسیم کر لی تو اب رجوع نہیں کر سکتے۔ کیونکہ تقسیم عقیدہ لازم ہے جس میں رجوع نہیں ہے۔

۲۔ دو شخصوں میں کوئی چیز مشترک تھی انھوں نے تقسیم کر لی اور قرعہ ڈال کر حصہ کا تعین کر لیا۔ اس کے بعد ایک شریک اس تقسیم پر نادم ہوا اور چاہتا ہے کہ تقسیم ٹوٹ جائے یہ نہیں ہو سکتا کہ تقسیم مکمل ہو چکی ہو۔ اگر ان دونوں نے کسی تیسرے شخص کو تقسیم کے لیے مقرر کیا اور اس نے انصاف کے ساتھ تقسیم کر کے قرعہ ڈالا تو جس کے نام جو حصہ قرعہ کے ذریعے متعین ہو چکا بس وہی اس کا مالک ہے (علیگیری) اسی طرح قاضی نے تقسیم کی ہو اور قرعہ ڈالا اور بعض کے نام نکل آئے تو کسی شریک کو انکار کی گنجائش نہیں۔

۳۔ واضح ہو کہ محض تقسیم کر دینے سے کوئی معین حصہ شرکاء میں سے کسی خاص شخص کی ملک نہیں ہوگا بلکہ اس کے لیے یہ ضرور ہے کہ قاضی نے معین کر دیا ہو کہ یہ فلاں کا ہے اور یہ فلاں کا یا یہ کہ ایک نے تقسیم کے بعد ایک حصہ پر قبضہ کر لیا تو یہ اس کا ہو گیا یا قرعہ کے ذریعہ سے حصص کا تعین ہو جائے یا یہ کہ شرکاء نے کسی کو ذیل کر دیا ہو کہ تقسیم کر کے ہر ایک کا حصہ مشخص کر دے اور اس نے مشخص کر دیا (علیگیری)

بَابُ الشَّرَاكِ فِي الذَّهَبِ

باب سونے، چاندی اور ان تمام چیزوں

وَالْفُضَّةِ وَمَا يَكُونُ فِيهِ الصَّرْفُ

میں اشتراک جن میں بیع صرف ہوتی ہے۔

۲۳۳۴۔ قَالَ أَخْبَرَنِي سُلَيْمُ بْنُ أَبِي

سلمان بن ابی سلمہ نے ابو المنہال سے بیع صرف نقد

مُسْلِمٌ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا الْمُنْهَالِ عَنِ الصَّرْفِ
بِذَا بَيْدَ فَقَالَ اشْتَرَيْتُمْ أَنَا وَشَرِيكَ
لَمْ شَيْئًا بَيْدَ ابْيَدِ وَلَسِيْمَةً نَحْنَا
نَا الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ فَسَأَلْنَاهُ فَقَالَ
فَعَلْتُ أَنَا وَشَرِيكِي زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ
وَسَأَلْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
ذَلِكَ فَقَالَ مَا كَانَ بَيْدًا ابْيَدِ فَخُذُوهُ وَمَا كَانَ
لَسِيْمَةً فَذَرُوهُ

کرنے کے متعلق پوچھا تو انھوں نے فرمایا کہ میں نے
اور میرے ایک شریک نے کوئی چیز اسونے اور
چاندی کی خریدی، نقد بھی اور ادھار بھی، پھر ہمارے
ہاں برابر بن غازی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لائے
تو ہم نے ان سے اس کے متعلق پوچھا۔ آپ نے
فرمایا کہ میں نے اور میرے شریک زید بن ارقم رضی اللہ
عنہ نے بھی یہ بیع کی تھی اور اس کے متعلق رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی پوچھا تھا تو آپ نے فرمایا
کہ جو نقد ہو وہ تو لے لو لیکن جو ادھار ہو اسے چھوڑ دو

۱۔ علامہ عینی شارح بخاری نے لکھا ہے کہ چاندی اور سونے میں شریک جائز ہے اور اس
قائد و مسائل کی صورت یہ ہے کہ دونوں شریکوں کی طرف سے درہم ہوں یا دنانیر اور دونوں شریک
اپنے اپنے درہم کو یا اپنے اپنے دنانیر کو اس طرح ملا دیں کہ ان میں تیسرے دنانیر اور ہر شریک دوسرے
کا قائم مقام ہو۔ پھر دونوں اس میں شریک کریں تو یہ صورت بلا خلاف جائز ہے۔
۲۔ اور اگر ایک کی طرف سے درہم ہوں اور دوسرے کی طرف سے دنانیر تو اس کے جواز میں اختلاف
ہے۔ امام مالک ابام شافعی اور علما رکوفہ کے نزدیک یہ صورت جائز نہیں کیونکہ یہ بیع صرف اور شریک ہے۔
لیکن سفیان ثوری کہتے ہیں کہ اگر ایسا کریں کہ ایک اپنے درہم اور دوسرا اپنے دینار کو ملا لیں گویا ان میں سے
ہر ایک شریک نے اپنا نصف حصہ دوسرے کے نصف حصہ کے عوض فروخت کر دیا اور اب اس میں شریک
کریں تو جائز ہے۔

یہ حدیث کتاب البیوع میں مع مفصل تفہیم و ترجمانی کے گزر چکی ہے۔ ابو منہال ادران کے شریک
سونے چاندی کی بیع و شرائط اور ادھار کرتے تھے۔ حدیث میں بتایا گیا کہ بیع صرف نقد جائز ہے ادھار
نابجا ہے۔ بیع صرف کے مکمل احکام و مسائل کے لیے پارہ ہشتم ص ۱۹۱، ۱۹۲ ضرور ملاحظہ فرمائیں۔

بَابُ مُشَارَكَةِ الذِّمِّيِّ وَالْمُشْرِكِينَ فِي الْمَزَارَعَةِ

باب مشرکین اور ذمیوں کے ساتھ مزارعت میں شریک

حضرت عبداللہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام
نے خیبر کی زمین یہود کو بٹائی پر دی تھی وہ اس میں

۲۳۳۵۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَغْطَى رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ الْيَهُودَ

جو تیس اور پیداوار کا نصف ان کو ملے گا۔

أَنْ يَتَمَلَّوْهَا وَيَتَذَرَّوْهَا وَلَهُمْ شَطْرُ
مَا يَخْرُجُ مِنْهَا (بخاری)

فوائد و مسائل ۱۔ عذوان میں مشرکین سے مراد مسلمان ہے جو دارالاسلام میں حکومت کی اجازت سے رہے اور مسلمان ذمی کے حکم میں ہے یعنی مزارعت میں مسلم اور ذمی کی شرکت جائز ہے۔
بہونکہ یہ شرکت اجارہ کی طرح ہے اور ذمی کو اجرت پر رکھنا جائز ہے۔

۲۔ زراعت کے علاوہ دیگر اشیاء میں ذمی و مسلم کے درمیان شرکت کو عطاء حسن بصری لیث، ثوری امام احمد و اسحاق و امام مالک ناجائز قرار دیتے ہیں۔ لیکن اگر صورت یہ ہو کہ مسلمان شریک کی موجودگی میں بیع و شرا کرے یا مسلمان خود غریہ و فروخت کرے تو اس صورت کو امام مالک جائز کہتے ہیں۔ ناجائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ذمی کبھی شراب کی تجارت کرتا ہے یا سودی بین دین کرنے لگتا ہے اور یہ مسلمان کے لیے جائز نہیں ہے۔

کیا ذمی کا فر کے ساتھ شرکت جائز ہے؟ اور امام اعظم ابو حنیفہ و محمد فرماتے ہیں۔ ذمی کے ساتھ شرکت مفادعہ جائز نہیں اور امام ابو یوسف جائز قرار دیتے ہیں۔

۲۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ اگر زمین یا درخت کا مالک اپنا حصہ متعین کر دے تو یہ جائز ہے اور باقی عامل کا ہوگا۔ جیسا کہ مالک اگر عامل کا حصہ متعین کر دے تو یہ بھی جائز ہے۔ کتاب المزارعہ میں اس سلسلہ کے مسائل بڑی تفصیل سے بیان کر دیے ہیں ضرور ملاحظہ کیجئے۔ حدیث نمبر ۲۱۷۷ تا حدیث نمبر ۲۱۹۲

بَابُ قِسْمَةِ الْعَقْمِ وَالْعَدْلِ فِيهَا

باب بکریوں کی تقسیم انصاف کے ساتھ

۲۳۳۶۔ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهُ مَغَنَمًا يَتَقَسَّمُهَا عَلَى صَحَابَتِهِ ضَحَايَا فَبَقِيَ عَنْوَدٌ فَلَمَّا كَرَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ضَحَّ بِهَ أَنْتَ

عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں بکریاں دی تھیں کہ قربانی کے لیے انھیں صحابہ میں تقسیم کر دیں۔ ایک سال کا، بکری کا ایک بچہ بچ گیا تو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کی تم قربانی کر لو۔

فوائد و مسائل ۱۔ حضور علیہ السلام نے حضرت عقبہ کو ان بکریوں کو صحابہ میں تقسیم کرنے کے لیے وکیل بنایا تھا کہ وہ اپنی صوابیہ کے مطابق تقسیم کر دیں۔ حضور نے کسی کا حصہ متعین نہیں فرمایا تھا۔ یہ صدقہ

نافلہ تھا۔ اس لیے اس تقسیم میں مساوات ضروری نہ تھی۔ کیونکہ تقسیم میں مساوات اس وقت ضروری ہوتی ہے۔ جب کہ اس چیز میں شریک کا حق ہو اور ان بکریوں میں کسی کا حق نہ تھا۔

بنی علیہ السلام نے بطور صدقہ نافلہ حضرت عقبہ کو تقسیم کے لیے وکیل بنایا تھا۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ عید اضحیٰ کی قربانی کے لیے بکری بکرے کے عمر پورے ایک سال ہونا ضروری ہے۔ یہ حدیث کتاب الکلالہ میں گزر چکی ہے۔ دیکھئے حدیث نمبر ۲۱۵۲

زہرہ بن معبد اپنے دادا عبداللہ بن ہشام سے رادی، انہوں نے رسول کریم کا عید پایا تھا۔ عبداللہ بن ہشام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان کی والدہ زینب بنت جہدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر لائیں اور عرض کی یا رسول اللہ اس کو بیعت فرما لیجئے۔ فرمایا یہ چھوٹا بچہ ہے۔ پھر ان کے سر پر حضور نے ہاتھ پھیرا اور ان کے لیے دعا کی۔ ان کے پوتے زہرہ بن معبد کہتے ہیں کہ میرے دادا عبداللہ بن ہشام مجھے بازار لے جاتے اور وہاں غلہ خریدتے تو ابن عمر و ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان سے ملنے اور کہتے ہمیں بھی شریک کر لو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمارے لیے دعائے برکت کی ہے۔ وہ انہیں بھی شریک کر لیتے اور با اذنا ایک مسلم اونٹ نفع میں مل جاتا اور اسے گھر بھیج دیا کرتے۔

۲۳۴۰۔ عَنْ زُهْرَةَ بِنْتِ مَعْبِدٍ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هِشَامٍ وَكَانَ قَدْ أَدْرَكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَهَبَتْ إِلَيْهِ أُمُّهُ زَيْنَبُ بِنْتُ حَمِيدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا أَبَةَ اللَّهِ فَقَالَ هُوَ صَغِيرٌ فَتَسَحَّرَ رَأْسُهُ وَدَعَا لَهُ وَعَنْ زُهْرَةَ بِنْتِ مَعْبِدٍ أَنَّهُ كَانَ يَخْرُجُ بِهِ حِدَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هِشَامٍ إِلَى السُّوقِ فَيَشْتَرِي الطَّعَامَ فَيَلْقَاهُ ابْنُ عُمَرَ وَابْنُ الزُّبَيْرِ فَيَقُولَانِ لَهُ أَشْرَكْنَا فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ دَعَا لَكَ بِالسُّبُكَةِ فَيُشِيرُ كَهُمْ فَدَبَبَا أَصَابَ التَّارِحَةَ كَمَا هِيَ فَيَبْعُثُ بِهَا إِلَى الْمَنْزِلِ

(بخاری)

اس حدیث کو امام بخاری نے شریعت، دعوات اور ابوداؤد نے غرارج میں ذکر کیا ہے۔

فوائد و مسائل

۲۔ بوجہ صغریٰ حضور علیہ السلام نے عبداللہ بن ہشام کو بیعت تو نہ فرمایا مگر ان کے سر پر ہاتھ پھیرا۔ برکت کی دعا کی۔ ۳۔ ستورات اپنے بچوں کو بحضور نبوی لاتی تھیں تاکہ حضور ان کے لیے برکت کی دعا فرمائیں اور جس کے لیے حضور اندر اس صلی اللہ علیہ وسلم دعا و برکت فرمادیتے تو صحابہ کرام یہ یقین کرتے تھے کہ ضرور برکت ہوگی۔ اس نوع کے ایک نہیں بہت واقعات سیرت کی کتابوں میں موجود ہیں۔

اَشْكُرُكَ كَمَا مَطْلَب یہ ہے کہ اپنے پیسے میں ہمارا بھی پیسہ ملاو۔ پھر اس سے غلہ وغیرہ خریدو جو نفع ہو گا وہ ہمارا تمہارا۔

بَابُ الشَّرِكَةِ فِي الطَّعَامِ وَغَيْرِهِ

باب غلہ وغیرہ میں شرکت کے متعلق

ایک شخص دامن پھرا رہا ہے اور دوسرے نے اسے اشارہ کر دیا تو حضرت عمرؓ نے اس اشارہ کو ٹھکرت قرار دیا۔

وَيَذْكُرُ أَنْ رَجُلًا سَأَلَ عَنْ شَيْئًا
فَقَعِدَهُ الْخُرْفَاءُ عَمْرُؤُا
لَهُ شَرَكَةٌ

قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ إِذَا قَالَ لِلرَّجُلِ
أَشْرِكْنِي فَإِذَا سَكَتَ فَيَكُونُ شَرِيكَهُ
بِالْصَّغَفَرِ

واضح ہو کہ شرکت میں ایجاب و قبول ضروری ہے۔ خواہ لفظوں سے ہو یا قرینہ سے جیسا کہ اثر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے واضح ہوا۔

بَابُ الشَّرِكَةِ فِي الرَّفِيقِ

باب غلام میں شرکت

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے کسی (مشرک) غلام کا اپنا حصہ آزاد کر دیا تو اس کے لیے ضروری ہے کہ اگر غلام کی منصفانہ قیمت کے برابر اس کے پاس مال ہے تو پورا غلام آزاد کر دے۔ اس طرح دوسرے شرکاء کو ان کے حصے کے مطابق دے دیا جائے اور آزاد شدہ غلام کی راہ صاف کر دی جائے۔

ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے کسی غلام کا ایک حصہ آزاد کر دیا تو اگر اس کے پاس مال ہے تو پورا غلام آزاد کر دیا جائے گا۔ اور اگر مال نہیں ہے تو غلام سے کہا

٣٣٨- عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْتَقَ شِرْكَاءَ
فِي مَمْلُوكٍ وَجَبَ عَلَيْهِ أَنْ يُعْتَقَ كُلُّهُ
إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ تَدْرُسُ بِهِ يُقَامُ
فَتْمَةٌ عَدْلٍ وَيُعْطَى شِرْكَاءُ وَهُوَ حِصَّتُهُمْ
وَيُحْلَى سَبِيلُ الْمُعْتَقِ .

٢٣٣٩- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اعْتَقَ شِفْصَالَهُ
فِي عَبْدٍ اُعْتَقَ كُلَّهُ اِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ قَدِ ارَادَ
يُسْتَسْعَى غَيْرَ مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ

جائے گا کہ بقیہ حصہ محنت مزدوری کر کے ادا کرے مگر اس سلسلہ میں اسے تکلیف میں نہیں ڈالا جائیگا۔

اس مضمون کی احادیث باب تعزیم الاشیاء بین الشکر۔ بقیۃ عدل میں گزر چکی ہیں وہاں ہم نے اس سلسلہ کے مختصر مسائل بھی بیان کر دیے ہیں۔ ملاحظہ کیجئے حدیث نمبر ۳۲۲۸۔ ۳۲۲۹

بَابُ الْإِسْتِرَاكِ فِي الْمَسْذِيِّ وَالْبَدَنِ

باب قربانی کے جانوروں اور اذنیوں میں شرکت

وَإِذَا اشْرَكَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي هَدْيِهِ | اور جب کسی نے قربانی کا جانور بیچنے کے بعد
بَعْدَ مَا أَهْدَى | اس میں کسی کو شریک کر لیا۔

۲۳۴۰۔ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جو بھٹی ذی الحجہ کی صبح کو تبلیہ کہتے ہوئے جس کے ساتھ کوئی اور چیز (عمرہ) کی نیت آپ نے نہ کی تھی (مکہ میں) داخل ہوئے۔ جب ہم پہنچے تو آنحضور کے حکم سے ہم نے اپنے حج کو عمرہ میں تبدیل کر لیا اور یہ کہ (عمرہ کے افعالی ادا کرنے کے بعد) حج کے احرام تک) ہماری بیویاں ہمارے لیے حلال رہیں گی۔ اس پر لوگوں میں چہ میگوئیاں شروع ہو گئیں۔ حضرت جابر نے کہا کیا ہم منیٰ اس حال میں جائیں کہ ہماری خواہش نفسانی زوروں پر ہو۔ اس پر نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ میں تم میں سے سب سے زیادہ متقی و پرہیزگار ہوں۔ اگر میرے ہاتھ قربانی کے جانور نہ ہوتے تو میں بھی حلال ہو جاتا۔ اس پر سراقہ بن مالک بن جحشم کھڑے ہوئے اور کہا یا رسول اللہ! کیا یہ حکم (حج کے ایام میں عمرہ) خاص ہمارے ہی لیے ہے یا ہمیشہ کے لیے؟ آنحضور نے فرمایا کہ نہیں ہمیشہ کے لیے ہے۔ جابر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ (میں سے) آئے۔ جابر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ علی رضی اللہ عنہ نے کہا۔ بلیک بما آکل بر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ (علی رضی اللہ عنہ نے یوں کہا تھا) بحجۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں حکم دیا کہ وہ اپنے
أَنْ يُقِيمُوا عَلَى إِحْرَامِهِمْ وَأَشْرَكَهُمْ | احرام پر قائم رہیں (جیسے انھوں نے باندھا ہے) اور
فِي الْهَدْيِ | انھیں اپنی قربانی میں شریک کر لیا۔ (بخاری)

یہ حدیث کتاب الحج فیوض پارہ ششم میں گزر چکی ہے۔ عنزان کے مطابق اس حدیث میں اشترکہ فی الہدی کے الفاظ ہیں۔

بَابُ مَنْ عَدَلَ عَشْرًا مِنَ الْفَنَمِ

باب ایک اونٹ کے برابر دس بکریاں

بِحَزْوَ فِي الْقُسْمِ | تقسیم کرنا۔

۲۳۴۱۔ اس عنوان کے ماتحت امام بخاری نے حدیثِ رافع بن خدیج ذکر کی ہے۔ ضرور ملاحظہ کیجئے۔ حدیث نمبر ۲۳۴۲ وہاں ہم نے اس حدیث کے تمام مسائل بڑی تفصیل سے بیان کر دیے ہیں۔ اس حدیث میں شمس عدل عشر اَمِنْ الْعُسْرِ مجزور کے الفاظ عنوان کے مطابق ہیں۔ واضح ہو کہ جانور شل نہیں بلکہ قسمی ہے۔ اس زمانہ میں چونکہ ایک اونٹ کی قیمت میں دس بکریاں آجاتی تھیں اس لیے نبی علیہ السلام نے ایک اونٹ کے عوض دس بکریاں تقسیم فرمائیں۔

کتاب الرِّهْنِ

کتاب رہن کے بیان میں

رہن کا جواز کتاب و سنت سے ثابت اور اس کے جائز ہونے پر اجماع منفعہ قرآن مجید میں ارشاد ہے: **وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَكُمْ خِيَلٌ** اور اگر تم سفر میں ہو (اور لین دین کرو) اور کا تب نہ پاؤ (کہ وہ دستاویز لکھے) تو گردوی رکھنا ہے جس پر قبضہ ہو جائے۔

اس آیت میں سفر میں گردوی رکھنے کا ذکر اتفاقی ہے کیونکہ بحالتِ سفر رہن رکھنے کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے ورنہ سفر و حضر میں رہن رکھنا جائز ہے۔

بَابُ مَنْ رَهْنٌ دِرْعَةً

باب زره رہن رکھنا

۲۳۴۲۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بنی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو کے مقابل میں اپنی زره گردو رکھ دی تھی اور میں بھنور نبوی پرانی چربی لے کر حاضر ہوا اور حضور نے فرمایا۔ آلِ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی بیع اور شام ایسی نہیں گزری کہ ایک صاع سے زیادہ کچھ اور رہا ہو۔ حالانکہ حضور کے نو گھر تھے۔ (بخاری)

۲۳۴۳۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک یہودی سے غلہ ایک مہینہ مدت پر ادھار خرید لیا تھا اور اپنی زره اس کے پاس رہن رکھی (بخاری) واضح ہو اس مضمون کی احادیث فیوض پارہ ہشتم ص ۴۴، ص ۴۶ پر باب شرار النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں گزر چکی ہیں۔ ہم نے وہاں بڑی تفصیل سے ان احادیث کے احکام و مسائل، رہن کے نفی و شرعی معنی، رہن کے کچھ ضروری مسائل اور نبی علیہ السلام نے جو زره گردوی رکھی اس کا حال و احوال تفصیل کے ساتھ

بیان کر دیے ہیں ضرور ملاحظہ کیجئے ۲

۲- امام بخاری نے ان احادیث کو ذکر کر کے یہ واضح کیا ہے کہ رہن رکھنا جائز ہے اور یہ کہ رہن جیسے بحالت سفر جائز ہے حضریں بھی جائز ہے بلکہ ضرورت رہن رکھنا سنت ہے نیز ضرورت ہتھیار وغیرہ کافر کے ہتھ رہن رکھنا جائز ہے۔

رہن کے بعض ضروری احکام و مسائل | ۱- نفث میں رہن کے معنی روکنا ہیں۔ اس کا سبب کچھ بھی ہو اور اصطلاح شرح میں دوسرے کے مال کو اپنے حق میں اس لیے روکنا کہ اس کے ذریعہ سے اپنے حق کو گلا یا جہز وصول کرنا ممکن ہو مثلاً کسی کے ذمہ اس کا دین ہے۔ اس مدیون نے اپنی کوئی چیز دوائ کے پاس اس لیے رکھ دی ہے کہ اس کو اپنے دین کی وصولی پانے کے لیے ذریعہ بنے۔ رہن کو اردو زبان میں گودی رکھنا کہتے ہیں۔

۲- چیز کے رکھنے والے کو راہن۔ راہن مدیون ہوتا ہے یعنی مقروض
۳- جس کے پاس چیز رکھی جائے اسے مرہن۔ یہ دائن ہوتا ہے یعنی قرض دینے والا۔
۴- جو چیز رہن رکھی جائے اسے مرہون۔ جیسے دکان و مکان وغیرہ

۵- رہن میں دائن اور مدیون دونوں کا فائدہ ہے۔ بعض اوقات بغیر رہن رکھے کوئی قرض واپس نہیں کرنا۔ مدیون کا بھلائیوں جو کہ دین ملی گیا اور دائن کا بھلا ظاہر ہے کہ اس کو اطمینان ہوتا ہے کہ اب میرا روپیہ مارا نہ جائے گا۔ (ہدایہ، سناری)

۶- عقد رہن ایجاب و قبول سے منعقد ہوتا ہے۔ مثلاً مدیون نے یوں کہا کہ تمہارا جو کچھ میرے ذمہ ہے اس کے مقابلہ میں یہ چیز تمہارے پاس رہن رکھی یا یہ کہ اس چیز کو رہن رکھ لو۔ دوسرا کہے میں نے قبول کیا۔ نیز نہیں لفظ رہن بولنا ضروری نہیں ہے۔ ہر وہ لفظ جس سے رہن کے معنی سمجھے جائیں عقد رہن کہلے کافی ہیں۔ (عالمگیری ہدایہ رد المحتار)

۷- ایجاب و قبول سے عقد رہن ہوتا ہے مگر لازم نہیں ہوتا جب تک مرہن شے مرہون پر قبضہ نہ کر لے لہذا قبضہ سے پہلے راہن کو اختیار رہتا ہے کہ چیز دے یا نہ دے اور جب مرہن نے قبضہ کر لیا تو یہ معاملہ ہو گیا۔ اب راہن کو بغیر اس کا حق ادا کئے چیز واپس لینے کا حق نہیں رہتا (ہدایہ) مگر سناری میں فرمایا کہ یہ عام کتب کے مخالف ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی تصریح یہ ہے کہ بغیر قبضہ رہن جائز ہی نہیں۔ امام حاکم شہید نے کافی میں اور امام جعفر طحاوی و امام کرخی نے اپنے اپنے مختصر میں اسی کی تصریح کی اور در مختار میں مجتبے سے ہے کہ قبضہ شرط ہوا ہے نہ کہ شرط لزوم۔

۸۔ قبضہ کے لیے اجازت راہن ضروری ہے۔ صراحت قبضہ کی اجازت دے یا دلالت دونوں صورتوں میں قبضہ ہو جائے گا۔ اسی مجلس میں قبضہ ہو جس میں ایجاب و قبول ہوا ہے یا بعد میں خود قبضہ کرے یا اس کا نائب قبضہ کرے سب صحیح ہے (رد المحتار)

۹۔ مہون شے پر قبضہ اس طرح ہو کہ وہ اکٹھی ہو متفرق نہ ہو مثلاً درخت پر پھل ہیں یا کھیت میں زراعت ہے۔ صرف پھلوں یا زراعت کو زمین رکھا درخت اور کھیت کو نہیں رکھا۔ یہ قبضہ صحیح نہیں اور یہ بھی ضروری ہے کہ مہون شے حق راہن کے ساتھ مشغول نہ ہو۔ مثلاً درخت پر پھل ہیں اور صرف درخت کو زمین رکھا اور یہ بھی ضرور ہے کہ متمیز ہو یعنی مشاع نہ ہو (رد مختار)

۱۰۔ ایسی چیز زمین رکھی جو دوسری چیز کے ساتھ منقلب ہو، مثلاً درخت میں پھل لگے ہیں صرف پھلوں کو زمین رکھا اور مرتن نے فہم کر کے مثلاً پھلوں کو توڑ کر قبضہ کر لیا۔ اگر یہ قبضہ بغیر اجازت راہن ہے تو ناجائز ہے اور اگر اجازت راہن سے ہے تو جائز ہے (عالمگیری)

۱۱۔ زمین کے شرائط حسب ذیل ہیں ۱۔ راہن و مرتن عاقل ہوں یعنی ناسمجھ بچہ اور مجنون کا رہن رکھنا صحیح نہیں۔ بلوغ اس کے لیے شرط نہیں۔ نابالغ بچہ جو عاقل ہو اس کا رہن رکھنا صحیح ہے۔ زمین کسی شرط پر معلق نہ ہو نہ اس کی اضافت وقت کی طرف ہو۔ جس چیز کو رہن رکھا وہ قابل بیع ہو یعنی وقت عقد موجود، مال متقوم مملوک اور مقدر و التسلیم ہو اس لیے درخت میں جو پھل اس سال آئیں گے یا بکریوں کے اس سال جو بچے پیدا ہوں گے یا اس کے پیٹ میں جو بچہ ہے ان سب کا رہن نہیں ہو سکتا۔ مزار اور خون کو رہن نہیں رکھ سکتے۔

۱۲۔ دان نے مدیون سے اپنے دین کے مقابل جب کوئی چیز رہن رکھ لی تو یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ اب وہ دین کا مطالبہ ہی نہیں کر سکتا خاموش بیٹھا رہے بلکہ اب بھی مطالبہ کر سکتا ہے۔ قاضی کے پاس دین کا دعوئے کر سکتا ہے۔ اور قاضی کو اگر ثابت ہو جائے کہ مدیون

۱۳۔ ادائے دین میں ڈھیل ڈال رہا ہے تو اسے قید بھی کر سکتا ہے کہ ایسے کی سزا یہی ہے (ہایہ)

۱۴۔ مہون چیز مرتن کے ضمان میں ہوتی ہے یعنی مہون کی مالیت اس کے ضمان میں ہے اور خود شے مہون وہ بطور امانت ہے۔ لہذا مہون کا نفع راہن کے ذمہ ہے۔ مرتن کے ذمہ نہیں۔ (ہایہ رد المحتار)

۱۵۔ مہون شے جب تک مرتن کے قبضہ میں ہے راہن اسے فروخت نہیں کر سکتا۔ مرتن جب تک پورا قرض وصول نہ کر لے اس کو اختیار ہے کہ فروخت نہ کرنے دے۔ (ہایہ)

۱۵۔ جیسے مہون سے مرتن نفع نہیں اٹھا سکتا اسی طرح راہن کو بھی اس سے نفع اٹھانا منع ہے۔

ہاں اگر مرتسن اجازت دیدے تو پھر راہن کو مرہون سے نفع اٹھانا جائز ہے۔ (درمختار)

۱۶۔ مرتسن کے پاس اگر مرہون ہلاک ہو جائے تو دین اور اس کی قیمت میں جو کم ہے اس کے مقابلہ میں ہلاک ہوگا۔ مثلاً سو روپے دین ہیں اور مرہون کی قیمت دو سو روپے ہے تو سو کے مقابل میں ہلاک ہو جائیگا اس کا دین ساقط ہو گیا اور مرتسن راہن کو کچھ نہیں دے گا اور اگر صورت مفروضہ میں مرہون کی قیمت پچاس روپے ہے تو دین میں سے پچاس ساقط ہو گئے اور پچاس باقی ہیں اور اگر دونوں برابر ہیں تو نہ لینا ہے نہ دینا۔ (درمختار)

۱۷۔ راہن یا مرتسن کے مرنے سے مرہن باطل نہیں ہوتا بلکہ دونوں مرجائیں۔ جب بھی باطل نہ ہوگا بلکہ ورثہ قائم مقام ہوں گے (درمختار) اسی طرح مرہون میں جو کچھ زیادتی ہوئی۔ مثلاً جانور تھا اس کے بچہ پیدا ہوا۔ بھیڑ دنبہ کی اون، درخت کے پھل، جانور کا دودھ، یہ سب چیزیں راہن کی ملک ہیں اور مرہن میں داخل ہیں یعنی راہن ان چیزوں کو جب تک قرض ادا نہ کرے مرتسن سے نہیں لے سکتا۔ پھر اگر یہ چیزیں ملک رہن تک باقی رہ جائیں تو قرض کو اصل اور اس زیادتی کی قیمت پر تقسیم کیا جائیگا اور اگر ملک رہن سے قبل یہ چیزیں ہلاک ہو جائیں تو ان کے مقابل قرض ساقط نہیں ہوگا (درمختار و رد المحتار) مرتسن نے اگر مرہون میں کوئی ایسا نفع کیا جس کی وجہ سے وہ چیز ہلاک ہو گئی یا اس میں نقصان پیدا ہو گیا تو ضامن ہے یعنی اس کا تادان دینا ہوگا۔

۱۸۔ مرتسن کے ذمہ مرہون کی حفاظت لازم ہے لہذا شے مرہون کی صرف حفاظت کے لیے جو اخراجات ہوں وہ مرتسن کے ذمہ ہے اور شے مرہون اگر جانور ہے تو اس کے کھانے پینے کا خرچہ، باغ رہن ہے تو درختوں کو پانی دینے وغیرہ امور کے اخراجات زمین پر اگر کوئی ٹیکس ہے وہ سب راہن کے ذمہ ہوں گے۔ (ہدایہ)

۱۹۔ ایک شخص سے روپیہ قرض لیا اور اسے اپنا مکان رہنے کو دیدیا کہ جب تک قرض ادا نہ کر دوں تم اس میں رہو یا کھیت اس طرح دیا مثلاً سو روپے قرض لے کر کھیت دے دیا کہ قرض دینے والا کھیت جو بونے گا اور نفع اٹھائے گا۔ یہ صورت رہن میں داخل نہیں بلکہ یہ بمنزلہ عبارۃ فاسدہ ہے۔ اس شخص پر اجرت مثل لازم ہے کیونکہ مکان یا کھیت اسے مفت نہیں دے رہا ہے بلکہ قرض کی وجہ سے دے رہا ہے اور چونکہ قرض سے امتناع حرام ہے۔ لہذا اجرت مثل دینی ہوگی۔ (رد المحتار)

۲۰۔ بعض لوگ قرض لے کر مکان یا کھیت رہن رکھ دیتے ہیں کہ مرتسن مکان میں رہے اور کھیت کو جو بونے اور مکان یا کھیت کی کچھ اجرت مقرر کر دیتے ہیں مثلاً مکان کا کرایہ دو سو روپے ماہوار یا کھیت کا پٹہ ایک سو روپے سال ہونا چاہیے اور طے یہ پاتا ہے کہ یہ رقم زر قرض سے مجرا ہوتی ہے گی۔ جب کل رقم ادا ہو جائے گی۔ اس وقت مکان یا کھیت واپس ہو جائے گا۔ اس صورت میں بظاہر کوئی قباحت نہیں معلوم

ہوتی اگرچہ کرایہ یا پٹ واجبی اجرت سے کم طے پایا ہو اور یہ صورت اجارہ میں داخل ہے یعنی اتنے زمانہ کے لیے مکان یا کھیت اجرت پر دیا اور زراعت پیشگی لیا۔

۲۱۔ مرتہن کو مرتہن چیز سے کسی قسم کا نفع اٹھانا جائز نہیں ہے۔ مثلاً مکان ہو اس میں رہنا یا اس کو کرایہ پر دینا۔ زیور کپڑا یا بائیکل موٹر وغیرہ کوئی چیز ہے تو اسے استعمال کرنا یا کرایہ پر دینا جائز نہیں ہے۔

۲۲۔ واضح ہو کہ اگر راہن نے مرتہن کو مرتہن سے نفع اٹھانے کی اجازت دیدی ہے تو کیا نفع اٹھانا حلال ہے؟

دو صورتیں ہیں۔ اگر یہ اجازت رہن میں شرط ہے یعنی قرض ہی اس طرح دیا ہے کہ وہ اپنی چیز اس کے پاس رہن رکھے اور یہ اس سے نفع اٹھائے جیسا کہ عموماً آج کل مکان یا زمین اسی طور پر رہن رکھتے ہیں۔ یہ ناجائز اور منکوح ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ شرط نہ ہو یعنی عقد رہن ہو جو مالے کے بعد راہن نے اجازت دی ہے کہ مرتہن نفع اٹھائے یہ صورت جائز ہے۔ اصل حکم یہی ہے۔

عمر نے کہا کہ میں نے

بَابُ رَهْنِ السِّلَاحِ

باب ہتھیار رہن رکھنا جابر بن عبد اللہ کبریٰ فرماتے ہیں کہ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کعب بن اشرف (یہودی اور اسلام کا شدید ترین دشمن) کا کام کون تمام کرے گا کہ اس نے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت پہنچائی ہے۔ محمد بن مسلم رضی اللہ عنہ نے عرض کی۔ میں دیکھ کام انجام دوں گا) چنانچہ وہ اس کے ہاں گئے اور کہا کہ ایک یا دو وسق غلہ قرض لینے کے ارادے سے آیا ہوں۔ کعب نے کہا۔ لیکن تمہیں اپنی بیویوں کو میرے پاس رہن رکھنا ہوگا۔ انھوں نے کہا کہ ہم اپنی بیویوں کو تمہارے پاس کس طرح رہن رکھ سکتے ہیں۔ جب کہ تم عرب کے خوبصورت ترین اشخاص میں سے ہو۔ اس نے کہا پھر اپنی اولاد رہن رکھ دو۔ انھوں نے کہا۔

۲۳۴۴۔ قَالَ عَنْهُ وَسَلَّمَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَعَبَّ بِنِ الْإِشْرَفِ فَإِنَّهُ أَدَّى اللَّهَ وَرَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ أَنَا فَاتَاهُ فَقَالَ أَدُّنَا أَنْ تَسْلِفَنَا وَسُقَا أَوْ سَقَيْنَ فَقَالَ أَذْهَنُ فِي نِسَاءٍ كُمْ قَالُوا كَيْفَ نَرَهُنَكَ نِسَاءً نَا وَأَنْتَ أَحْبَلُ الْعَرَبِ قَالَ فَادْهَنُونِي بِنِسَاءٍ كُمْ قَالُوا كَيْفَ نَرَهُنَ أَبْهَاءَ نَا فَيَسُبُّ أَحَدُهُمْ يَقَالُ رَهْنُ بَوْسُقٍ أَوْ سَقَيْنَ هَذَا عَارٌ عَلَيْنَا وَلَكِنَّا نَرَهُنَكَ اللَّهُمَّةَ

قَالَ سُفْيَانُ يُفِي السِّلَاحَ فَوَعْدَهُ أَنْ
يَأْتِيَهُ فَقَتَلُوهُ شَرًّا أَمَّا النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاحْبَرُوهُ

کہ ہم اپنی اولاد کو کس طرح رہن رکھ سکتے ہیں۔ اسی
پر انھیں طعنہ دیا جایا کرے گا کہ ایک ناووسق کے
لیے رہن رکھ دیتے گئے تھے۔ یہ تو ہمارے لیے
بڑی شرم کی بات ہے۔ البتہ ہم ”لامہ“ تمہارے
یہاں رہن رکھ سکتے ہیں۔ سفیان نے فرمایا کہ مراد اس سے ”ہتھیار“ ہیں۔ پھر محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ اس سے
دوبارہ ملنے کا وعدہ کر کے (چلے آئے اور رات میں اس کے یہاں پہنچ کر) اسے قتل کر دیا۔ پھر بنی کریم صلے اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ کو اطلاع دی۔

فوائد و مسائل | اس حدیث میں منہک اللہ کے الفاظ عنوان کے مطابق ہو سکتے ہیں۔ معلوم ہوا وہ چیز
جو مال جو رہن رکھ سکتے ہیں۔

قتل کعب بن شرف، ربیع الاول ۱۰ھ | یہودیوں میں کعب بن اشرف ایک مشہور شاعر تھا۔ اس کے
باپ اشرف نے جو قبیلہ طے سے تھا، مدینہ میں تفسیر کا حلیف ہو کر اس قدر عزت اور اعتبار پیدا کیا کہ
ابراہیم بن الحقیق جو یہود کے معتز اور ناجرا لہجہ کا خطاب تھا اس کی لڑکی سے شادی کی۔ کعب
اس کے بطن سے پیدا ہوا۔ اس دو طرفہ دشمنی کی بنا پر کعب یہود اور عرب سے برابر کا تعلق رکھتا
تھا اور شاعری کی وجہ سے قوم پر اس کا عام اثر تھا۔ رفتہ رفتہ دولت مندی کی وجہ سے تمام یہودیوں عرب
کا رئیس بن گیا۔ یہودی علماء اور پیشوایان مذہب کی تنخواہیں مقرر کیں۔ حضور سید عالم صلے اللہ علیہ
وسلم جب مدینہ تشریف لائے اور علمائے یہود اس سے ماہواریں لینے آئے تو اس نے ان لوگوں سے
حضور علیہ السلام کے متعلق راستے دریافت کی۔ اور جب اپنا ہم خیال بنالیا تب ان کے منفرہ روزینہ
جاری کئے۔ اس کو اسلام سے سخت عداوت تھی۔ بدر کی لڑائی میں سرداران قریش مارے گئے تو اس
کو نہایت صدمہ ہوا۔ تعزیت کے لیے کہہ گیا۔ کشتگان بدر کے پرورد و مرثیے جن میں انتقام کی ترغیب
تھی لوگوں کو جمع کر کے در کے ساتھ شعر پڑھتا روتا رلاتا تھا۔ یہی وہ بدبخت ہے جو کہ میں چاہیں آدمی
لے کر گیا اور ابو سفیان کو بدر کا انتقام لینے پر گام کیا۔ حتیٰ کہ حضور اقدس صلے اللہ علیہ وسلم کو دھوکہ سے
قتل کرنے کا منصوبہ بنایا۔

حضور اقدس صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کون ہے جو اس دشمن اسلام کو قتل کر دے چنانچہ ربیع الاول
میں حضرت محمد بن مسلمہ نے کعب بن اشرف کو قتل کر دیا۔ اس حدیث میں اسی واقعہ کا ذکر ہے ۲۔ اس حدیث
سے واضح ہوا کہ بضرورت ہتھیار وغیرہ کا فرکے پاس رہن رکھنا جائز ہے۔ تفصیل کے لیے پارہ ہشتم ص ۴۴ تا ۴۶

ضرور ملاحظہ کریں۔

بَابُ الرَّهْنِ مَرْكُوبٍ وَمَحْلُوبٍ

باب رہن پر سوار ہوا جانے گا اور اسکا دودھ دوہا جائے گا

یہ عنوان بعینہ حدیث کے الفاظ ہیں جسے حاکم نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا۔

الرَّهْنُ مَرْكُوبٌ وَمَحْلُوبٌ | کہ رہن پر سواری کی جائے گی اور اس کا دودھ نکالا جائے گا۔

یعنی اگر شے مرہون قابل سواری ہو اس پر سواری کی جائے گی اور جانور دودھ دینے والا ہے تو اس کا دودھ نکالا جائے گا۔ امام حاکم فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند علی شرط ایشان ہے۔

وَقَالَ مُغِيرَةُ عَنْ ابْنِ أَبِي هَبٍ مَرْكُوبٌ | مغیرہ نے بیان کیا اور ان سے ابن ابی ہب نے کہ گم شدہ جانور پر (اگر کسی کو مل جائے تو) اس پر چارہ دینے کے بدلے سوار بھی ہوا جاسکتا ہے (اگر وہ سواری کا جانور ہے) اور چارے کے مطابق اس کا دودھ

بھی دوہا جاسکتا ہے (اگر وہ دودھ دینے کے قابل جانور ہے) یہی حال رہن کا بھی ہے۔

۲۳۴۵۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّهْنُ يَرْكَبُ بِفَقْتِهِ إِذَا كَانَ مَرْهُونًا وَلَبَنُ الدَّرِّ يَشْرَبُ بِفَقْتِهِ إِذَا كَانَ مَرْهُونًا وَكُلُّ الَّذِي يَرْكَبُ وَيَشْرَبُ الْفَقْتُ | حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جانور جب مرہون ہو تو اس پر خرچ کے عوض سوار ہو سکتے ہیں اور دودھ والے جانور کا دودھ بھی نفقہ کے عوض میں پیا جائے گا اور سوار ہونے والے اور دودھ پینے کا خرچ سوار ہونے والے اور پٹنے والے پر ہے۔

۲۳۴۶۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّكَ كَانَ يَقُولُ الرَّهْنُ يَرْكَبُ بِفَقْتِهِ وَيَشْرَبُ لَبَنَ الدَّرِّ إِذَا كَانَ مَرْهُونًا | نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ رہن پر خرچ کرنے کے بدلے میں، اس پر سوار بھی ہوا جاسکتا ہے اور اگر وہ دودھ دینے والا ہو تو اس کا دودھ بھی پیا جاسکتا ہے۔

فوائد و مسائل ۱۔ اس حدیث کو امام بخاری نے رہن اور ابدؤد نے بیوع اور ابن ماجہ نے احکام میں ذکر کیا ہے۔ سیدنا امام بخاری و امام شافعی و ترمذی نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ راہن کو مرہون سے نفع اٹھانا جائز ہے یعنی اگر مرہون جانور ہے تو اس کے کھانے پینے پر جو خرچ ہوگا۔ اس کے عوض وہ اس جانور پر سواری کر سکتا ہے اور دودھ والا ہے تو اس کا دودھ نکال سکتا ہے۔
۲۔ امام ٹوڑی و امام ابو حنیفہ و ابو یوسف و امام مالک و احمد کی رائے یہ ہے کہ راہن کو مرہون سے نفع اٹھانا جائز نہیں ہے کیونکہ یہ بات حکم رہن کے منافی ہے۔ وَهُوَ الْحَبْسُ الدَّائِمُ فَلَا يَمْلِكُهُ یعنی مال مرہون کا مرہن کے قبضہ میں ہمیشہ رہنا ضروری ہے۔

۳۔ امام مطاوی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ علماء کا اس پر اتفاق ہے۔ مرہون کا نفع یعنی اگر جانور ہے تو اس کے کھانے پینے کے اخراجات راہن کے ذمہ ہیں اور مرہن کو رہن شدہ چیز سے نفع اٹھانا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ وہ فرض کے عوض کسی چیز کو اپنے پاس رہن رکھ رہا ہے تو اگر مرہن مرہون سے نفع اٹھاتا ہے تو یہ فرض پر نفع لینا ہے جو سود ہے اور یہ ناجائز ہے۔ سیدنا امام شافعی نے حدیث سے جو یہ استدلال فرمایا کہ راہن مرہون سے نفع اٹھا سکتا ہے۔ یہ اس لیے بھی درست نہیں ہے کہ حدیث محل ہے۔ اس میں نہ راہن کا ذکر ہے نہ مرہن کا اور کسی ایک کو ترجیح دینے کے لیے دلیل شرعی کی ضرورت ہے۔ نیز قرآن مجید میں ہے فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ (یعنی رہن رکھنا ہے جس پر قبضہ ہو جائے) تو اگر راہن کے لیے نفع حاصل کرنے کی اجازت کا قول کیا جائے (مثلاً گھوڑا رہن ہو اور راہن اس پر سوار ہو گیا) تو اب مرہون مقبوضہ کہاں رہا۔ اس لیے مرہون سے نہ راہن کو نفع اٹھانا جائز ہے اور نہ مرہن کو۔

بَابُ الرَّهْنِ عِنْدَ الْيَهُودِ وَغَيْرِهِمْ

باب یہود وغیرہ کے پاس رہن رکھنا

۲۳۴۷۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اشْتَرَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ يَهُودِيٍّ طَعَامًا وَرَهْنَهُ دِرْعَةً
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودی سے عمدہ خریدا اور اپنی زرہ اس کے پاس رہن رکھی

اس حدیث سے واضح ہوا وقت ضرورت کا فرکے پاس بھی اپنی کوئی چیز رہن رکھ دینا جائز ہے اگرچہ وہ ہتھیار وغیرہ ہوں۔

بَابُ إِذَا اخْتَلَفَ الرَّاهِنُ وَالْمُرْتَهِنُ

باب راہن اور مرہن کا اگر اختلاف ہو جائے، یا

وَنَحْوُهُ فَالْبَيِّنَةُ عَلَى الْمَدْعَى وَالْيَمِينُ
عَلَى الْمَدْعَى عَلَيْهِ

۲۳۴۸- عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ كَتَبْتُ
إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَكَتَبَ إِلَيَّ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى آتَ
الْيَمِينِ عَلَى الْمَدْعَى عَلَيْهِ

اسی جیسے (کسی دوسرے معاملے میں اختلاف کی صورت پیدا ہو جائے) تو گواہی پیش کرنا مدعی کی ذمہ داری ہے ورنہ مدعی علیہ سے قسم لی جائے گی۔ ابن ابی ملیکہ نے بیان کیا کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ کی خدمت میں (مسئلہ دریافت کرنے کے لیے) لکھا تو انھوں نے جواب میں تحریر فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ کیا تھا کہ مدعی علیہ سے صرف قسم لی جائے گی (اگر مدعی گواہ نہ پیش کر سکا)

فوائد و مسائل | اس حدیث کو امام بخاری نے شہادات اور تفسیر مسلم و ترمذی اور ابن ماجہ سے احکام ابرواد و نے قضایا اور نسائی نے قضایں ذکر کیا ہے۔

۱۔ ضابطہ یہ ہے کہ مدعی اپنے دعویٰ کے ثبوت میں گواہ پیش کرے۔ اگر پیش نہ کر سکے تو پھر مدعی علیہ پر قسم ہے۔ راہن اور مرتہن کا فرض کی رقم کے متعلق اختلاف ہوا۔ مثلاً راہن کہتا ہے ایک ہزار روپے فرض پر رہن رکھا گیا تھا۔ مرتہن کہتا ہے کہ دو ہزار تو امام اعظم ابو حنیفہ، ثوری، امام شافعی، احمد، اسحق و ابو ثور کہتے ہیں کہ راہن کو قول تسلیم کیا جائے گا کیونکہ وہ فرض کی رقم میں زیادتی کا منکر ہے لہذا مدعی علیہ ہے اس سے قسم لی جائے گی اور مرتہن کے ذمہ جو کہ مدعی ہے گواہ پیش کرنے ہیں۔

۲۳۴۹- اس کے بعد امام بخاری نے حدیث عبد اللہ بن مسعود لکھی ہے جو کہ باب الخصومة فی البئر میں گزر چکی ہے۔ دیکھتے حدیث نمبر ۲۲۰۲۔ اس مذہب کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ میرا یہودی سے کنوئیں کے متعلق جھگڑا ہوا۔ مقدمہ بحضور نبوی پیش ہوا۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا تم مدعی ہو گواہ پیش کرو ورنہ مدعی علیہ سے قسم لے کر فیصلہ کر دیا جائیگا۔ انھوں نے عرض کی یہ تو جھوٹی قسم کھانے کا اس پر حضور علیہ السلام نے فرمایا۔

مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ يَسْتَحِقُّ بِهَا مَالَهُ
هُوَ خِيَانَتُهَا فَاجْرُ تَلْفِي اللَّهِ وَهُوَ عَلَيْهِ
غَضَبَانُ الْحَمْدُ (بخاری)

اس حدیث میں جھوٹی قسم کھا کر کسی کے مال کو حاصل کرنے والے کے لیے وعید شدید ہے کہ ایسا شخص قیامت کے دن رحمت الہی سے محروم ہوگا۔

باب فِي الْعِتْقِ وَفَضْلِهِ

باب غلام آزاد کرنے کی فضیلت

وَقَوْلُهُ تَعَالَى فَلَكَ رَقَبَةٌ أَوْ إِبْطَاعٌ ۖ فِي يَوْمٍ فَتِيحًا مُمْسِكَةً ۖ مَا مَفْرُوتَةٌ ۚ | بھوک کے دن کھانا دینا۔ ناک کے معنی کسی کو غلامی سے نجات دلانا یا کسی غلام کو آزاد کرنا یا اسنامال دیدے کہ وہ اپنے مالک کو دے کر آزادی حاصل کرے یا قیدی اور مرقوض کی امانت کرے۔

عالم اختیار کر کے اپنی گردن کو عذابِ آخرت چھڑائے۔
حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس شخص نے کسی مسلمان (غلام)
کو آزاد کیا تو اللہ تمہارے اس غلام کے ہر عضو کی آزادی
کے بدلے، اس شخص کے بھی ایک ایک عضو کو فروغ
سے آزاد کر دے گا۔ مسجد بن مرجانہ نے بیان کیا کہ پھر
میں علی بن حسین (امام زین العابدین رحمۃ اللہ علیہ) کے
ہاں گیا (اور ان سے حدیث بیان کی) وہ اپنے
ایک غلام کی طرف متوجہ ہوئے، جس کی عبود اللہ بن
جعفر دس ہزار درہم یا ایک ہزار دینار قیمت لے

۲۳۵۰- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ مَارِجِلٍ أَعْتَقَ امْرَأً مُسْلِمًا اسْتَنْقَذَ اللَّهُ بِكُلِّ عَصْرٍِ مِنْهُ عَصْرًا مِنْهُ
مِنَ النَّارِ قَالَ سَعْدُ بْنُ مَرْجَانَةَ فَأَنْطَلَقْتُ إِلَى عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ فَعَمِدَ عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ قَدْ أَعْطَاهُ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ بِنِ جَعْفَرٍ عَشْرَةَ آلَافٍ وَرُحْمًا أَوْ أَلْفَ دِينَارٍ فَأَعْتَقَهُ
رہے تھے اور آپ نے اسے آزاد کر دیا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غلام آزاد کرنا کا اجر ثواب ہے اور راہِ خدا میں اپنی محبوب اور قیمتی چیز کو خرچ کرنا زاماتی اجر کا باعث ہے۔

بَابُ آتِي الرِّقَابِ أَفْضَلُ

باب کونسا غلام آزاد کرنا افضل ہے

حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں میں نے مجھ کو نبویؐ عرض کی کہ اعلیٰ افضل ہے فرمایا ایمان باللہ اور جہاد فی سبیل اللہ۔ میں نے عرض کی کہ اعلیٰ افضل آزاد کرنا افضل ہے فرمایا جو قیمتی ہو اور مالک کی نظر میں اس

٢٣٥١ - عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَى الْعَمَلِ أَفْضَلُ قَالَ إِيْمَانٌ بِاللَّهِ وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِهِ قُلْتُ فَأَيُّ الرِّعَابِ أَفْضَلُ قَالَ أَغْلَوْهَا ثَلَاثًا

وَأَنفُسَهَا عِنْدَ أَهْلِهَا قُلْتُ فَإِنْ لَمْ
أَفْعَلْ ثَالَ ثَلَيْسَ صَانِعًا أَوْ تَصْنَعُ لِي خَرَقٌ
قَالَ فَإِنْ لَمْ أَفْعَلْ ثَالَ ثَلَيْسَ تَدْعُ النَّاسَ
مِنَ الشَّرِّ فَإِنَّهَا صَدَقَةٌ تَصَدَّقُ بِهَا
عَلَى نَفْسِكَ

کی قدر ہو۔ میں نے عرض کی اگر یہ مجھ سے نہ ہو سکے
تو؟ فرمایا کسی کاریگر کی مدد کر یا بے ہنر کو کوئی کام
سکھا دے۔ میں نے عرض کی اگر یہ بھی نہ کر سکوں تو؟
فرمایا پھر لوگوں کو اپنے شر سے محفوظ کر دے یہ بھی
صدقہ ہے جو تم اپنے ماور پر کرو گے۔

فوائد ومسائل

اس حدیث کو مسلم نے عقیق، نسائی نے عقیق اور ہشام اور ابن ماجہ نے احکام میں ذکر
کیا ہے۔ ایمان اصل اور بنیاد ہے، ایمان کے بغیر کوئی عمل قبول نہیں ہوتا۔ ہمار
فی سبیل اللہ، راہِ خدا میں عمدہ مال خرچ کرنا کسی کاریگر کی امداد و اعانت کرنا بے ہنر کو ہنر سکھا دینا اسی
نوع کی نیکیاں کرنا باعثِ اجر و ثواب ہیں اور اگر کوئی اور نیکی نہ کر پائے تو اپنی ذات سے کسی کو نقصان نہ پہنچانا
یہ تو ہر شخص کر سکتا ہے۔

۲۔ اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ عالم اور مفتی کو چاہیے، تحمل بردباری کو اختیار کرے اور مسائل
سے نرمی کے ساتھ پیش آئے۔

بَابُ مَا يُسْتَحَبُّ مِنَ الْعَتَاةِ

باب سورج گرہن اور آیات کے ظہور کے

فِي الْكُسُوفِ وَالْأَيَّاتِ
اس عنوان کے ماتحت امام نے ایک ہی مضمون کی دو حدیثیں لکھی ہیں۔
وقت غلام آزاد کر کے استحباب

اسما بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج گرہن کے
وقت غلام آزاد کرنے کا حکم دیا تھا۔

۲۳۵۲، ۲۳۵۳۔ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ
أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ أَمَّا لَيْسَى صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعَتَاةِ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ

اس حدیث سے واضح ہوا کہ سورج گرہن، زلزلہ اور اسی نوع کے حادثات کے رونما ہونے
پر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع اور صدقہ و خیرات کرنا چاہیے۔

مُصِيبَاتٍ وَمَشْكَلَاتٍ كَالْوَقْتِ تَوْبَةً لِّسُوءِ مَا كَانَ فِي يَدَيْهِمْ
کسی بلاؤفت اور جسمانی انفرادی

اجتماعی ظاہری باطنی مشکلات کے موقع پر حضور ربِّ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع
کرنے، دعا کرنے، پناہ مانگنے، نیک کام کرنے اور صدقہ و خیرات کرنے کی ہدایت فرمائی ہے۔ نزدیکی

حدیث میں فرمایا۔ صدقہ اللہ کے غضب کو ٹھنڈا کرتا ہے اور بُری موت کو دفع کرتا ہے حتیٰ کہ مسند احمد کی حدیث میں فرمایا۔ قیامت کے دن مومن پر اس کے صدقہ کا سایہ ہوگا۔ اسی طرح سورج گرہن اور چاند گرہن کے مرنے پر نماز پڑھنے کی تلقین بھی اسی سلسلہ کی ہدایت ہے۔

بَابُ إِذَا أَعْتَقَ عَبْدًا ابْنِ اثْنَيْنِ

باب جس نے دو افراد کے درمیان مشترک غلام

اَزَامَةَ بَيْنَ الشَّرَكَاءِ | کو یا متعدد افراد کے درمیان مشترک لونڈی کو آزاد کر لیا اس عنوان کے تحت امام بخاری نے چھ حدیثیں ذکر کی ہیں جو اس سے قبل بھی مع تعلیم و ترجمانی کے گزر چکی ہیں۔ احادیث کے الفاظ میں فرق ہے مگر مضمون ایک ہے۔

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے کسی مشترک غلام کے اپنے حصے کو آزاد کر دیا اور اس کے پاس اتنا مال بھی تھا کہ غلام کی پوری قیمت اس سے ادا ہو سکے تو اس کی قیمت انصاف و عدل کے ساتھ لگائی جائے گی اور بقیہ شریکار کران کے حصے کی قیمت (اسی کے مال سے) دے کر غلام کو اسی کی طرف سے آزاد

۲۳۵۹ تا ۲۳۵۴ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَنْ أَعْتَقَ شَرَكَاةً فِي عَبْدٍ فَكَانَ
لَهُ مَالٌ بَلَغَ شَمَنَ الْعَبْدِ قِيَمَ الْعَبْدِ يَوْمَ
عَدْلٍ فَأَعْطَى شَرَكَاةً وَحَصَصَهُمْ وَ
عَتَقَ عَلَيْهِ وَإِلَّا فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ

کر دیا جائے گا ورنہ اگر اس کے پاس مال نہیں ہے تو غلام کا جو حصہ آزاد ہو چکا وہ ہو چکا (اور بقیہ کی آزادی کے لیے غلام کو خود کو شمش کرنی چاہیے)۔

بَابُ إِذَا أَعْتَقَ نَصِيبًا فِي عَبْدٍ

جب کسی نے غلام کے اپنے حصے کو آزاد کر دیا

اور تنگ دست تھا تو غلام سے کو شمش کرائی جائے گی (کہ اپنی آزادی کے لیے جدوجہد کرے) لیکن اس پر کوئی دباؤ نہیں ڈالا جائے گا، جیسے مکاتبت کی صورت میں ہوتا ہے۔

لَيْسَ لَهُ مَالٌ اسْتَشْبَعِيَ الْعَبْدَ غَيْرَ
مَشْفُوقٍ عَلَيْهِ عَلَى نَحْوِ الْكِتَابَةِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے کسی (مشترک) غلام کا اپنا حصہ آزاد کیا تو اس کی پوری آزادی اسی

۲۳۶۰ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْتَقَ
نَصِيبًا أَوْ شَقِيقًا فِي مَمْلُوكٍ فَخَلَّاهُ

عَلَيْهِ فِي مَالِهِ اِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ وَ اِلَّا
فَوَمَّ عَلَيْهِ فَاَسْتَسْعَى بِهِ غَيْرَ
مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ

کے ذمے ہے، بشرطیکہ اس کے پاس مال ہو۔ ورنہ
غلام کی قیمت لگائی جائے گی اور (اس سے اپنے
بقیہ حصے کی قیمت ادا کرنے کی) کوشش کے لیے
کہا جائے گا، لیکن کوئی دباؤ نہیں ڈالا جائیگا۔

دونوں عنواناتوں کے ماتحت احادیث کی شرح کے لیے دیکھئے حدیث نمبر ۲۳۲۸، ۲۳۲۹

۲۳۶۱- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِي عَنْ اُمَّتِي مَا
وَسَّوَسْتُ بِهِ صَدُورَهَا مَا لَمْ تَعْمَلْ
اَوْ تَكَلَّمْ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے میری
امت سے دل کے دوسووں (بڑے خیالات) کو
درگزر فرمایا ہے۔ جب تک ان پر عمل نہ ہوا اور زبان
سے کہے۔

فوائد و مسائل | اس حدیث کو امام بخاری نے طلاق، مذکور، مسلم نے ایمان، ابو داؤد، ترمذی و نسائی
اور ابن ماجہ نے طلاق میں ذکر کیا ہے۔

کیا دوسووں پر مواخذہ ہوگا | مطلب حدیث یہ ہے کہ انسان کے ذہن میں طرح طرح کے
خیالات، دوسوے آتے رہتے ہیں۔ کبھی ایسے خیالات بھی آتے
ہیں جو منکرانہ اور لمحمدانہ اعتراضات پر مشتمل ہوتے ہیں تو جب تک یہ صرف خیالات اور وساوس کی
حد تک رہیں تو اللہ تعالیٰ ان پر مواخذہ نہیں فرماتا کیونکہ بڑے اور خلاف شرع خیالات و خطرات
اور دوسووں سے محفوظ رہنا انسان کی قدرت میں نہیں ہے۔ ہاں اگر یہ خیالات، وساوس کی حد سے
بڑھ کر اس شخص کا قول یا عمل بن جائیں تو پھر ان پر مواخذہ ہوگا۔

بخاری و مسلم کی احادیث میں ان دوسووں کی وضاحت بھی موجود ہے۔ مثلاً بنی علیہ السلام نے
فرمایا تم میں سے کسی کے پاس شیطان آتا ہے اور کہتا ہے فلاں چیز کو کس نے پیدا کیا؟ فلاں فلاں کو
کس نے پیدا کیا۔ پھر یہ سوال وہ اللہ تعالیٰ کے متعلق بھی ڈال دیتا ہے کہ ہر چیز کا کوئی پیدا کرنے والا
ہے تو پھر اللہ کو کس نے پیدا کیا؟ بنی علیہ السلام نے فرمایا کہ جب سوال اللہ تعالیٰ کی ذات اقدس
تک پہنچ جائے تو پھر بندہ کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگے اور رُک جائے یعنی ایسے خلاف شرع
دوسووں کو دل سے بُرا جانے اور اپنے نفس سے صاف کہہ دے کہ میرے لیے یہ سوال قطعاً قابلِ غور
نہیں ہے۔ مسلم کی حدیث میں فرمایا کہ جب ایسے دوسوے پیدا ہوں تو یہ کہہ کر بات ختم کر دے

أَمَنْتُ بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ | میں اللہ پر اور اس کے رسولوں پر ایمان لایا

یعنی ایسے دوسوں کو قائل غور ہی نہ سمجھے آتے ہی رد کر دے۔

۲۔ واضح ہو کہ دوسرے پر مواخذہ نہ ہونا اس اُمت کی خصوصیات سے ہے اور اس امت کو یہ رعایت حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقہ میں ملی ہے۔ چنانچہ حدیث ہذا میں تجاؤز اللہ لی کے الفاظ سے بھی یہ واضح ہے۔

۳۔ یہاں ایک شبہ پیدا ہوتا ہے کہ حدیث میں یہ ہے کہ نفس کے خیالات اور دوسوں پر مواخذہ نہ ہوگا اور سورہ بقرہ کی آیت وَإِنْ تَبَدَّلَ مَا فِي الْاَنْفُسِ كُمْ اَوْ تَحْفَظُوْهُ يُكَاْسِبُ بِكُمْ بِاللّٰهِ سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسوں اور خیالات کا بھی مواخذہ ہوگا۔ مفسرین نے اس شبہ کے منقذ جواب دیے ہیں۔

۱۔ امام قرطبی فرماتے ہیں کہ حدیث کا تعلق احکام دنیا سے ہے یعنی طلاق، عتاق، بیع و شراء، ہبہ وغیرہ صرف دل میں ارادہ کر لینے سے منعقد نہیں ہوں گے۔ جب تک ان کو زبان یا عمل سے نہ کیا جائے اور آیت میں جو کچھ مذکور ہے اس کا تعلق احکام آخرت سے ہے اس لیے کوئی تعارض نہیں ہے (قرطبی)۔

۲۔ ایک جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ حکم لَا يُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا سے منسوخ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کسی کو اس کی قدرت و اختیار سے زائد تکلیف نہیں دیتا اور دوسرے انسان کے اختیار میں نہیں ہیں۔ منقذ صحابہ کرام (جن میں حضرت ابن عباس اور ابو ہریرہ بھی شامل ہیں) کا یہی قول ہے۔

۵۔ بعض علمائے نے یہ جواب دیا ہے کہ حدیث میں معافی ان دوسوں اور خیالات کے لیے ہے جو بیعت قصد و ارادہ کے پیدا ہو جاتے ہیں اور آیت میں جس محاسبہ کا ذکر ہے۔ اس سے مراد انسان کے وہ ارادے اور نیتیں ہیں جو انسان اپنے قصد و اختیار سے اپنے دل میں لاتا ہے اور ان پر عمل کرنے کی کوشش بھی کرتا ہے خواہ کسی وجہ سے ان پر عمل نہ کر سکے قیامت کے دن ان کا محاسبہ ہوگا۔ یعنی مطلب حدیث یہ ہے کہ وہ خیالات و وساوس جو خود بخود بغیر اختیار کے پیدا ہو جاتے ہیں۔ ان پر مواخذہ نہ ہوگا اور آیت کا محاذ یہ ہے کہ جن کام کے کرنے کا قصد اور نیت کر لی جائے۔ اس کا محاسبہ ہوگا۔

۶۔ حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی علیہ الرحمہ تفسیر منطری میں فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو کام انسان پر فرض یا حرام کئے ہیں ان میں سے بعض کا تعلق انسان کے ظاہری اعضاء و جوارح سے ہے جیسے نماز، زکوٰۃ، تمام معاملات اور کچھ اعمال و احکام ایسے ہیں جو انسان کے قلب اور باطن سے متعلق ہیں۔ جیسے ایمان، اعتقاد، اخلاق صالحہ جیسے سخاوت، تقاضات، صبر و شکر، تواضع و انحسار وغیرہ اسی طرح اخلاق ذمیرہ جیسے بغض، حسد، تکبر، غرور، حرص، حُب دنیا وغیرہ تو آیت کا مطلب یہ ہے کہ جیسے اعمال ظاہری کا

قیامت کے دن حساب لیا جائے گا۔ ایسے ہی اعمالِ باطنہ کا بھی حساب ہوگا۔

انسانی ذہن میں جو خیالات آتے ہیں انکی پانچ کیفیتیں ہیں | ۱۔ ہاجس - اچانک کسی چیز کا صرف خیال آنا۔

۲۔ خاطر - بار بار کسی چیز کا صرف خیال آنا

۳۔ حدیثِ نفس - جس کام کا خیال آیا ہو ذہن میں صرف اس کو کرنے کا پروگرام بنانا۔

۴۔ ہَمّ - جس کام کا خیال آیا ہے اس کو کرنے کا خیال غالب ہو اور نہ کرنے کا خیال مغلوب ہو

۵۔ عَزْم - جس کام کا خیال آیا ہے اس کو کرنے کا پختہ عزم و ارادہ ہو اور نہ کرنے کا ہلکا سا خیال بھی باقی نہ رہے۔

تو اگر کسی شخص کے ذہن میں گناہ کا خیال آیا۔ اگر وہ ہاجس ، خاطر ، حدیثِ نفس اور ہَمّ کے مرتبہ میں ہے تو قیامت کے دن مواخذہ نہ ہوگا اور اگر عزم کر لے یعنی اس گناہ کے خیال کو عملی جامہ پہنانے کے لیے پختہ ارادہ کرے تو قیامت کے دن عزم پر مواخذہ ہوگا۔ اگرچہ کسی وجہ سے اس گناہ کو نہ کر سکے۔ چنانچہ قرآن مجید میں گناہ کا عزم کرنے سے منع فرمایا ہے۔

جو عورت عدت میں ہو اس سے نکاح کرنے کا عزم (پختہ ارادہ) نہ کرو۔

وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ
(حاشیہ صادی علی الجلالین ج ۱ ص ۹۹)

چنانچہ مسلم شریف کی احادیث میں دوسروں کے متعلق اللہ تعالیٰ کی شانِ رحمت اور اس کے رحم و کرم اور

وسوسے اور اللہ تعالیٰ کی شانِ رحمت

فضل کی جو کیفیت بیان ہوئی ہے ان کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ حدیثِ نفس پر مواخذہ نہیں فرماتا جب تک اس کے مطابق کلام یا عمل نہ کرے۔ اللہ تعالیٰ نے حدیثِ نفس کو معاف فرمادیا ہے۔

مَا حَدَّثَ بِهِ أَنْفُسُهَا مَا لَمْ يَنْكُرُوا أَوْ يَفْعَلُوا بِهِ
جب تک اس کے مطابق کلام نہ کرے اور اس کو عملی جامہ نہ پہنائے۔

اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرماتا ہے نگاہ رکھو حالانکہ اللہ تعالیٰ خود بھی علیم و خبیر ہے۔ اگر میرا

بندہ گناہ کرے تو اس کے نامہ اعمال میں ایک گناہ لکھ دو اور

وَإِنْ شَرَّكَهَا فَانْكُتِبْهُمَا لَهُ حَسَنَةً
اِنْشَاءً شَرَّكَهَا مِنْ حَبْرَاءِ عِی
گناہ نہ کرے تو پھر بھی ایک نیکی لکھ دو کیونکہ اس نے میرے خوف کی بنا پر ترک کیا ہے۔

اس کے برعکس اگر نیکی کا ہَمّ کرے اور اس کو نہ کر پاتے تو اس کے

فَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمَلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْهُ حَسَنَةً كَامِلَةً (مسلم شریف ج ۱ ص ۷۰)

نامہ اعمال میں اللہ تعالیٰ ایک کامل نیکی لکھ دیتا ہے اگر وہ نیکی کرے تو اس کے نامہ اعمال میں ایک نیکی کا ثواب سات سو بیسوں تک بلکہ اس سے بھی کسی گنا زائد لکھ دیتا ہے۔

غالباً اسی لیے بعض علماء کا ملین نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے انصاف نہیں بلکہ فضل مانگو۔ میرے والد محترم علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ قطب وقت حضرت شاہ فضل الرحمن مراد آبادی قدس سرہ العزیز نے مجلس ذکر میں ایک دفعہ فرمایا کہ لوگوں اللہ پاک سے مانگنا ہے تو انصاف نہیں بلکہ اس کا فضل و کرم مانگو۔

اس حدیث سے عطار بن ابی براح، ابن سیرین، حسن، سعید بن جبیر، شعبی، قتادہ، ثوری، اسحاق، امام شافعی، امام احمد اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے یہ استدلال فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو دل سے طلاق دیدے اور زبان پر طلاق کا لفظ نہ لائے تو ایسی طلاق واقع نہیں ہوگی۔

بَابُ الْخَطَاءِ وَالنِّسْيَانِ فِي الْعَتَاةِ

باب آزاد کرنے اور طلاق وغیرہ میں خطا و نسیان

وَالطَّلَاقِ وَنَحْوِهِ وَلَا عَتَاةَ إِلَّا لِبُحْبُوحِ اللَّهِ وَهَذَا الشَّيْءُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ امْرِئٍ مَا قَوَّى وَلَا نِيَّةَ لِلنِّسْيَانِ وَالْمُخْطِئِ

کا حکم اور غلام اللہ کی رضا کے لیے آزاد کیا جائے کیونکہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ہر شخص کے لیے وہی کچھ ہے جس کی اس نے نیت کی اور بھولنے والے اور خطا کرنے والے کی نیت نہیں ہوتی۔

۱۔ علامہ عینی شارح بخاری نے لکھا ہے کہ قصود تام کے بغیر کسی فعل کے ہو جانے کو خطا کہتے ہیں حافظ سے کسی چیز کا علم زائل ہو جائے اور بہت چیزوں کا علم باقی رہے اسے نسیان کہتے ہیں۔

خطا یا نسیان کے طور پر طلاق دی تو وہ واقع ہو جائیگی ۲۔ واضح ہو کہ خطا کے طور پر طلاق دینے کا مفہوم یہ ہے

کہ زبان سے کتنا کچھ اور چاہتا تھا مگر اپنی بیوی کے لیے یہ الفاظ نکل گئے۔ نیچے طلاق اور ناسی بھول کر طلاق دینے کا مفہوم یہ ہے کہ قسم کھائی کہ میں اپنی بیوی کو طلاق نہ دوں مگر اور بھول گیا اور اپنی بیوی کو طلاق دے دی تو امام بخاری اور امام شافعی علیہما الرحمہ فرماتے ہیں۔ ناسی اور غلطی کی طلاق واقع نہ ہوگی۔ اسی طرح اگر غلام آزاد کیا تو غلام آزاد نہ ہوگا۔ چنانچہ امام بخاری نے حدیث لکل امرئ ما قوٰی کو عنان بنا کر یہ استدلال کیا ہے کہ خطا و نسیان کی بنا پر جو فعل صادر ہو اس پر مواخذہ نہیں ہوتا۔ کیونکہ غلطی و ناسی کی

نیت نہیں ہوتی اس لیے ناسی و غلطی کی طلاق واقع نہ ہوگی اور حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ
 تَبَا وَرَا لِّلّٰہِ لِحْتَ عَنْ اُمَّتِی الْمَخْطَاۃَ
 اللہ تعالیٰ نے میری امت کے لیے خطا و نسیان
 کی بناء پر صادر ہونے والے اعمال کو معاف
 کر دیا ہے

اور اس کی وجہ یہ ہے کہ غلطی و ناسی کی نیت نہیں ہوتی اور اعمال کا مدار نیت پر ہے۔ لہذا یہ نیت علیہ
 اور ناسی کی طرح ہو گیا۔ لہذا غلطی و ناسی کے غلام آزاد کرنے اور بیوی کو طلاق دینے سے نہ غلام آزاد
 ہوگا اور نہ طلاق واقع ہوگی۔

احناف اس کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ ناسی و غلطی کا آزاد کرنا اور طلاق دینا درست ہے۔ رہی یہ
 بات کہ اس کی نیت نہ تھی۔ یہ ایک ایسی چیز ہے کہ جس کا نفل باطن سے ہے اور باطن کا حال ردل کا حال اللہ
 ہی جانتا ہے۔ ہمارے پاس اس کا کوئی ذریعہ نہیں ہے کہ باطن کے حال کو جان سکیں۔ لہذا طلاق وعتاق
 کو نیت پر موقوف کرنا درست نہیں ہے۔ ثانیاً اس مضمون کی احادیث کا نفل حقوق العباد سے نہیں ہے
 بلکہ حقوق اللہ سے ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر بطور خطا و نسیان کوئی گناہ ہو جائے تو اس پر مواخذہ نہیں
 ہوتا لیکن اگر خطا و نسیان کی بنیاد پر قتل ہو جائے تو گنہگار نہ ہوگا مگر دیت واجب ہے۔ اسی طرح
 غلطی و ناسی کا آزاد کرنا یا طلاق دینا بھی درست ہے گو کہ اس کی نیت نہ ہو۔ ثالثاً جو شخص بطور خطا و
 نسیان کلام کرتا ہے تو یہ کلام صحیح ہے جو عاقل بالغ نے صادر ہو رہا ہے۔ اگر نیت نہ ہونے کی بناء پر اس
 کے کلام کا اعتبار نہ کیا جائے تو پھر نودینا سے امن اٹھ جائے گا۔ ایک شخص عاقل بالغ صحیح الدماغ ہے۔
 غریب و فروخت کرتا ہے۔ قرض لیتا ہے۔ اسٹام پر افراد نامہ لکھ دیتا ہے غرض کہ مختلف قسم کے معاملات کرتا
 ہے اور کہہ دیتا ہے کہ میں نے یہ تمام کام خطا و نسیان کی حالت میں کئے ہیں۔ میری نیت اور ارادہ تو تھا نہیں
 تو کیا اس کے یہ تمام کام باطل اور غیر موثر قرار دیے جائیں گے؟ ایک شخص عاقل بالغ صحیح الدماغ شکرار
 پر گری چلنا چاہتا تھا مگر بطور خطا کسی آدمی کو لگ گئی یا یہ کہتا ہے کہ میں نے بھول کر قتل کیا ہے؟ تو کیا نیت
 ارادہ نہ ہونے کی وجہ سے اس کے اس عمل کو موثر نہیں مانا جائے گا؟ الغرض احناف کا موقف عقل و نفل کے
 بالکل مطابق ہے۔ اس لیے اگر کسی نے بطور خطا و نسیان غلام آزاد کیا یا اپنی بیوی کو طلاق دے دی تو
 غلام آزاد اور بیوی پر طلاق واقع ہو جائے گی۔

۴۔ اور غلطی و ناسی کو ناسی اور غلطی علیہ کی طرح قرار دینا اس لیے درست نہیں ہے کہ بحالت خطا و
 نسیان عقل جوئی ہے جو قصد پر ولالت کرتی ہے برخلاف ناسی اور بیہوش اسکو عقل کے استعمال کی اہلیت نہیں

ہوتی اور یہ معلوم بلا عرج ہے۔

نیز بنی علیہ السلام نے فرمایا ہے ہر طلاق نافذ ہے (واقع ہو جائے گی)۔
 كُلُّ طَلَاقٍ جَائِزٌ إِلَّا طَلَاقُ الصَّبِيِّ | مگر بچہ اور مجنون کی طلاق نافذ نہ ہوگی۔
 وَالْمَجْنُونِ

۵۔ واقع ہو کر طلاق کی طرح غلام کی آزادی کے لیے بعض الفاظ صریح ہیں بعض کٹا یہ صریح میں نیت کی ضرورت نہیں بلکہ اگر کسی اور نیت سے بھی صریح الفاظ کہے جب بھی طلاق ہو جائے گی اور غلام آزاد ہو جائے گا۔ مثلاً غلام سے کہا تو آزاد ہے یا بیوی سے کہا تجھے طلاق تو خواہ نیت کی ہو یا نہ کی ہو بصورت طلاق واقع ہو جائے گی اور غلام آزاد ہو جائے گا۔ الغرض احناف کے نزدیک خاتمی، ناسی، ہازل اور لاعب کا طلاق دینا یا غلام آزاد کرنا درست ہے یعنی اگر بطور خطا طلاق دی۔ کہنا کچھ اور چاہتا تھا زبان سے یہ الفاظ نکل گئے تجھے طلاق یا مسخرہ بن کھیل

طلاق کا معاملہ بڑا نازک ہے ہنسی مذاق میں طلاق دی
 واقع ہو جائے گی اگرچہ نیت نہ کی ہو
 دینے کا ارادہ یا نیت نہ ہو۔ یہی حکم نکاح اور عتاق کا ہے۔

۵۔ البتہ مجنون جسے ہوش نہ ہو بیہوشی یا ایسا مریض جس کی عقل جاتی رہی ہو اور مسر سام و بر سام اور نیند کی حالت میں طلاق دی تو واقع نہ ہوگی۔

۶۔ حضرت قاضی شہار اللہ پانی ہتی علیہ الرحمہ نے تفسیر مظہری میں تحریر فرمایا ہے کہ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آیت وَلَا تَتَخَفُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوا کہ اللہ کی آیات کو کھیل نہ بناؤ کی تفسیر میں فرمایا کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ بیوی کو طلاق دیدیتے تھے اور غلام کو آزاد کر دیتے تھے اور پھر طلاق دے کر اور غلام آزاد کر کے مکر جانے تھے اور کہتے کہ سچ تو ہنسی مذاق میں طلاق دی تھی اور غلام آزاد کیا تھا۔ ہم نے طلاق یا عتاق کی نیت نہیں کی تھی۔ اس پر مذکورہ بالا آیت نازل ہوئی جس میں یہ بتایا گیا کہ اگر ہنسی مذاق مسخرہ پن میں طلاق دی تو واقع ہو جائے گی اور نیت نہ کرنے کا ثمر نہیں مانا جائے گا۔ چنانچہ حضرت ابن عباس اور حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ثَلَاثٌ جِدُّ هُنَّ جِدٌّ وَ هَذِهِنَّ
 جِدُّ النِّكَاحِ وَالطَّلَاقِ وَالْعِتَاقِ | تین چیزیں ایسی ہیں جنہیں ہنسی کے طور پر کرنا یا دونوں برابر ہیں ایک طلاق، دوسرے عتاق تیسرے

(ابن مردودہ وابن المنذر)

نکاح (تفسیر مظہری سورہ بقرہ)

نیز حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے -

شَدَّتْ جِدَّتُھُمْ جِدَّتُھُمْ وَھَزَّ لَھُمْ
جِدَّتُھُمْ النِّكَاحُ وَالطَّلَاقُ وَالرَّجْعَةُ
(رواہ المحمّد بن النعمان)

ثَلَاثٌ لَا یَجُوزُ فِیْھِنَّ اللَّعِبُ الطَّلَاقُ
وَالنِّكَاحُ وَالْعَتَقُ

لَا یَجُوزُ اللَّعِبُ فِیْھِنَّ الطَّلَاقُ
وَالنِّكَاحُ وَالْعَتَقُ فَمَنْ قَالَ لَھُنَّ فَقَدْ
وَجَبْنَ

مَنْ طَلَّقَ وَھُوَ لَا عِجَّ فَطَلَّاقُہُ جَائِزٌ
وَمَنْ أَعْتَقَ وَھُوَ لَا عِجَّ فَعَتَقُہُ جَائِزٌ
وَمَنْ نَكَحَ وَھُوَ لَا عِجَّ فَنِكَاحُہُ جَائِزٌ

تین چیزیں ایسی ہیں جن کو ارادہ و نیت کر کے کہنا
یا ہنسی مذاق کے طور پر کہنا برابر ہے ایک نکاح
دوسرے طلاق تیسری رجعت (ترمذی)
تین چیزوں میں کھیل جائز نہیں۔ طلاق، نکاح،
عتق (طبرانی)

طلاق و نکاح و عتاق میں ہنسی مذاق جائز نہیں
تو جس نے ہنسی کھیل کے طور پر طلاق دی نکاح
کیا غلام آزاد کیا تو یہ واجب ہو جائیں گے۔

جس نے مسخرہ پن میں طلاق دی واقع ہوگئی۔ غلام
آزاد کیا تو وہ آزاد ہو گیا۔ مسخرہ پن میں نکاح کیا تو
نکاح بھی ہو گیا۔ (مصنف عبد الرزاق)

ان دونوں حدیثوں سے واضح ہوا کہ مرد و عورت بلا قصد و نیت ہنسی مذاق میں دو گواہوں کے سامنے
ایجاب و قبول کر لیں تو بھی نکاح منعقد ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر بلا قصد و نیت ہنسی مذاق کھیل یا خطا و نسیان کے
طور پر اپنی بیوی سے کہا۔ تجھے طلاق یا طلاق رجعی میں رجوع کیا تو طلاق بھی واقع ہو جائے گی اور رجعت بھی
درست قرار پائے گی۔

۲۳۶۲۔ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ الْأَعْمَالُ بِالْغَيْبَةِ وَلَا مَوْرِي
مَا قَوَّيْتُ فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَ
رَسُولِهِ فَهِيَ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا
أَوْ امْرَأَةٍ يَتَرْتَبِعُهَا فَهِيَ هِجْرَتُهُ إِلَى
مَا هَا جَرَ إِلَيْهِ

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روای کہ اعمال کا ماریت پر
ہے اور ہر شخص کو اس کی نیت کے مطابق ثواب ملتا
ہے تو جو اللہ اور رسول کے لیے ہجرت کرے اس
کی ہجرت اللہ اور رسول کے لیے ہوگی اور جس کی
ہجرت حصول دنیا یا کسی عورت سے شادی کی نیت
سے ہوگی تو اس کی ہجرت دنیا اور عورت ہی کے
لیے ہوگی۔

فوائد و مسائل

۱۔ یہ حدیث فیوض الباری پارہ اول صفحہ ۴۴ پر گزر چکی ہے وہاں ہم نے اس حدیث مبارک پر تفصیلی گفتگو کی ہے اور اس کے تمام مسائل بھی بیان کر دیے ہیں ضرور بالضرور ملاحظہ کیجئے۔

۲۔ حدیث ہذا کا مفہوم و مطلب یہ ہے کہ نیک عملوں کا ثواب اور ان کی مقبولیت کا مدار نیت پر ہے نہ نیک اعمال میں خلوص و ملتیت اور رضا سے الہی کی نیت ہوگی تو وہ نیک عمل مقبول بھی ہوگا اور ثواب بھی ملے گا اور اگر کوئی نیک عمل خواہ وہ کیسا ہی بڑا اور عظیم ہو اور بری غرض اور فاسد نیت سے کیا گیا ہو تو اس کا ثواب نہیں ملے گا۔ مختصر یہ کہ اللہ کے ہاں وہی نیک عمل مقبول و محمود ہوگا جو صالح نیت یعنی محض رضا سے الہی کے لیے کیا گیا ہو دینی کی اصطلاح میں اسی کا نام اخلاص ہے۔

گناہ کے کاموں کو حسن نیت کرنا شریعت سے مذاق ہے | ۳۔ اس موقع پر یہ امر قابل ذکر ہے کہ جو کام فی نفسہ بُرے ہیں اور جن سے اللہ تعالیٰ

اور اس کے مقدس رسول نے منع فرمایا ہے۔ وہ تو بہر حال بُرے اور موجب غضب الہی ہیں۔ ان بُرے کاموں میں حسن نیت کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اگر کوئی شخص اس نیت سے چوری کرے ڈاکہ ڈالے کہ جمال و دولت حاصل ہوگا اس سے عجز بہرہ منکینوں کی امداد و اعانت کروں گا تو یہ بُرا کام حسن نیت سے نیک کام نہیں قرار پائے گا بلکہ بُرے کام کو اخلاص کے ساتھ کرنا مزید قباحت اور سزا میں زیادتی کا موجب ہوگا کیونکہ نیک نیتی سے بُرا کام کرنا دین کے ساتھ ایک قسم کا تلاعب (کھیل) ہی ہے۔

۴۔ اس حدیث سے یہ بھی واضح ہوا کہ اس دنیا میں صرف ظاہر پر فیصلے کیے جاتے ہیں۔ یعنی کسی کچھ دل میں کیا ہے؟ اس کو ٹھٹھنے کی ذمہ داری ہم پر

اس دنیا میں فیصلے ظاہر پر کیے جائیں گے | انہیں ڈال گئی ہے۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

نَحْنُ نَحْكُمُ بِالظَّاهِرِ وَاللَّهُ يَتَوَلَّى السَّرَائِرَ | ہمارا کام ظاہر پر حکم لگانا ہے مخفی راز اللہ کے سپرد ہیں۔

یعنی انسان جو کچھ کہتا اور کرتا ہے تو اس کے قول و فعل اور شواہد کے مطابق فیصلہ کرنے کا ہمیں حکم دیا گیا ہے یعنی احکام کے بارے میں اس دنیا میں ظاہری اعمال اصل اور بنیاد ہیں اور کسی کی نیت پر فیصلہ نہیں کیا جائے گا اور آخرت میں اعمال کا فیصلہ نیتوں پر ہوگا اور ظاہری اعمال اس کے تابع ہوں گے کیونکہ ظاہری اعمال کی نیتوں، دل کے مجھیدوں اور سلیقوں کے لاندوں کو جاننے سے ہم قاصر ہیں۔ مگر اللہ تعالیٰ ظاہر باطن دونوں کا جاننے والا ہے اس لیے آخرت میں اللہ تعالیٰ نیتوں پر فیصلے فرمائے گا۔

بَابُ إِذَا قَاتَلَ رَجُلٌ لِعَبْدِهِ هُوَ لَّهُ

باب ایک شخص نے آزاد کرنے کی نیت سے اپنے غلام
وَقَوَى الْوُسْقَ وَالْإِسْكَادُ فِي الْوُسْقِ | کے لیے کہا کہ وہ اللہ کے لیے ہے اور آزادی کے
ثبوت کے لیے گواہ بنانا

اس عنوان کے تحت امام بخاری نے تین حدیثیں درج کی ہیں۔ سب کا مضمون ایک ہی ہے۔ صرف

ایک حدیث میں صَلَّیٰ كَمْ اَبُو هُرَيْرَةَ کے الفاظ ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں۔ راستہ میں میرا
غلام بھاگ گیا اور وہ حدیثوں میں صَلَّیٰ كَمْ کے لفظ ہیں کہ راستہ میں میرا غلام مجھ سے بچھڑ گیا یا گم ہو گیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جب اسلام قبول کرنے
کے ارادہ سے (مدینہ آئے) تو ان کے ساتھ ان کا غلام
بھی تھا (اتفاق سے راستے میں) دونوں ایک دوسرے
سے بچھڑ گئے۔ پھر جب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ مدینہ
پہنچنے کے بعد حضور اکرم کی خدمت میں گئے تو ان
کے غلام بھی اچانک آگئے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا۔ ابو ہریرہ! تمہارا غلام آگیا۔ ابو ہریرہ رضی
اللہ عنہ نے عرض کیا میں آپ کو گواہ بناتا ہوں کہ یہ آزاد
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے مدینہ پہنچ کر یہ شعر کہے تھے ”ہائے ی
طول شب را کی سختیائں اگرچہ دارا لکفر سے نجات بھی اس لیے دلائی“۔

۲۳۶۳، ۲۳۶۵۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ
كَتَبَ أَقْبَلَ بَرِيَّةً إِلَى سَلَامٍ وَمَعَهُ غُلَامُهُ
صَلَّ كَلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِنْ صَاحِبِهِ
فَأَقْبَلَ بَعْدَ ذَلِكَ وَأَبُو هُرَيْرَةَ جَالِسٌ
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ
هَذَا غُلَامُكَ قَدْ أَتَاكَ فَقَالَ أَمَا إِنِّي
أَشْهَدُكَ أَنَّهُ حُرٌّ قَالَ فَمَوْحِيْنٌ
يَقُولُ = يَا لَيْلَةَ مَنْ طَوَّلَهَا وَعَنَايَهَا
عَلَى أَتْنَهَا مِنْ دَارِ الْكُفْرِ فَجِئَتْ

یہ احادیث مسائل ذیل پر مشتمل ہیں۔

فوائد ومسائل

۱۔ مطلب علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔ اگر کسی شخص نے اپنے غلام سے کہا تو آزاد ہے یا تو
اللہ کے لیے آزاد ہے اور آزادی کی نیت کی تو تمام آئمہ کے نزدیک بالاتفاق غلام آزاد ہو جائے گا۔ اسی طرح
ہر وہ کلام جس سے آزادی کا مفہوم سمجھا جائے غلام کی آزادی کے لیے کافی ہے۔

۲۔ علامہ ابن بطلان فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنی مراد کو پالے یا کسی مصیبت سے نجات پائے تو اللہ
تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لیے اسے غلام آزاد کرنا مستحب ہے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ نے دارا لکفر سے نجات
پانے پر جب کہ وہ مسجد میں مدینہ منورہ میں اسلام قبول کرنے کے لیے آئے تھے غلام آزاد کیا۔
ہر حال مصائب و آلام سے نجات پانے پر حسبِ توفیق صدقہ و خیرات کرنا باعثِ رحمت و برکت ہے۔

۳۔ حضرت ابوہریرہ شاعر نہ تھے اسی لیے شارحین نے لکھا ہے کہ یہ شعر بیت ابوہریرہ غنوی کا ہے جسے حضرت ابوہریرہ نے بطور تشبیل پڑھا۔ معلوم ہوا ایسے اشعار پڑھنا جو جائز و مباح مضامین پر مشتمل ہوں۔ جائز ہیں خصوصاً ایسے اشعار جو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء اور حضور نبی کریم علیہ السلام کی مدح و ثناء پر مشتمل ہوں نہ صرف جائز ہیں بلکہ عبادت ہیں۔ بلکہ حضور علیہ السلام کی سنت اور سنت تقریری بھی ہے۔ حضرت حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ بخضور نبوی حضور کی مدح و ثناء اور کفر و کفار کی ہجو عرض کرتے تو نبی علیہ السلام اپنے فرماتے تھے۔ ایسے اشعار جو مخرَّب اخلاق مضامین پر مشتمل ہوں یا ان میں بلا و جہر شرعی کسی مسلمان کی بھڑک جگتی ہو ان کا پڑھنا منع ہے۔

۴۔ غلام آزاد کرنے پر گواہ بنالینا یا کسی معاملہ کو طے کرتے وقت گواہ بنالینا مناسب ہے۔ کیونکہ گواہ یاد سنا ویز سے برقت نزاع بموت مہیا ہو جاتا ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ | حضرت ابوہریرہ کا نام بعد الشمس تھا۔ اسلام قبول کرنے کے بعد نبی علیہ السلام نے ان کا نام عبداللہ رکھا۔ آپ کو بقیوں سے بہت پیار تھا۔ حضور علیہ السلام نے ان کی آستین میں ہلی دیکھی تو فرمایا۔ ابا ہریرہ ہلی کے باپ یا بلی والے۔ اس وقت سے آپ ابوہریرہ مشہور ہو گئے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں بحرین کے گورنر مقرر ہوئے۔ آخر عمر میں مدینہ منورہ میں سکونت کو ترجیح دی۔ حضرت ابوہریرہ سے سب سے زیادہ احادیث مروی ہیں۔ جن کی تعداد پانچ ہزار تین سو چوبتر ہے۔ عینی ج ۱ ص ۱۲۴۔ ۱۲۵ کے اوائل میں فتح خیبر کے موقع پر مشرف بر اسلام ہوئے۔

بَابُ أَفْرَاءِ الْوَلَدِ

باب ام ولد کے متعلق

ام ولد اس لڑکی کو کہتے ہیں۔ جس کے بچہ پیدا ہوا اور اس کے آقا نے اقرار کیا کہ یہ میرا بچہ ہے آقا کی موت کے بعد ام ولد خود بخود مالک آزاد ہو جاتی ہے۔ ام ولد کو نہ بیچ سکتے ہیں۔ نہ بہ نہ گروی اور نہ خیرات کر سکتے ہیں (دو مختار عالمگیری) چنانچہ حضرت عمر، حضرت عثمان، عمر بن عبدالعزیز، حضرت حسن، عطاء، جہاد، سالم، ابن شہاب، ابراہیم، امام مالک، سفیان ثوری، دواعی لیث، سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ، امام شافعی ابو یوسف محمد زفر حسن بن صالح، امام احمد اسحاق ابوعبیدہ ابوثور رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہی مسلک ہے اور حضرت صدیق اکبر حضرت علی ابن عباس ابن زبیر جابر اور ابوسعید ام ولد کی بیع کو جائز قرار دیتے ہیں۔ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | حضرت ابوہریرہ سے مروی کہ نبی علیہ السلام نے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ تَلِدَ أَلَمَةً رَبَّهَا

فرمایا۔ قیامت کی نشانیوں میں سے یہ بھی ہے کہ لڑکی اپنے سردار کو جنمے گی۔

۱۔ یہ حدیث جبریل کا ایک حصہ ہے۔ جو فیض پارہ اول کتاب الایمان کے صفحہ ۲۷ پر مکمل

فوائد و مسائل | تفہیم و ترجمانی کے ساتھ گزر چکی ہے۔ ۲۔ عنوان سے مناسبت اس حدیث کی شاید یہ ہے کہ جب لڑکی سے لڑکا پیدا ہوگا

حضور علیہ السلام کو قیامت کے وقت کا علم ہے

تو وہ لڑکی ہی رہے گی مگر لڑکا چونکہ آقا کا ہے اس لیے وہ آقا کا قائم مقام بن کر آقا ہی قرار پائے گا

تو گویا لڑکی نے اپنے آقا کو جنا۔ ۳۔ حضرت جبریل امین نے اسلام، ایمان اور احسان کے متعلق حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیے تھے اور حضور نے جواب عطا فرمائے تھے۔ اس کے بعد حضرت جبریل امین نے عرض کی

فَاحْذَرْنِي عَنِ السَّاعَةِ

آپ نے جواب دیا۔

مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ

جس سے سوال کیا جا رہا ہے سائل سے زیادہ نہیں جانتا

اس موقع پر نبی علیہ السلام نے قرآن مجید کی آیت اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ۝۱ تلاوت فرما کر یہ واضح کیا تھا کہ قیامت اور آخرت سے ہے اور امورِ غیب کا بالذات کوئی عالم نہیں ہے اس لیے وقت قیامت کا بالذات علم صرف اور صرف اللہ عزوجل کو ہے۔ یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ امورِ غیب کے متعلق قرآن میں یہ تو ہے کہ اللہ تعالیٰ بالذات عالم ہے یا اس کے سوا بالذات کوئی علم نہیں رکھتا لیکن قرآن کی کسی آیت میں یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی کو غیب پر مطلع نہیں کرتا بلکہ اس کے برعکس یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ انبیاء میں سے جسے چاہے غیب پر مطلع فرماتا ہے۔ حضور اقدس کے جوابی کلمات سے بعض لوگ یہ استدلال کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام کو وقت قیامت کا علم نہ تھا۔ لیکن یہ استدلال درست نہیں ہے۔ تفصیل اس اجمال کی یہ ہے۔

اللہ تعالیٰ نے نبی علیہ السلام کو تین قسم کے علم عطا فرمائے ہیں

۱۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ

نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اللہ تعالیٰ نے تین قسم کے علم عطا فرمائے ہیں۔ (مراجع ج ۱ صفحہ ۱۶)

اول وہ علم جس کا تعلق تبلیغ دین سے ہے۔ یعنی اسلام کے وہ احکام و مسائل، عقائد و اعمال جن کی تبلیغ

اور انہیں اتنت تک پہنچانا آپ کا فرض نہرت ہے اور جن کی تبلیغ میں کوتاہی آپ کی ذات اقدس سے ممکن ہی نہیں ہے اور جس کے متعلق سورہ مائدہ میں ارشاد ورتانی ہے۔

اے رسول پہنچا دو جو کچھ نازل ہوا تم پر تمہارے رب کی طرف سے ایسا نہ ہو تو تم نے اس کا کوئی پیغام نہ پہنچایا اور اللہ تمہاری نگہبانی کرے گا لوگوں سے

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَمَا بَلَّغْتُمْ وَاسْلُكُوا سُلُوكَكُمْ مِنَ النَّاسِ (مائدہ ۶۷)

دوم وہ علم جس کے متعلق حضور علیہ السلام کو یہ اختیار دیا گیا ہے کہ جسے اس کا اہل سمجھیں اسے بتادیں۔ جیسے صحابہ کرام میں خصوصی طور پر حضرت خذیفہ بن یمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو منافقین کی پہچان کا علم دیا (اسد الغابہ ج ۱ ص ۳۹۱) یا جیسے بعض وہ علوم جن کے ساتھ حضور نے حضرت ابوہریرہ کو خاص کیا اور وہ انہیں تعلیم فرمائے۔ چنانچہ جناب ابوہریرہ فرماتے ہیں۔

میں نے نبی علیہ السلام سے دو برتن علم کے بھرے ہیں۔ ایک تودہ جس کو میں نے نشر کر دیا اور دوسرے برتن کے علم کو ظاہر کر دیا تو میری شہ رگ کاٹ دی جائے۔

حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَاسَيْنِ - فَمَا مَّا أَحَدُهُمَا بَشْتُ وَآمَّا الْآخَرَ فَلَوْ بَشْتُ وَطَعْتُ هَذَا الْبَلْعُومَ (بخاری ج ۱ ص ۲۳)

سوم وہ علم جو اللہ تعالیٰ نے حضور کو دیا مگر دوسروں پر اس کے انکشاف سے منع فرمایا جیسے علوم خمسہ (یعنی قیامت کے وقت کا علم، بارش کب ہوگی، کل کیا ہوگا، کرن کہاں وفات پائے گا۔ شکم مادر میں کیا ہے) ان سب کا علم بھی اللہ تعالیٰ نے حضور علیہ السلام کو عطا فرمایا۔ مگر دوسروں پر اس کے اظہار و بیان سے منع فرمایا۔ چنانچہ علامہ شیخ احمد صاوی ماکلی فرماتے ہیں۔

علماء کرام نے فرمایا کہ حق بات یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا سے اس وقت تک وفات نہیں پائی جب تک اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان پانچ چیزوں کے علوم پر مطلع نہیں فرمایا لیکن آپ کو ان علوم کے مخفی رکھنے کا حکم فرمایا۔

قَالَ اَلْعُلَمَاءُ الْحَقُّ اِنَّكُمْ يَخْرُجُ بَيْنَنَا مِنَ الدُّنْيَا حَتَّى اَطْلَعَهُ اللَّهُ عَلَى نِلَاقِ الْحَمْسِ وَلَكِنَّهُ اَمَرَهُ بِكْتُمِهَا (تفسیر صاوی ج ۳ ص ۲۱۵)

اور مفسر شہیر علامہ ربیعہ محمد آؤسی روح المعانی میں لکھتے ہیں۔

لَوْ يُقْبَضُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُلَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاسِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاسِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاسِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حَتَّىٰ يَعْلَمَ كُلُّ شَيْءٍ يَنْبَغِي أَنْ يَعْلَمَ بِهِ
(تفسیر روح المعانی ج ۱۵ ص ۱۵۲)

نہیں پائی جب تک اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہر اس چیز کا علم نہیں دے دیا جس کا علم آپ کو دینا ممکن تھا۔

اور قیامت کے وقت کا علم عطا ہونا محال نہیں ہے۔ حضرت اسرافیل علیہ السلام کو قیامت پر پا کر نے کا جب حکم ہوگا تو وقت قیامت ان پر ظاہر ہوگا۔ جب اسرافیل کو قیامت کے وقت کا علم دیا جانا ممکن ہے تو حضور رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کیوں ناممکن ہو اسی لیے شارح بخاری علامہ قسطلانی فرماتے ہیں۔

(وَلَا يَعْلَمُ مَتَىٰ تَقْرَأُ السَّاعَةَ) أَحَدُ (الْإِلَهِ)
إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَعْطِيهِ
عَلَىٰ مَا يَشَاءُ مِنْ غَيْبِهِ وَالْوَلِيُّ الْخَاصُّ
يَأْخُذُ عَنْهُ

(ارشاد الساری ج ۷ ص ۷۱)

اللہ تعالیٰ کے سوا وقت وقوع قیامت کو کوئی نہیں جانتا سوا ان کے جن سے اللہ راضی ہے جو اللہ کے رسول ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے غیب پر جس کو چاہتا ہے مطلع فرما دیتا ہے اور اولیاء اللہ جو رسولوں کے تابع ہوتے ہیں وہ ان سے غیب کا علم حاصل کرتے ہیں۔

بلکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تو بہت ارفع و اعلیٰ ہے اور آپ تو تمام کمالاتِ اولین و آخرین کے جامع ہیں۔ علامہ امام قرطبی اور علامہ آلوسی اور سیدی احمد بن مبارک تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ اولیاء کرام کو بھی حضور کے وسیلہ سے علومِ خمسہ کا علم حاصل ہوتا ہے۔ امام قرطبی فرماتے ہیں۔

فَمَنْ ادَّعَىٰ عِلْمَ بَشِيٍّ مِنْهَا غَيْرَ مُسْتَنِدٍّ
إِلَىٰ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ كَاذِبًا دَعَاؤُهُ

جس شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے کے بغیر ان پانچ چیزوں کے علم کا دعویٰ کیا وہ اپنے دعوے میں جھوٹا ہوگا۔

اور سیدی غوث عبدالعزیز دباغ رضی اللہ عنہ سے جب ان پانچ چیزوں کے علم کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا:-

سیدی عبدالعزیز دباغ فرماتے ہیں کہ ہمارے علمائے کرام نے فرمایا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ان پانچ چیزوں کا علم کیسے ممکن ہو سکتا ہے جب کہ آپ کی امت کے اولیاء سے بھی ان کا علم پرشیدہ نہیں ہے اور اس وقت تک اولیاء امت اس کائنات میں تصرف نہیں کر سکتے جب تک ان علومِ خمسہ

فَقَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَنْ سَادَتِنَا
الْعُلَمَاءِ وَكَيْفَ يَخْفَى أَمْرُ الْخَمْسِ
عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْوَحِيدُ
بِأَهْلِ التَّصَرُّفِ مِنْ أُمَّتِهِ الشَّرِيفَةِ
لَا يُمْكِنُ لَهُ التَّصَرُّفُ إِلَّا بِمَعْرِفَتِهِ

(ابریز ص ۲۸)

کا انہیں علم نہ ہو

یہ امر قابل ذکر ہے کہ حضرت جبریل امین کے سوال کے جواب میں وقت قیامت کے علم کی نفی نہیں فرمائی بلکہ یہ فرمایا۔

مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ | وقت قیامت کے متعلق جواب دینے والا سوال کرنے والے سے زیادہ نہیں جانتا۔ (بخاری و مسلم کتاب الايمان)

یعنی یہ نہیں فرمایا کہ مجھے وقت قیامت کا علم نہیں ہے بلکہ نہایت لطیف انداز میں یہ فرمایا کہ قیامت کے بارے میں میں سائل سے زیادہ نہیں جانتا تو حضور نے سائل سے زیادہ جاننے کی نفی فرمائی۔ لیکن اپنی ذات سے علم قیامت کی نفی نہیں فرمائی۔ اس کی وجہ سوائے اس کے اور کچھ نہیں ہے کہ آپ وقت قیامت کا علم تو رکھتے تھے مگر متعدد حکمتوں کی بنا پر اس کا اظہار اس لیے نہیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے دوسروں کو علم قیامت کے بتانے سے حضور کو منع فرمادیا تھا جیسا کہ علامہ قسطلانی، آلوسی اور علامہ صاوی علیہ الرحمہ نے تصریح فرمائی ہے۔ اب رہا یہ سوال کہ علم قیامت کے انکشاف سے اللہ تعالیٰ نے آپ کو کیوں منع فرمادیا تھا تو اس کی متعدد وجوہ ہیں جن میں سے دو یہ ہیں۔ اول سورۃ اعراف میں ارشادِ ربّانی ہے۔

لَا يَأْتِيَنَّكُمْ إِلَّا بَعُثَةٌ | قیامت نہیں آئے گی مگر تم پر اچانک۔

تو اگر حضور علیہ السلام قیامت کے وقت کا اظہار فرمادیتے تو تصریح قرآنی کے مطابق قیامت (بعثت) اچانک نہ رہتی۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر قیامت کے وقوع کا وقت معلوم ہو جائے تو سارا نظام عالم درہم برہم ہو جائے اور قیامت کے قریب آنے سے پہلے ہی انسان پر قیامت قائم ہو جائے۔ جو کہ ناممکن ہے اس لیے علم قیامت کے اظہار سے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو منع فرمادیا گیا۔

یہی وجہ ہے کہ جب جبریل امین نے قیامت کی علامات دریافت فرمائیں تو حضور علیہ السلام نے علامات قیامت میں سے چند بیان فرمادیں اور بعض احادیث میں وقوع قیامت کا دن مبینہ تاریخ تک بیان فرمادی مثلاً یہ کہ محرم کی دس تاریخ جمعہ کے دن قیامت آئے گی۔ صرف سن نہیں بتایا۔ اس کی وجہ یہ نہ تھی کہ آپ کو قیامت کا علم نہ تھا بلکہ وجہ یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کے اظہار و انکشاف سے منع فرمادیا تھا (افہم) قیامت کے متعلق سوال کے بعد حضرت جبریل نے عرض کیا۔

قیامت کی علامات | فَاحْذَرُوْهُنَّ عَنْ أَمَّا زَاتِهِنَّ۔ مجھے قیامت کی کچھ نشانیاں ہی بتائیے

اس کے جواب میں حضور نے دو خاص نشانیاں بیان فرمائیں۔

ایک یہ کہ "لوٹدی اپنی مالکہ اور آقا کو جتنے گی" اور دوسری یہ کہ نادار اور ننگے اور بھوکے لوگ جن کا کام بکریاں

چرانا تھا وہ بھی بڑی بڑی شاندار عمارتیں بنائیں گے۔

شارمین نے حدیث کے ان الفاظ کی متعدد توجہیں کیں۔ ایک تو چہرہ یہ ہے کہ قرب قیامت کی نشانیوں میں سے ایک یہ ہے کہ اولاد ماں باپ کی نافرمان ہو جائے گی حتیٰ کہ لڑکیاں بھی سرکش اور نافرمان ہو جائیں گی جیسے ایک مالکہ اپنی لونڈی پر کرتی ہے۔ ایسے ہی لڑکیاں کریں گی۔ عرصہ کہ قرب قیامت میں عورت سے بولڑی ہوگی وہ بڑی ہو کر خود اپنی ماں پر حکومت چلائے گی۔ دوسری نشانی یہ بیان فرمائی۔ غریب و نادار بکریاں چرانے والے اونچے اونچے محلوں میں رہیں گے یعنی قرب قیامت میں مال و دولت کی فراوانی ہوگی۔ ذلیل اور کم ظرف لوگوں کے ہاتھوں میں دولت آجائے گی اور وہ دولت مندی کے فتنہ میں مبتلا ہو کر فساد پر پاکریں گے لوگوں کی عزتوں پر ہاتھ ڈالیں گے اور ظلم و عدوان سے گریز نہ کریں گے۔ یہی بات ایک دوسری حدیث میں یوں بیان فرمائی گئی ہے کہ

إِذَا وَبَسَدَ الْأَمْسِرُ الْغَيْرِ أَهْلِهِ | جب حکومت و اقتدارنا اہلوں کے سپرد ہونے لگے
فَأَنْتَظِرِ السَّاعَةَ | تو پھر قیامت کا انتظار کرو
اس مسئلہ کی توضیح کے لیے فیوض پارہ اول کا ص ۲۲ تا ۲۴ تک ملاحظہ فرمائیں۔

نوٹ۔ واضح ہو کہ جن احادیث میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت کی علامتوں کو بیان فرمایا ہے تو ضروری نہیں ہے کہ وہ تمام علامات جو وقوع پذیر ہوں گی حرام و مذموم ہوں کیونکہ علامت کے لیے یہ شرط نہیں ہے کہ ضرور بالضرور مذموم و حرام ہو جیسے علامات قیامت کے سلسلہ میں حضور نے فرمایا مال کی زیادتی ہوگی۔ لوگ عالیشان مکان بنائیں گے حتیٰ کہ پچاس عورتوں کی ضروریات صرف ایک شخص پوری کرے گا تو یہ بلاشبہ حرام و ناجائز نہیں ہے۔

۲۳۶۶۔ باب أم الولد کے عنوان کے تحت امام بخاری نے حدیث عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی ذکر کی ہے۔ جس میں حضرت سحر بن وقاص اور عبد بن زمرہ کے درمیان ایک لونڈی کے بچہ کے متعلق مقدمہ کا ذکر ہے۔ یہ ایک طویل حدیث ہے جو فیوض الباری کتاب البیوع پارہ ہشتم کے صفحہ ۲۵ پر اور پارہ نهم باب دعوی الوصی میں گزرا چکا ہے۔ دیکھئے حدیث نمبر (۲۳۶۰) ان دونوں مقامات پر ہم نے اس حدیث کے تمام مسائل بیان کر دیے ہیں ضرور ملاحظہ کیجئے۔

بَابُ بَيْعِ الْمَدَبَرِّ

باب مدبر کی بیع کے متعلق

مدبر اس کو کہتے ہیں جس کی نسبت آقا نے یہ کہا کہ تو میرے مرنے کے بعد آزاد ہے۔ مدبر کی بیع جائز ہے

یائیں اس میں اختلاف ہے۔ مجاہد، طاووس، امام شافعی احمد، السخّی، ابو ثور اور ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم حجاز کے قائل ہیں اور زید بن ثابت ابن عمر رضی اللہ عنہما ابن ابی یسّٰل، امام مالک رحمہ اللہ بخاری، انوراعی اور امام ابو حنیفہ عدم حجاز کا قول کرتے ہیں۔ کتاب البیوع میں بھی یہ عنوان گزر چکا ہے۔

۲۳۶۷۔ حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ہم میں سے ایک شخص نے اپنے غلام کو مدبر قرار دیا۔
 قَدْ عَلَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غلام کو فروخت کر دیا
 بِهِ جَبَاعَةٌ فَتَالَ جَابِرٌ مَاتَ الْغُلَامُ | جابر کہتے ہیں۔ غلام پہلے سال ہی مر گیا۔
 عَامٍ أَوَّلٍ

امام بخاری علیہ الرحمہ کی رائے ہے کہ مدبر کو فروخت کرنا جائز ہے اور اس حدیث کے ظاہر سے فوائد و مسائل | یہی معلوم ہوتا ہے لیکن امام اعظم ابو حنیفہ کی تحقیق یہ ہے کہ مدبر اپنے آقا کے انتقال کے بعد آزاد ہو جائے گا اور اس کو فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔ مدبر مطلق کو بیچ سکتے ہیں نہ ہمید، نہ رہن اور نہ صدقہ کر سکتے ہیں۔ البتہ مدبر مقید جسے اس کا آقا یہ کہے کہ اگر میں اس بیماری میں مر گیا تو آزاد ہے اس کی بیع امام اعظم علیہ الرحمہ کے نزدیک بھی جائز ہے۔

بَابُ بَيْعِ الْوَلَاءِ وَهَيْبَتِهِ

باب ولا کی بیع اور اس کا ہبہ جائز نہیں

۲۳۶۸۔ فَهَلْ دَسَّوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ولا کی بیع و ہبہ سے منع فرمایا ہے۔
 ۲۳۶۹۔ اس عنوان کے تحت امام بخاری نے حدیث عائشہ بھی ذکر کی ہے جو مکمل تفہیم و ترجمانی کے ساتھ فیوض بارہ ہشتم ۱۹۶ پر گزر چکی ہے۔

ولا۔ یعنی جب غلام کو آزاد کر دیا جائے تو اس کی میراث آزاد کرنے والے کو ملے گی۔ اس
 فوائد و مسائل | مسئلہ میں تمام ائمہ کا اتفاق ہے اور ولا کو بیع کرنا یا ہبہ کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں اس کا دستور تھا۔

بَابُ إِذَا أُسِرَ أَحْوَالُ الرَّجُلِ أَوْ عَمَلُهُ

باب اگر کسی کا بھائی یا چچا قید ہو کر آئے تو کیا اس

هَلْ يُفَادَى إِذَا كَانَ مُشْتَرِكًا | کے مشترک ہونے کی صورت میں بھی اس کا فدیہ دیا جائے
 مطلب عنوان یہ ہے کہ اگر کسی کا بھائی یا چچا کفار سے لڑائی میں قید ہو جائیں اور وہ کافر ہوں تو کیا ان کو بھی

فدیہ دے کر چھڑایا جائے گا؛ امام بخاری نے اس کا جواب نہیں تحریر کیا۔ کیونکہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے (۱۲۱) امام بخاری نے بھائی اور چچا کا ذکر کر کے زیر عنوان حدیث سے یہ استدلال فرمایا ہے کہ ذی محرم صرف ملکیت میں آجانے سے آزاد نہیں ہوتا۔ کیونکہ غزوہ بدر کے اسیروں میں حضرت عباس اور عقیل بھی تھے جو کہ حضرت علی اور خود حضور علیہ السلام کے ذی محرم تھے اور انھیں فدیہ لے کر آزادی دی گئی تھی۔ — اخاف کا ملک یہ ہے کہ ذی محرم اگر کسی کی ملکیت میں آجائے تو وہ فوراً آزاد ہو جاتا ہے کیونکہ نبی علیہ السلام نے فرمایا ہے۔ **مَنْ مَلَكَ ذَا مَحْرَمٍ فَهُوَ حُرٌّ**۔ اس حدیث کو ابو داؤد ترمذی وابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور امام بخاری کے استدلال کا جواب یہ ہے جس وقت اسیران بدر سے فدیہ لیا گیا تو اسیران کسی فرد خاص کی ملکیت نہ تھے۔ اس وقت توبہ حکومت کی تحویل میں تھے۔ جب تک غنیمت کو تقسیم نہ کر دیا جائے۔ اس وقت تک غنمین اس کے مالک نہیں تھے تو حضرت عباس و عقیل اگرچہ ذی محرم تھے مگر اس وقت غنیمت تقسیم نہ ہونے کی وجہ سے وہ کسی کی ملک میں نہیں آئے تھے۔

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ میں نے (جنگ بدر کے بعد) فدیہ سے آزاد ہونے کے لیے) اپنا بھی فدیہ دیا تھا اور عقیل (رضی اللہ عنہ) کا بھی۔

وَقَالَ آسَ قَالَ الْعَبَّاسُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَادَيْتُ نَفْسِي وَخَادَيْتُ عَقِيلًا
(بخاری)

اسیہ تفسیر اس حدیث کا ایک حصہ ہے جو کتاب الصلوة باب القسمة میں گزر چکی ہے۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ حضور علیہ السلام کے چچا ہیں۔ حضرت عباس کفار قریش کے اُن دس سرداروں میں تھے۔ جنہوں نے جنگ بدر میں لشکر کفار کے کھانے کی ذمہ داری لی تھی اور یہ اس خرچ کے لیے بیس اوقیہ سونا ساتھ لے کر چلے تھے ایک اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے (لیکن ان کے ذمے جس دن کھلانا تجویز ہوا تھا۔ خاص اسی روز جنگ کا داتہ پیش آیا اور قتال میں کھانے کھلانے کی فرصت و مملت نہ ملی تو بیس اوقیہ سونا ان کے پاس بچ رہا۔ جب وہ گرفتار ہوئے اور یہ سونا اُن سے لے لیا گیا تو انھوں نے درخواست کی کہ یہ سونا ان کے فدیہ میں محبوب کر لیا جائے مگر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار فرمایا۔ ارشاد کیا جو چیز ہماری مخالفت میں صرف کرنے کے لیے لائے تھے وہ چھوڑی جائے گی اور حضرت عباس پر ان کے دونوں بھتیجوں عقیل بن ابی طالب اور نوفل بن حارث کے فدیے کا بار بھی ڈال دیا گیا تو حضرت عباس نے عرض کیا یا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) تم مجھے اس حال میں چھوڑ دو گے کہ میں باقی عمر قریش سے مانگ مانگ کر بسر کیا کروں؟ اس پر حضور علیہ السلام نے فرمایا۔

فَاَيْنَ الْمَالِ الَّذِي تَسْرُكْتُهُ عِنْدَ اَمْرِ الْفَعْلِ پھر وہ سونا کہاں ہے جس کو تمہارے مکہ مکرمہ سے

فَقَالَ يَا ابْنَ آخِيءَ مَنْ أَعْلَمَكَ
فَوَاللَّهِ مَا كَانَ عِنْدَنَا شَالِحٌ
فَقَالَ أَحْضَرَنِي اللَّهُ

(پہلی) یعنی ج ۱۲ ص ۹

چلتے وقت تمہاری بی بی ام الفضل نے دفن کیا ہے اور
تم ان سے کہہ کر آئے ہو کہ خبر نہیں ہے مجھے کیا حادثہ
پیش آئے۔ اگر میں جنگ میں کام آجاؤں تو یہ تیرا
بہ اور عبد اللہ اور عبد اللہ کا اور فضل اور ثقیل کا دوسرا
ان کے بیٹے تھے، حضرت عباس نے عرض کیا کہ آپ
کو کیسے معلوم ہوا۔ حضور نے فرمایا مجھے میرے رب نے

خبردار کیا ہے۔ اس پر حضرت عباس نے عرض کیا۔ میں گواہی دیتا ہوں بے شک آپ سچے ہیں اور میں گواہی
دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بے شک آپ اس کے بندے اور رسول ہیں۔ میرے اس راز پر
اللہ کے سوا کوئی مطلع نہ تھا اور حضرت عباس نے اپنے بھتیجوں عقیل و ثقیل کو حکم دیا وہ بھی اسلام لائے۔

وَكَانَ عَلَىٰ لَدُنَّ نَصِيبٌ مِّنَ تِلْكَ الْغَنِيمَةِ
أَلَسْتُ أَصَابَ مِنْ آخِيءِ عَقِيلٍ وَعِمْه
عَبَّاسٍ

حالانکہ اس غنیمت میں علی رضی اللہ عنہ کا بھی حصہ تھا
جو ان کے بھائی عقیل کے چچا عباس رضی اللہ عنہ
سے ملی تھی۔

یہ امام بخاری کا کلام ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عباس اور عقیل حضرت علی کے ذی رحم تھے اور
جب یہ قید ہو کر غنیمت میں آئے تو حضرت علی کا بھی اس غنیمت میں حصہ تھا۔ مگر ان سے فدیہ لیا گیا۔ معلوم
ہوا کہ ذی رحم جو ملک سے آزاد نہیں ہوتا۔ ورنہ حضرت عباس اور عقیل آزاد قرار پاتے اور ان سے فدیہ نہ
لیا جاتا جیسا کہ خفیہ کہتے ہیں۔ مگر اس کا جواب یہ ہے کہ کافر محض غنیمت بن جانے سے ملک میں نہیں آتا۔ کیونکہ
اس امر کا اختیار ہوتا ہے کہ اس کو قتل کر دیا جائے یا فدیہ لے کر چھوڑ دیا جائے یا غلام بنالیا جائے۔

فَلَا يَلْزَمُ الْمُتَعَقُّ بِمَجَرَّدِ الْغَنِيمَةِ

ہاں جب مال غنیمت تقسیم کر دیا جائے۔
اور کسی شخص کے حصہ میں ایسا فدیہ آجائے جو اس کا ذی رحم ہو تو اب وہ اس کی ملک میں آجائے گا اور ملک میں
آئے ہی آزاد قرار پائے گا۔

۳۴۰۔ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنِ الْأَنْصَارِ اسْتَأْذَنُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا اسْأَلْنَا فَنُتَرَكُ
لَا بِنِ احْتِزْنَا عَبَّاسَ فِدَاؤُهُ فَقَالَ لَا تَدْعُونِ
مِنْهُ وَذَهَبَا

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ انصار کے بعض
افراد نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
عرض کیا کہ آپ ہمیں اس کی اجازت دیجئے کہ ہم اپنے
بھائی عباس (رضی اللہ عنہ) کو فدیہ لینے بغیر چھوڑ دیں
لیکن حضور نے فرمایا کہ ان کے فدیہ سے ایک درہم بھی نہ چھوڑنا

فائدہ و مسائل

۱۔ اس حدیث کو امام بخاری نے بہت ادا و مخافتی میں بھی ذکر کیا ہے۔ عزوان سے مطابقت اس

حدیث کی یہ ہے کہ اس میں فدیہ لے کر جنگ کے قیدیوں کو چھوڑنے کا ذکر ہے کہ اہل قرابت خزاہ ذوی الارحام سے ہوں یا عصباء سے ہوں فدیہ لیے جانے میں برابر ہیں۔ ۲۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ حضور علیہ السلام کے چچا تھے۔ انصار نے حضرت عباس کو اپنا بھانجا اس بنا پر کہا کہ آپ کے والد اور حضور کے دادا عبدالمطلب کی ننہال مدینہ کے قبیلہ بنو نجار میں تھی۔

واضح ہو حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی والدہ جن کا نام قبیلہ ہے انصار سے نہ تھیں بلکہ حضرت عبدالمطلب کی والدہ سلمیٰ بنت عمرو بن احیجہ بنی نجار سے تھیں۔ حضرت عبدالمطلب کے والد ہاشم نے دوران سفر شام مدینہ منورہ میں عمرو بن نید بن لبید النجاری (جو اپنی قوم کے سردار تھے) کے ہاں قیام کیا تھا۔ ان کی ایک صاحبزادی سلمیٰ بہت حسین و جمیل تھیں۔ ہاشم نے ان کے لیے پیغام نکاح دیا تو سلمیٰ کے والد عمرو نے منظور کر لیا مگر یہ شرط رکھی کہ سلمیٰ ہمارے گھر ہی رہے گی اور ولادت کامحلہ بھی ہمارے گھر میں ظہور پذیر ہوگا۔ چنانچہ نکاح ہو گیا۔ مختصر یہ کہ ہاشم اپنی بیوی کو بوقت ولادت مدینہ چھوڑ گئے اور شام چلے گئے اور وہاں انتقال کر گئے اور سلمیٰ کے ایک لڑکا پیدا ہوا۔ جس کا نام شیبہ رکھا گیا۔ شیبہ سات سال تک اپنی والدہ کے پاس اپنے ننہال میں پرورش پاتے رہے اس کے بعد آپ کے چچا مطلب شیبہ کو خفیہ طور پر مکہ لے آئے۔ راستہ میں کوئی پوچھتا تو مطلب کہتے یہ میرا غلام ہے۔ اسی بنا پر شیبہ عبدالمطلب مشہور ہو گئے ورنہ آپ کا نام عبدالمطلب نہیں بلکہ شیبہ تھا۔ اسی بنا پر انصار نے حضرت عباس کو ابنِ اخیٹا کہا۔ (یعنی ج ۱۳ ص ۹۸)

۲۔ غزوہ بدر میں جو لوگ قید ہوئے وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے قریبی عزیز تھے۔ حضور نے صحابہ سے مشورہ کیا کہ اسیرانِ جنگ کے معاملہ میں کیا کیا جائے۔ حضرت صدیق اکبر نے فدیہ لے کر چھوڑ دینے کا مشورہ عرض کیا اور حضرت عمر نے قتل کرنے کا۔ حضور نے صدیق اکبر کے مشورہ کو پسند فرمایا اور اسیرانِ جنگ سے چار چار ہزار درہم فدیہ لیا گیا۔ لیکن جو ناداری کی وجہ سے فدیہ ادا نہیں کر سکتے تھے وہ چھوڑ دیے گئے۔ ان میں سے جو لکھنا جانتے تھے ان کو حکم ہوا کہ دس دس بچوں کو لکھنا سکھا دیں تو چھوڑ دیے جائیں گے۔ حضرت زید بن ثابت نے اسی طرح لکھنا سکھا تھا۔ (طبقات ابن سعد ص ۱۴)

انصار نے عرض کی کہ حضرت عباس ہمارے بھانجے ہیں۔ ہم ان کا فدیہ چھوڑ دیتے ہیں لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مساوات کی بنا پر گوارا نہیں فرمایا اور ان کو بھی فدیہ ادا کرنا پڑا۔ فدیہ کی عام مقدار ۴۰۰ ہزار درہم تھی لیکن اعرار سے زیادہ لیا گیا۔ حضرت عباس دولت مند تھے۔ اس لیے ان سے بھی زیادہ رقم وصول کی گئی۔ حضرت عباس نے زیادہ فدیہ وصول کرنے کی حضور علیہ السلام سے شکایت بھی کی تھی۔

ایک طرف تو اداۓ فرض کی یہ مساوات تھی۔ دوسری طرف محبت کا یہ تقاضا تھا کہ حضرت عباس کی کراہت کے رات کو حضور علیہ السلام آرام نہ فرمائے، لوگوں نے اُن کی گرہ کھول دی تو آپ نے آرام فرمایا۔

۲۔ چنانچہ مسلم کی حدیث کا مضمون ہے کہ جنگ بدر میں ستر کا فریقہ کر کے بعد عالم صلے اللہ علیہ وسلم کے حضور میں لائے گئے۔ حضور نے ان کے متعلق صحابہ سے مشورہ طلب فرمایا۔ حضرت ابو بکر صدیق نے عرض کیا کہ یہ آپ کی قوم قبیلہ کے لوگ ہیں۔ میری رائے میں انہیں فدیہ لے کر چھوڑ دیا جائے۔ اس سے مسلمانوں کو قوت بھی پہنچے گی اور کیا عجب ہے کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو اسلام نصیب کرے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ان لوگوں نے آپ کی تکذیب کی۔ آپ کو کم کر دین میں نہ رہنے دیا۔ یہ کفر کے سروار اور سر پرست ہیں ان کی گردنیں اڑا دیجئے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو فدیہ سے غنی کیا ہے۔ علی مرتضیٰ کو عقل پر اور حضرت حمزہ کو عباس پر اور مجھ میرے قریبی پر مقرر کیے کہ ان کی گردنیں مار دیں۔ آخر کار فدیہ ہی لینے کی رائے قرار پائی اور جب فدیہ لیا گیا تو سورۃ انفال کی یہ آیت نازل ہوئی۔

مَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يَتَّكِنَ لَهُ أَشْرَی
حَتَّى يُشْخِنَ فِي الْأَرْضِ ط
یعنی کسی شے کو یہ لائق نہیں ہے کہ قتل کفار میں مبالغہ کر کے کفر کی ذلت اور اسلام کی شوکت کا اظہار

کئے بغیر کافروں کو زندہ قید کرے۔ اس کے بعد ارشاد باری ہے۔

شَرِيدٌ وَلَمْ يَعْزِضْ الدُّنْيَا وَطَعْلًا وَاللَّهُ
يُرِيدُ الْآخِرَةَ د
تم لوگ دنیا کا مال چاہتے ہو اور اللہ آخرت چاہتا ہے

یہ مومنین کو خطاب ہے اور مال سے فدیہ مراد ہے اللہ تعالیٰ نے مومنین سے فرمایا تمہارے لیے کثرت کا ثواب ہے جو قتل کفار اور اعزاز اسلام پر مرتب ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ یہ حکم بدر میں تھا جب کہ مسلمان تھوڑے تھے پھر جب مسلمانوں کی تعداد زیادہ ہوئی اور وہ فضل الہی سے قوی ہوئے تو فدیہ لین کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی۔ فَإِنَّمَا مَتَابَعُذُ وَإِنَّمَا فَتَدُ أَعُوذُ اور رب تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور مومنین کو اختیار دیا کہ چاہے کافروں کو قتل کریں چاہے انہیں غلام بنائیں چاہے فدیہ لیں چاہے آزاد کریں۔

بَابُ عَشَقِ الْمُشْرِكِ

باب مشرک غلام کو آزاد کرنا

حضرت عیسیٰ بن حرام رضی اللہ عنہ نے اپنے کفر کے زمانے میں سو غلام آزاد کئے تھے اور سوا ڈھائی کی قربانی دی تھی۔ پھر جب اسلام لائے تو سوا ڈھائیوں کی قربانی دی اور سو

۲۳۷۔ عَنْ هِشَامٍ أَحْبَبْتَنِي أَنِّي أَنَّى حَكِيمٌ
بْنِ حِرَامٍ أَتَّقَى فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِائَةَ رَقَبَةٍ
وَوَحَلَمَ عَلَى مِائَةِ تَبِيءٍ قَلَمًا أَسْلَمَ حَمَلٌ

عَلَى مَا سَأَلَ بَعِيدًا وَاعْتَقَ مَا سَأَلَ رَقَبَةً فَقَالَ
فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْرَبْتُ أَسْيَاكَ كُنْتُ
أَضْعُفُهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ كُنْتُ أَتَخَنَّثُ بِهَا
يَعْنِي أَسْتَبْرِدُّ بِهَا فَقَالَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسَلِمْتَ عَلَى مَا سَأَلْتَ

لَكَ مِنْ حَيْرٍ

غلام آزاد کیجیے۔ آپ نے بحضور نبوی عرض کی کہ بجات
کفر ثواب کی نیت سے میں نے جو کام کیے کیا مجھے ان
کا ثواب ملے گا۔ آنحضرت کے معنی استبرد کے
ہیں۔ نبی علیہ السلام نے جواباً فرمایا۔ جو نیکیاں تم نے
بمحالت کفر کی ہیں ان کے سمیت اسلام میں داخل ہوئے
ہو (بخاری)

۱۔ آنحضرت کے معنی عبادت کے ہیں یعنی وہ کام جو رضا کے الہی کے لیے کیا جائے۔

۲۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ غلام اگر مشرک ہو اور ثواب کی نیت سے اسے آزاد کیا جائے تو جائز ہے
کیونکہ حکیم بن عزام نے حالت کفر میں حصول ثواب کے لیے جو غلام آزاد کیے۔ اسلام لانے کی وجہ سے وہ باعث
اجر و ثواب قرار پائے تو اگر مسلمان کسی کا فریا مشرک غلام کو آزاد کرے گا تو بطریق اولیٰ مستحق ثواب ہوگا۔
۳۔ امام مالک شافعی احمد کی رائے یہ ہے کہ قسم کے کفارہ اور ظہار میں کا قمر غلام کا آزاد کرنا جائز نہیں
ہے جیسے قتل خطا میں جائز نہیں ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔ قسم کے کفارہ اور ظہار
میں کا فر غلام کو آزاد کرنا اس لیے جائز ہے کہ قرآن مجید میں مطلقاً غلام آزاد کرنے کا حکم دیا ہے خواہ
کافر ہو یا مسلمان اور قتل خطا میں غلام کے مسلمان ہونے کی قید ہے۔ لہذا مسلمان غلام آزاد کیا جائیگا۔ نیز
ضابطہ یہ ہے کہ نص کا جو مقتضی ہے۔ اس پر عمل کرنا ضروری ہے۔ اگر آیت یا حدیث کا حکم مطلق ہے
تو مطلق پر اور اگر مقید ہے تو مقید پر عمل کیا جائے گا۔

۴۔ اس حدیث سے یہ بھی واضح ہوا کہ کافر نے بمحالت کفر جو نیکیاں کی ہیں اسلام لانے کی وجہ سے
ان نیکیوں کا بھی اسے ثواب ملے گا۔

۵۔ حضرت حکیم بن عزام حضور علیہ السلام کی ولادت سے تین سال قبل کعبہ
میں پیدا ہوئے۔ فتح مکہ کے بعد اسلام قبول کیا۔ نبی علیہ السلام نے انھیں سال
نہ کرنے کی ترغیب دی جس کے بعد انھوں نے تاحیات اپنی ضرورت کے لیے کسی سے سوال نہ کیا حتیٰ کہ
حضرت ابوبکر و عمر نے انھیں باصرار بیت المال سے وظیفہ لینے کے لیے کہا۔ آپ نے انکار کر دیا۔ آپ کی
ایک سو بیس سال عمر ہوئی۔ ساٹھ سال بھالت جاہلیت رہے اور ساٹھ سال بھالت اسلام۔ ۴۵ھ میں
حضرت امیر معاویہ کے زمانہ میں آپ نے انتقال فرمایا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم (اسد الغابہ ج ۲ ص ۸۱)



بَابُ مَنْ مَلَكَ مِنَ الْعَرَبِ

باب جس نے عربی کو غلام بنایا

فَوَهَّبَ وَبَاعَ وَجَامَعَ وَفَدَى وَ
سَبَى الذَّرِيَّةَ قَوْلُهُ تَعَالَى ضَرْبُ
اللَّهِ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا

عنوان سے آیت کی مناسبت یہ ہے کہ اس میں عَبْدًا مَمْلُوكًا کے الفاظ آئے ہیں۔ یہ مطلق ہے اس میں عربی اور عجمی کی کوئی قید نہیں ہے۔ جس سے واضح ہوا کہ جنگ میں جو کافر غزوہ وہ عربی ہو یا عجمی ہو، قید ہو گا وہ مالِ غنیمت میں شمار ہو گا اور اسے یا قتل کیا جائے گا یا فدیہ لے کر چھوڑ دیا جائے گا یا پھر غلام بنالیا جائے گا اور جب وہ غلام ہو جائے گا تو اس پر غلاموں کے احکام نافذ و جاری ہوں گے۔

۲۳۷۲۔ اسی عنوان باب مَنْ مَلَكَ مِنَ الْعَرَبِ میں امام بخاری نے حدیث مسور بن حریرہ بھی ذکر کی ہے جس میں وفیہ ہوازن کا ذکر ہے۔ یہ وفد بحضور نبوی حاضر آیا اور اس نے اپنے قیدیوں کی واپسی کی درخواست کی تھی۔ امام بخاری نے اس حدیث کو ذکر کر کے یہ واضح کیا ہے کہ کافروں سے جنگ میں جو کافر بھی قید ہو گا غزوہ وہ عجمی ہو یا عربی اس میں کوئی تفریق نہ ہوگی یعنی عرب بھی قیدی بنائے جائیں گے۔ یہ حدیث مع مکمل تفہیم و ترجمانی کے فیوض پارہ نم کتاب الکاملہ میں گزری چکی ہے۔ ملاحظہ کیجئے حدیث نمبر ۲۱۵۷ نیز حدیث نمبر ۲۱۶۰

۲۳۷۳۔ أَخْبَرَنَا ابْنُ عُثْمَانَ قَالَ كَتَبْتُ
إِلَى نَافِعٍ فَكَتَبَ إِلَيَّ أَنَّ الشَّيْخَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آغَارَ عَلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ

عبداللہ بن عون کہتے ہیں کہ میرے سوال پر نافع نے اپنے مکتوب میں لکھا کہ نبی علیہ السلام نے بنی مصطلق پر حمل کیا جب کہ وہ غافل تھے اور ان کے جانوروں

کو تالابوں پر پانی پلایا جا رہا تھا۔ آپ نے ان میں سے مقابلہ کرنے والوں کو قتل کیا امدان کی اولاد کو قیدی بنا لیا۔ انہی قیدیوں میں جویریہ بھی ملی تھیں۔ عبداللہ بن عمر نے یہ واقعہ بیان کیا اور وہ اس لشکر میں شامل تھے۔

وَهُمْ غَارُؤْنَ وَ اَنْعَمَ لَهُمْ تَسْقٰى عَلٰى الْمَآءِ
فَقَتَلَ مُقَاتِلَتَهُمْ وَ سَبٰى ذُرَارِيَهُمْ وَ اَصَابَ
يَوْمَئِذٍ جُوَيْرِيَةَ حَدَّثَنِي بِهٖ عَبْدُ اللّٰهِ
ابْنُ عُمَرَ وَ كَانَ فِيْ ذٰلِكَ الْحَبَشِ

فوائد و مسائل اس حدیث کو مسلم نے مخازی ابو داؤد نے جہاد اور نسائی نے سیر میں ذکر کیا ہے۔ حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی مصطلق کے قیدی تقسیم کئے تو جویریہ بنت حارث ثنابت بن قیس بن شماس یا ان کے چچا زاد بھائی کے حصہ میں آئیں اور مکاتبت کو قبول کر کے بحضور نبوی حاضر آئیں۔ عرض کی میں جویریہ بنت حارث ہوں۔ میرے والد ابی قوم کے سردار تھے آج میں بڑی مشکل میں ہوں حضور عقیدہ کتابت کی رقم میں میری مدد فرمائیے۔ آپ نے فرمایا۔ میں تجھے بہتر مشورہ دوں۔ عرض کی دیجئے۔ فرمایا تمہاری کتابت کی رقم میں ادا کر دینا ہوں اور تم مجھ سے نکاح کرلو۔ وہ رضا مند ہو گئیں۔ نبی علیہ السلام نے ان سے نکاح فرمایا۔ جب صحابہ کرام کو اس امر کی اطلاع ہوئی تو انہوں نے کہا کہ حضرت جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا خاندان تو حضور کا شہر سال ہو گیا ہے چنانچہ صحابہ نے بنی مصطلق کے تمام قیدی جن کی تعداد ایک سو تھی حضور نبی علیہ السلام سے نسبت اور آپ کے احترام کی بنا پر بخوشی آزاد کر دیے ۲۔ اس حدیث میں اَعَارَ کا لفظ ہے جس کا مطلب اچانک حملہ کرنے کے ہیں۔ ابتداء اسلام میں ایسا جائز تھا۔ بعد میں پہلے اسلام کی دعوت دینا ضروری قرار پایا۔

ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں۔ میں نے ابو سعید سے سوال کیا۔ آپ نے جواب میں فرمایا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ بنی مصطلق کے لیے نکلے۔ اس غزوے میں ہمیں عرب قیدی لے (قبیلہ بنی مصطلق کے)۔ اور آئے ہی میں ہمیں عورتوں کی خواہش ہوئی اور تجرد و شاکر کرنے لگا، اس لیے (ان باندیوں سے ہم بستری میں) ہم عمل کرنا چاہتے تھے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا، ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن جن ادواح کی قیامت تک

۴۳۶۴۔ عَنْ ابْنِ مُحَيْمِرٍ قَالَ رَأَيْتُ
اَبَا سَعِيْدٍ قَسَاكُنْتُ، فَقَالَ خَرَجْنَا مَعَ
رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيْ
غَزْوَةِ بَنِي الْمِصْطَلِقِ فَاَصْبَنَا سَبِيًّا
مِّنْ سَبَاِ الْعَرَبِ فَاَشْتَرَيْنَا الْبَتَا
فَاَشْتَدَّتْ عَلَيْنَا الْعُرْبَةُ وَ اَجْبَنَا
الْعَزْلَ فَمَا كُنَّا رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا عَلَيْكُمْ اَنْ لَا
تَفْعَلُوْا مَا مِنْ نَّسَمَةٍ كَاَنْتُمْ اِلَ الْيَوْمِ الْفَيْتَةِ

کے لیے پیدائش مقدر ہو چکی وہ تو بہر حال پیدا ہو کر رہیں گے۔

اس حدیث سے واضح ہوا کہ اپنی بیوی سے عزل جائز ہے۔ مسئلہ کی تفصیل یہ ہے۔
برخہ کنٹرول عزل جائز ہے۔ ۱۔ حدیث و فقہ کی تقریباً تمام کتب میں مستقل طور پر باب العزل کا عنوان قائم ہے اور شارحین نے عزل کے متعلق شرح و بسط کے ساتھ گفتگو کی ہے۔ شارحین حدیث اور فقہاء نے عزل کے معنی یہ کہتے ہیں کہ اپنی بیوی سے جماع کے وقت ایسا طریقہ اختیار کیا جائے کہ مادہ باہر گرے۔ مقصد اس عمل کا یہ ہے کہ بچے پیدا نہ ہوں۔ جہاں تک میرے علم اور عقل کا تعلق ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ عزل اور برخہ کنٹرول یا دوسرے نفلوں میں خاندانی منصوبہ بندی کا مطلب و مقصد ایک ہی ہے۔ فی زمانہ برخہ کنٹرول کے مختلف طریقے ہیں۔ ادویہ کا استعمال، لیڈر کا استعمال وغیرہ وغیرہ۔ زمانہ رسالت میں مانع حمل ادویہ اور انشیا ایجاد نہیں ہوئی تھیں۔ اس لیے صرف عزل کے ذریعے بچہ کی پیدائش کو روکا جاتا تھا۔

۲۔ زمانہ رسالت میں صحابہ کرام دو درجے سے عزل کرتے تھے۔ لونڈی سے عزل کرتے تھے تاکہ اس کے اولاد نہ ہو۔ کیونکہ جس لونڈی کے اولاد ہو جائے وہ شرعاً اُم ولد ہو جاتی ہے اور اس کی بیع ممنوع و ناجائز قرار پاتی ہے۔ چنانچہ بخاری و مسلم، ابوداؤد، مسند احمد و ابن ماجہ کی متعدد احادیث میں اس وجہ کا واضح طور پر ذکر ہے اور اپنی بیوی سے عزل اس لیے کرتے تھے تاکہ اولاد زیادہ نہ ہو۔ چنانچہ مسلم و مسند احمد کی حدیث میں ہے کہ حضرت اسامہ فرماتے ہیں کہ جب حضور نبوی ایک شخص حاضر ہوا۔ عرض کی میں اپنی

اِخْتِ اَعَزِلُ عَنْ امْرَاَتِي فَقَالَ لَكَ صَلَی
 اللہ علیہ وسلم لِمَ تَفْعَلُ ذَلِكْ فَقَالَ
 اَشْفَقْتُ عَلَى وَلَدِهَا اَوْ عَلٰی اَوْلَادِهَا

علامہ شروکانی نے اس حدیث کی شرح میں لکھا کہ اس میں عزل کی وجوہات میں سے ایک وجہ کا ذکر ہے اور وہ یہ ہے کہ کثرت اولاد سے بچا جائے (نیل الاوطار ج ۶ ص ۸۹)۔

اس حدیث سے واضح ہوا کہ صحابہ کرام اپنی ازواج سے عزل (برخہ کنٹرول) کرتے تھے۔
 اور اس لیے کرتے تھے تاکہ اولاد کی کثرت نہ ہو۔ ثابت ہوا کہ کثرت اولاد کی مشکلات سے بچنے کے لیے اپنی بیوی سے عزل جائز ہے یعنی عقیدہ کی صحت و سلامتی کے ساتھ (اللہ تعالیٰ کو قادر و قدیر اور خالق و رازق سمجھتے ہوئے) محض سبب کے طور پر عزل کے عمل کو اپنانا جائز ہے۔ شرط صرف یہ ہے کہ اس عمل کو مثر حقیقی نہ سمجھے اور یہ عقیدہ رکھے کہ خواہ کتنی بھی طریقہ اختیار کیا جائے جسے اللہ تعالیٰ کو پیدا کرنا مقصود ہے۔

بہر حال وہ بہر صورت پیدا ہوگا۔ چنانچہ یورپ میں جن عورتوں نے مانع حمل گولیاں استعمال کیں اخبارات شاہد ہیں کہ ان کے ایک نہیں دو بچے بھی پیدا ہوئے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی صحابی نے عزل کے متعلق سوال کیا تو آپ نے بڑے حکیمانہ انداز میں انھیں بتایا کہ عزل محض ایک سبب ہے اسے موثر حقیقی نہ سمجھا جائے اور اللہ تعالیٰ کے خالق و رازق ہونے کے عقیدہ کو ذہنوں سے اوجھل نہ ہونے دیا جائے۔ چنانچہ بخاری مسلم ابوداؤد، احمد، موطا امام محمد کی احادیث میں اس امر کی تصریح ہے۔ حضرت جابر سے روایت ہے کہ ایک شخص نے بھنورہ نبوی عرض کی۔ میں اس بات کو اچھا نہیں سمجھتا کہ میری نوڈی حاملہ ہو۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ اگر تو چاہتا ہے تو عزل کر گد

فَقَالَ اعْزِلْ عَنْهَا اِنْ شِئْتَ فَاِنَّهٗ
سَيَاْتِيْهَا مَا قَدَّرَ لَهَا

اس کے باوجود جو مقدر ہے وہ ضرور پیدا ہوگا
(موطا امام محمد)

اسی طرح امام اور بزار نے اس حدیث میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ایک شخص نے عزل کے متعلق نبی علیہ السلام سے سوال کیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ پانی جس سے بچے کی پیدائش اللہ کو منظور ہے۔ اَهِرَقْتَهُ عَلَى صَحْرَةٍ لَا تُخْرِجُ اللَّهُ مِنْهَا وَلَدًا اَوْ يَخْلُقَنَّ اللَّهُ نَفْسًا هُوَ خَالِقُهَا (موطا امام محمد)

۲۔ موطا امام محمد کی شرح التعلیق المجد میں حضرت مولانا عبدالحی لکھنوی علیہ الرحمہ زیر عنوان باب العزل لکھتے ہیں کہ صحابی رسول حضرت ابن عباس، جابر بن عبد اللہ، سعد بن ابی وقاص، زید بن ثابت اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم اپنی بیوی اور نوڈی سے عزل کو جائز قرار دیتے ہیں۔ البتہ حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے کراہت کا قول کیا ہے (یعنی یہ حضرات عزل کو جائز تو قرار دیتے ہیں مگر اس عمل کو اچھا نہیں سمجھتے یعنی مکروہ تنزیہ قرار دیتے ہیں اور مکروہ تنزیہ فعل جائز ہے۔ حرام یا مکروہ تحریمہ یا گناہ بزرگ نہیں ہے)۔

۳۔ علامہ ابن عبد البر اور علامہ ابن ہبیر نے لکھا ہے کہ اپنی بیوی کی اجازت سے عزل کے جواز پر اجماع ہے۔ حافظ ابن حجر شارح بخاری فرماتے ہیں۔ عزل کے جواز سے بغیر علاج امقاط محل کا جواز بھی واضح ہو

وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَابْنُ هَبْرَةَ اَلْاِجْمَاعُ عَلَى اَنَّهُ لَا يَعْزِلُ عَنْ الزَّوْجَةِ الْحَبْرَةَ اِلَّا بِاِذْنِهَا ۚ قَالَ حَافِظُ ابْنِ حَبْرَةَ يَسْتَنْبِغُ مِنْ حُكْمِ الْعَزْلِ مَعَالِجَةَ الْمَرْأَةِ

جاتا ہے مگر شرط یہ ہے کہ بچہ میں روح نہ پڑی ہو۔ علامہ ابن ہمام علیہ الرحمہ فتح القدیر میں لکھتے ہیں کہ اسقاطِ حمل مباح ہے جب تک اعضا نہ بنے ہوں اور روح نہ پڑی ہو یعنی اگر حاملہ بیوی کو حمل کی وجہ سے جان کا خطرہ پیدا ہو جائے یا سخت بیماری کا ترچیب تک بچہ میں جان نہ پڑی ہو اسقاطِ حمل جائز ہے (فقہ حنفی کی مشہور کتاب خانیہ میں ہے کہ اپنی بیوی کا اسقاطِ حمل اس صورت میں ناجائز و گناہ ہے جب کہ عذر شرعی نہ ہو) یعنی حاملہ کی جان یا سخت و شدید بیماری کا خطرہ نہ ہو اور صاحب بحر الرائق نے فرمایا۔ بضرورت اسقاطِ حمل جائز ہے کیونکہ اس کے لیے دلیل صحیح موجود ہے جس پر اسقاطِ کو تپاس کیا جائے گا۔

۴۔ صحابہ رسول حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے ابن قدامنی نے اپنی لڑائی سے عزل کے متعلق سوال کیا۔ تو آپ نے فرمایا۔ وہ تیری بھیتی ہے اب یہ تیری مرضی ہے خواہ

هُوَ حَرْثُكَ إِنْ شِئْتَ عَطَشْتَ
وَإِنْ شِئْتَ سَقَيْتَهُ

اس کو بپا سا رکھ یا سیراب کر دے
(موطا امام محمد ص ۱۹۵)

۵۔ امام محمد علیہ الرحمہ نے فرمایا۔ ہمارا موقف بھی یہی ہے کہ لڑائی سے عزل میں حرج نہیں البتہ لَا تَزَالُ بِالْعَزْلِ بِأَسَاءٍ عَنِ الْأَمَةِ وَ

اگر بیوی تمھو تو اس کی اجازت سے عزل کرنا جائز ہے (مرقا ص ۱۹۵)

۶۔ مولانا عبدالحی کہنوی رحمۃ اللہ علیہ موطا امام محمد کی ان روایات کی شرح میں لکھتے ہیں کہ حضرت امام مالک اور امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے اور سید المفسرین حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے قرآن مجید

إِسْقَاطُ النَّطْفَةِ قَبْلَ نَفْخِ الرُّوحِ ۛ قَالَ ابْنُ الْهَمَامِ يُبَاحُ الْإِسْقَاطُ مَا لَمْ يَتَخَلَّقْ ۛ لَا أَقُولُ إِنَّهُ يُبَاحُ الْإِسْقَاطُ مُطْلَقًا أَنْ يُلْحَقَهَا إِشْمُ مِنْهَا إِذَا اسْقَطْتَ مِنْ غَيْرِ عَذْرَةٍ ۛ قَالَ فِي الْبَحْرِ يَنْبَغِي الْإِعْتِمَادُ عَلَيْهِ لَأَنَّهُ أَصْلًا صَاحِبًا يَقَاسُ عَلَيْهِ (التعليق المجلد)

لَهُ الْإِتِّجَازُ الْعَزْلُ مُتَّبَعٌ مِنَ الْكِتَابِ فَإِنَّهُ تَعَالَى قَالَ فِي بَابِ وَطْئِ النِّسَاءِ نِسَاءُكُمْ حَرِّثَ لَكُمْ قَاتُوا حَرْثَكُمْ أَذًا شِئْتُمْ فَسَمَى بَضْعَ الْمَرْأَةِ حَرْثًا وَبِالْمَعْلُومِ أَنَّ الْحَرْثَ يَتَخَيَّرُ فِيهِ الْإِنْسَانُ بَيْنَ أَنْ يَسْقِيَهُ وَأَنْ لَا يَسْقِيَهُ فَكَذَلِكَ بَضْعُ النِّسَاءِ وَبَلْ قِيلَ أَنَّ نَزُولَ آفِي شِئْتُمْ أَمَّ كَيْفَ شِئْتُمْ كَانَ لِبَيَانِ جَوَازِ الْعَزْلِ

کی آیت نساء ۴۶ حرث لکم الخ سے عزل کے جواز کا استدلال فرمایا ہے۔ آیت میں انی شتمتم بمعنی کیف شتمتم اور آیت کے اس جملہ سے عزل کا جواز ثابت ہوتا ہے (طبرانی وحاکم) اور حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر اور حضرت امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ابن ابی شیبہ، عبدالرزاق، بیہقی نے مرفوع اور موقوف حدیثیں روایت کی ہیں جن سے لونڈی سے اس کی اجازت کے بغیر اور اپنی محروم بری سے اس کی اجازت سے عزل کا جائز ہونا واضح ہے۔ اسی طرح ابن ماجہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوع حدیث اور علامہ ابن حجر نے تلخیص الجعیر میں اور امام طحاوی علیہ الرحمہ نے شرح معانی الآثار میں متعدد احادیث و آثار نقل کئے ہیں جن سے عزل کا جواز ثابت ہوتا ہے اور حضرت عمرؓ جو یہ فرمایا ہے کہ لوگ اپنی لونڈیوں سے عزل کرتے ہیں۔ جو لونڈی میرے پاس آئے گی اور اس کا آقا یہ اعتراف کرے گا کہ میں نے اس سے جماع کیا ہے تو یہ اولاد آقا ہی کی قرار دوں گا۔ اب یہ تمہاری مرضی ہے کہ تم عزل کرو یا نہ کرو۔ تو حضرت عمرؓ نے اپنے اس فرمان میں لونڈی سے حرمت کا قصد نہیں فرمایا کیونکہ وہ بھی لونڈی سے عزل کو جائز قرار دیتے ہیں لہ

نوٹ۔ یہ تمام مضمون موطا امام محمد اور اس کی شرح تعلیق مجاہد کا خلاصہ ہے۔ جسے ہم نے آسان زبان میں پیش کرنے کی کوشش کی ہے۔ موطا امام محمد ص ۱۹۴/۱۹۵

۷۔ مولینا عبدالحی لکھنوی علیہ الرحمہ نے احادیث عزل پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ بعض صحابہ کرام نے عزل کو مکروہ اس لیے قرار دیا کہ عزل کی کراہت کا قول کرنے سے ایک تو حقی زوجہ کو نفیبت ملتی ہے اور دوم یہ کہ عزل کا عمل قضا و قدر کے معاند ہے۔ حقی زوجہ کے نفیبت کی دلیل۔ حدیث احمد و ابن ماجہ ہے کہ

لے حدیث جہاد میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عزل کو داخلی یعنی کم درجہ کا "زنا درگزر کرنا" قرار دیا تھا۔ اگرچہ حدیث کے اس جملہ سے شارحین نے کراہت تنزیہ مراد لی ہے تاہم صاحب فتح القدیر نے صحابہ کرام کے درمیان عزل کے متعلق ایک علمی مذاکرے کا ذکر کیا ہے۔ جن میں حضرت عمر، حضرت علی، حضرت زبیر، حضرت سعد بن ابی وقاص اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی موجود تھے۔ انہوں نے آپس میں عزل کا ذکر کیا اور سب نے کہا اس میں کوئی جرم نہیں۔ حاضرین میں سے کسی نے کہا کہ لوگوں کا خیال ہے کہ عزل مودۃ صغریٰ ہے تو حضرت علی نے جواب دیا کہ یہ مودۃ صغریٰ نہیں جب تک اس پر سات ادوار نہ گزر جائیں یعنی ۱۔ سلا ۲۔ لطف ۳۔ علق ۴۔ مضغ ۵۔ عظام ۶۔ لحم ۷۔ خلق آخر۔ اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت علی سے کہا کہ آپ نے سچ بتایا۔ اللہ آپ کی عمر و راز کرے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔

فَأَلَّ نَهَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنْ يُعْزَلَ عَنِ الْحَرَّةِ إِلَّا
بِإِذْنِهَا

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے آزاد بیوی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل سے منع فرمایا ہے۔

(نیل الاوطار ج. ۶ ص ۱۹۶)

اور قضا و قدر کے معاذ ہونے کی دلیل حدیث جابر و حدیث انس ہے فافہم (التعلیق المجدد) ام ۱۰۵

۸۔ واضح ہو حدیث جدام سے عزول کی ممانعت کا قول کیا جاتا ہے جس میں عزول کے متعلق سوال کے جواب

میں نبی علیہ السلام نے فرمایا ذَٰلِكَ الْوَادُ الْخَفِيُّ الخ (احمد و مسلم) اور حدیث البوسیدہ میں ہے یہود نے عزرا کو الْمَوْدَةُ الصَّغْرَىٰ قرار دیا۔ اس پر نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ كَذَبَتْ يَهُودُ يَهُودِي جَهَنَّمَ

بہتے ہیں۔ یہ دونوں حدیثیں آپس میں معارض ہیں۔ ایک سے عزل کا جواز اور دوسری سے ممانعت ثابت ہوتی ہے۔ اسی طرح بخاری شریف کی حدیث میں کہ حضور علیہ السلام سے عزل کے بارے میں سوال ہوا تو آپ

نے فرمایا۔ ما علیکم ان لا تفعلوا۔ حدیث کے اس جملہ سے بھی ممانعت کا قول کیا گیا ہے۔ شارح مسلم حضرت امام نووی علیہ الرحمہ اور علامہ ابن قیم نے ان احادیث میں تطبیق دی ہے۔ فرماتے ہیں۔ جن احادیث میں

عزل کی ممانعت ہے وہ کلاہت تنزیہی پر محمول ہیں اور جن میں عزل کی اجازت ہے وہ اس پر محمول ہیں کہ یہ فعل حرام نہیں ہے۔ مگر شک شارحین کلام نے ممانعت کی احادیث میں بھی کوئی تنزیہ قرار دیا ہے اور جو فعل مکروہ تنزیہیہ ہو وہ جائز ہوتا ہے۔

۹۔ علامہ ابن ہمام علیہ الرحمہ نے اس مسئلہ پر تفصیلی گفتگو فرماتے ہوئے لکھا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ عزل جائز ہے اور عامۃ العلما کا یہی مذہب ہے۔ دس صحابہ کرام حضرت علی، سعد بن ابی وقاص، زید بن ثابت، ابوہریرہ وغیرہ

ابن عباس، حسن بن علی، جناب بن ارت، البر سعید
جائز ہونا مروی ہے۔ (فتح القدیر ص ۲۶۲ ج ۱۳)

مسلم شریف کی ان حدیثوں سے بھی عزل کا جائز ہونا ثابت ہوتا ہے۔ بخاری شریف میں بھی اس مضمون کی احادیث موجود ہیں۔

له شهرهم الاحاديث مع غيرهما يجمع بينهما بان ما ورد في التهي محمول
على كراهة الشرب وما ورد في الاذن في ذلك محمول على انه ليس بحرام
(حاشية مسلم جلد اول ص ٢٦٧)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم عزل کرتے تھے اور قرآن کا نزول جاری تھا۔ سفیان نے کہا اگر عزل کا عمل منور ہو تا تو قرآن مجید میں اس کی ممانعت آجاتی۔ (مسلم)

حضرت عطاء بن ریحان فرماتے ہیں کہ ہم عہد نبوی میں عزل کرتے تھے (نبی صلی اللہ علیہ وسلم) کو اس کا اطلاع ہوئی تو آپ نے منع نہیں فرمایا۔ (مسلم ج ۱ ص ۲۶۵)

فقہاء کرام ائمہ دین اور شارحین حدیث نے بخاری و مسلم کی انہی احادیث کی بنا پر عزل کو جائز و مباح قرار دیا ہے۔ اس لیے اس عمل کو مطلقاً حرام و ناجائز قرار دینا سخت زیادتی ہے۔

اور یہ حکومت کا کام ہے کہ وہ عزل (برخ کنترول) کی ادویہ و آلات وغیرہ صرف شادی شدہ افراد کے لیے مختص کر دے

البتہ ایک احتیاط کی سخت ضرورت ہے

اور ایسا انتظام کیا جائے کہ یہ ادویہ و آلات وغیرہ غیر شادی شدہ مرد و عورت نہ حاصل کر سکیں تاکہ کوئی ان سے ناجائز فائدہ نہ اٹھا سکے اور یہ بھی ضروری ہے کہ خاندانی منصوبہ بندی کی تشہیر کے ساتھ ساتھ ان احادیث کو بھی بیان کیا جائے۔ جن میں نبی علیہ السلام نے یہ فرمایا ہے جسے اللہ تعالیٰ کو پیدا کرنا مقصود ہے وہ بہر حال و بہر صورت پیدا ہوگا تاکہ لوگ عقیدہ کی درستگی کے ساتھ اس عمل کو اگر اپنانا چاہیں تو اپنائیں مگر اسے محض ایک سبب سمجھیں اور موثر حقیقی صرف اور صرف خداوند قدوس کو جانیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تین باتوں کی وجہ سے، جنہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی سُنیں، میں بتزئیم سے ہمیشہ محبت کرتا رہوں گا۔ حضور اکرم ان کے بارے میں فرمایا کرتے تھے کہ یہ لوگ لوگ و جال کے مقابلے میں میری امت میں سب سے زیادہ سخت ثابت ہوں گے۔ انہوں نے بیان کیا کہ ایک مرتبہ بتزئیم کے یہاں سے صدقات (محل ہوا کر) آئے

۲۳۷۵۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِيهِمْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ هُمْ أَشَدُّ أُمَّتِي عَلَى الدَّجَالِ قَالَ وَجَاءَتْ صَدَقَاتُهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ صَدَقَاتُ قَوْمٍ مَا كَانَتْ سَيِّئَةً مِنْهُمْ عِنْدَ

لَهُ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنَّا نَعُزُّهُ وَنَعُزُّهُ زَادَ إِسْحَانُ فَقَالَ سُفْيَانُ كُنَّا نَعُزُّهُ لَنَهْلِي عَنْهُ لَنَهْلِي نَاعْنَهُ الْفَرَّانُ

لَهُ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنَّا نَعُزُّهُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَلَغَ ذَلِكَ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَنْهَنَا عَنْهُ

(مسلم ج ۱ ص ۲۶۵)

عَائِشَةُ فَقَالَتْ اَعْتَقْتِيهَا فَكَوْنَتْهَا مِنِّي
وَلَدٌ سَمِعْتُهُ

آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ ہماری
قوم کے صدقات ہیں۔ بزرگیم کی ایک عورت قید ہو
کر حضرت عائشہ کو ملی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ان سے فرمایا کہ اسے آزاد کر دو کہ یہ اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے ہے۔

اس حدیث سے واضح ہو کہ جہادِ اسلامی میں جو قیدی ہاتھ آئیں ان کو غلام بنانا جائز ہے خواہ وہ عربی ہو
یا عجمی۔ بزرگیم سے حضور علیہ السلام اس لیے بھی غرض تھے کہ وہ حقوق کی ادائیگی کا خیال رکھتے تھے اور مال کی
بہتر سے بہتر چیز راہِ خدا میں خرچ کرتے تھے۔

بَابُ فَضْلِ مَنْ آدَبَ جَارِيَتَهُ وَعَلَّمَهَا

باب اپنی باندی کو ادب سکھانے اور تعلیم دینے کی فضیلت

حضرت موسیٰ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا جس شخص کے پاس باندی ہو اور وہ
اس کی پرورش کرے (اور اسے تعلیم دے) اور اس
کے ساتھ محسنِ معاشرت کرے، پھر اسے آزاد کرے اس
سے شادی کر لے تو اس پر دوا جرتے ہیں

۲۳۷۶ - عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ لَهُ
جَارِيَةٌ فَفَعَّلَهَا فَحَسَنَ إِلَيْهَا ثُمَّ
أَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا كَانَ لَهُ أَجْرَانِ
(بخاری)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم جب دنیائیں مبعوث

غلاموں، زیر دستوں، ماتحتوں کے ساتھ نیک برتاؤ کی ہدایت

ہوئے تو عام حالت یہ تھی کہ لوگ زیر دستوں اپنے ماتحتوں خصوصاً غلاموں کے ساتھ جانوروں کا سا سلوک کرتے
تھے۔ قوم کا سردار (وڈیرہ) اپنے ماتحتوں پر ظلم و زیادتی کرتا تھا۔ نبی علیہ السلام نے کسی بھی انسان کے ساتھ
غیر انسانی سلوک کرنے اور ان پر ظلم و زیادتی کرنے سے منع فرمایا۔ خصوصاً غلاموں کے ساتھ نرمی، لطف و مہربانی
سے پیش آنے کی ہدایت دیں۔ ان احادیث میں اگرچہ غلاموں کا ذکر ہے جو آقا کی ملکیت ہوتے تھے مگر ان
حدیثوں کی روح یہی ہے کہ کسی شخص کو کسی شخص پر خواہ کسی نوعیت کی برتری حاصل ہو اسے برہان و
بہر صورت ظلم و زیادتی سے پرہیز کرنا لازم ہے

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَبِيدُ إِخْوَانُكُمْ

باب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے غلام تمہارے بھائی ہیں انھیں

وہ کھلاؤ جو تم کھاتے ہو

فَأَطِيعُواهُمْ وَسَمَاتُ كُلُّنَا

ماں باب عزیز واقارب اور ہمسایہ کے ساتھ نیک سلوک کی ہدایت

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے - اللہ کی بندگی کرو۔ اس کا شریک کسی کو نہ ٹھہراؤ اور ماں باپ کے ساتھ جلالی کرو اور رشتہ داروں، یتیموں اور محتاجوں اور پاس کے ہمسائے اور دُور کے ہمسائے اور کوٹ کے ساتھی اور راغب اور اپنے باندی غلام (کے ساتھ نیک برتاؤ کرو) بے شک اللہ کو محسوس نہیں آتا اترانے والا بڑا ہی مارنے والا ————— ذی القربی سے رشتہ دار مراد ہیں اور جنب سے اجنبی اور المجار الجنب سے رفیق سفر مراد ہے۔

وَقَوْلِهِ تَعَالَىٰ «وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا» وَبِأَنَّهُ الدِّينُ إِحْسَانًا نَاقِيَةً بِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْمَجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْمَجَارِ الْجَنْبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ذِي الْقُرْبَى الْقُرْبَى الْقُرْبَى وَالْجَنْبِ الْقُرْبَى الْمَجَارِ الْجَنْبِ يَعْنِي الصَّاحِبِ فِي التَّفْسِيرِ - بخاری

فوائد و مسائل

۱۔ سورہ نسا۔ کی آیت (۲۶) ہے جو حسب ذیل ہدایت پر مشتمل ہے۔
ا۔ کسی جاندار یا بے جان غرضیکہ کسی بھی چیز کو اس کی ربوبیت اور اس کی عبادت میں شریک نہ کیا جائے۔

۲۔ والدین کی خدمت کے لیے ادب و تعظیم کے ساتھ مستعد رہنا چاہیے اور ان پر خرچ کرنے میں کمی نہیں کرنی چاہیے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ فرمایا۔ اس کی ناک خاک آلود ہو۔ حضرت ابوہریرہؓ نے عرض کی کہ میں یا رسول اللہ۔ فرمایا جس نے بڑھے ماں باپ پائے یا ان میں سے ایک کو پایا (اور ان کی خدمت کر کے) جنتی نہ ہو گیا (مسلم)

۳۔ رشتہ داروں کے ساتھ اچھا سلوک کرنے والوں کے متعلق حضور علیہ السلام نے فرمایا۔ ان کی عمر میں برکت اور رزق میں وسعت ہوتی ہے (بخاری و مسلم)

۴۔ تعلیم کی سرپرستی کرنے والوں کے متعلق حضور علیہ السلام نے فرمایا قیامت کے دن وہ میرے ایسے قریب ہوں گے جیسے آنحضرتؐ شہادت اور بیچ کی گھنٹی (بخاری)

۵۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بیوہ و مسکین کی امداد و خبر گیری کرنے والا مجاہد فی سبیل اللہ ہے۔

۶۔ نیز فرمایا۔ جب ریل مجھے ہسایوں کے ساتھ احسان کرنے کی تاکید کرتے رہے۔ اس حد تک کہ لگان ہوتا تھا کہ ان کو وارث قرار دیدیں (بخاری و مسلم) اسی طرح اپنی بیوی رفیق سفر ایک ساتھ پڑھنے یا مجلس یا مسجد میں بیٹھنے

والوں اور مسافروں کے ساتھ بھی نیک سلوک کی ہدایت دی گئی ہے۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا جو اللہ اور رسول کی امت پر ایمان رکھتا ہے اسے مہمان کا اکرنا چاہیئے (بخاری مسلم)
 ۷۔ نیز باندی غلام سے ان کی طاقت و قوت سے زیادہ کام لینے اور ان کے ساتھ سخت کلامی کرنے سے منع فرمایا گیا ہے اور یہ کہ کھانا کپڑا انھیں بقدر ضرورت دینا لازم و واجب ہے۔

حضرت معمرؓ کہتے ہیں میں نے ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ آپ کے بدن پر بھی ایک ہی محلہ تھا اور آپ کے غلام کے بدن پر بھی ایک ہی محلہ تھا ہم نے اس کا سبب پوچھا تو انھوں نے فرمایا کہ میری ایک صاحب (بلال رضی اللہ عنہ) سے تلخ کلامی ہو گئی۔ انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے میری شکایت کی۔ مجھ سے آنحضورؐ نے دریافت فرمایا۔ کیا تم نے انھیں ان کی مال کی طرف سے عار دلائی ہے پھر آپ نے فرمایا۔ یہ غلام تمہارے بھائی ہیں۔ اللہ نے انھیں تمہارے زیر دست کر دیا ہے۔ تو اللہ جس کے زیر دست کسی بھائی کو کر دے تو اس کو وہی کھلائے جو خود کھاتا ہے اور وہ پہنا کے جو خود پہنتا ہے اور کسی ایسے کام کا مکلف نہ کرے جو امت بخاری ہو

۲۳۷۷۔ حَدَّثَنَا وَاصِلُ بْنُ الْأَحْمَدِ قَالَ سَمِعْتُ الْمَعْمُورَ بْنَ سُوَيْدٍ قَالَ كَانَتْ أُمُّ أَبِي ذَرٍّ الْغِفَارِيَّةُ وَعَلَيْهَا حُلَّةٌ وَعَلَى غُلَامٍ مِثْلُهَا حُلَّةٌ فَسَأَلْنَاهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنِّي سَأَلْتُ رَجُلًا فَشَكَانِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْبَرْتَهُ بِأُمِّهِ شَعْرًا فَقَالَ إِنَّ أَحْوَاثَكُمْ خَوَلَكُمْ جَعَلَكُمْ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ فَمَنْ كَانَ آخُوهُ تَحْتَ يَدِهِ فَلْيُطْعِمْهُ مِمَّا يَأْكُلُ وَلْيُلْبِسْهُ مِمَّا يَلْبَسُ وَلَا يَكْلَفُوهُ مِمَّا يَلْبَسُهُمْ فَإِنْ كَلَّفْتُمُوهُمَ مَا يَلْبَسُهُمْ فَاغْنَوْهُمْ

اور اگر ایسے کام کا مکلف کرے تو پھر خود بھی اس کی مدد کرے۔

آقا کے لیے یہ لازم و واجب ہے کہ حسب طاقت و وسعت غلام کے کھانے پہننے کی ضرورت کو پوری کرے البتہ مساوات مستحب ہے واجب نہیں ہے۔

بَابُ الْعَبْدِ إِذَا أَحْسَنَ عِبَادَةَ

باب جو غلام اپنے رب کی عبادت بھی اچھی طرح

کرے اور اپنے آقا کی خیر خواہی بھی

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ غلام، جو اپنے آقا کا بھی

رَبِّهِ وَنَصَحَ سَيِّدَهُ

۲۳۷۸۔ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعَبْدُ إِذَا

خیر خواہ ہو اور اپنے رب کی عبادت بھی اچھی طرح کرتا ہو تو اسے دوا جرات ہے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعرؓ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کسی کے پاس بھی باندی ہو اور وہ اسے ادب دے پورے حسن و غلبی کے ساتھ، پھر آنا دکر کے اس سے شادی کر لے تو اسے دوا جرات ہے اور جو غلام اللہ تعالیٰ کے بھی حقوق ادا کرے اور اپنے مولیٰ کے بھی تو اسے دوا جرات ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، غلام جو کسی کی ملکیت میں ہو اور صلح ہو تو اسے دوا جرات ہے اور ابو ہریرہ نے کہا۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد، حج اور والدہ کی خدمت (کے فضائل) نہ ہوتے تو میں پسند کرتا کہ کسی کا غلام ہو کر مردوں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کتنا مبارک ہے کسی کا وہ غلام جو اپنے رب کی عبادت تمام نجن و آداب کے ساتھ بخالانا ہو اور اپنے مالک کی خیر خواہی بھی کرے۔

نَصَحَ سَيِّدَهُ وَ أَحْسَنَ عِبَادَةَ رَبِّهِ مَكَانَ
كَدَّ أَحْبَرَهُ مَسْرَتَيْنِ
۲۳۷۹- عَنْ أَبِي مُوسَىٰ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا
رَجُلٍ كَانَتْ لَهُ جَارِيَةٌ فَادَّبَهَا فَأَحْسَنَ
تَأْدِيبَهَا وَاعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا فَلَهُ
أَجْرَانِ وَ أَيُّمَا عَبْدٌ آذَىٰ حَقَّ اللَّهِ وَ
حَقَّ مَوْلَاهُ فَلَهُ أَجْرَانِ

۲۳۸۰- قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِّلْعَبْدِ الْمَمْلُوكِ
الصَّالِحِ أَجْرَانِ وَ لِذِي نَفْسِي بَيْدَم
كَوْلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ الْحَجَّ وَ
بِرَّ أُمِّي لَا حَبِيبَتُ أَنْ أَمُوتَ وَ أَنَا
مَمْلُوكٌ

۲۳۸۱- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعْمَ مَا لَأَحَدٍ
هُمْ يُحْسِنُ عِبَادَةَ رَبِّهِ وَ يَنْصَحُ لِيَّيْهِم

فوائد و مسائل

یہ احادیث اپنے مطلب و مفہوم میں واضح ہیں۔ حضور علیہ السلام کی تعلیم کی وسعت کا یہ عالم ہے کہ آپ نے ہر فرد اور ہر طبقہ کے حقوق متعین فرما کر انہیں ان کی ادائیگی کا حکم دیا ہے۔ آقاؐ اور سربراہوں کو ہدایت کی کہ وہ اپنے غلاموں اور زبردستوں کے بارے میں اللہ سے ڈریں اور ان کے حقوق ادا کریں اور غلاموں اور زبردستوں کو ہدایت فرمائی کہ اپنے آقاؐ کے خیر خواہ اور وفادار رہیں اور یہ بھی فرمایا کہ جو غلام اپنے آقاؐ کے حقوق اور اپنے خالق و مالک حبیبی کے حقوق ادا کرتا ہے وہ دوا جرات مستحق ہے۔ حدیث نمبر ۲۳

کے آخری جملے وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ کے متعلق علامہ ابن بطال نے فرمایا کہ یہ جملے حضور علیہ السلام کے نہیں بلکہ ابوہریرہ ہیں۔ داؤدی نے کہا یہ جملے درج ہیں اور اسمعیلی نے میں طریق عبد اللہ بن مبارک ہیں والذی نفس ابوہریرہ کے الفاظ ہیں نیز امام مسلم علیہ الرحمہ نے بھی اس امر کی تصریح کی ہے کہ یہ جملے حضرت ابوہریرہ کے ہیں۔

بَابُ كَرَاهِيَةِ التَّطَاوُلِ عَلَى الرَّقِيقِ

باب غلام پر اپنی بڑائی جتانے کی کراہت کے متعلق

تطاؤل کے معنی ترفع اور حد سے تجاوز کرنے کے ہیں یعنی تکبر و غرور

وَقَوْلِهِ عَبْدُ خِي وَ أَمَتِي | اور یہ کہنا کہ میرا غلام میری باندی

شارح بخاری علامہ عینی و قسطلانی علیہما الرحمہ نے فرمایا۔ عنوان میں کراہت سے کراہت تفریبہ مراد ہے۔

لہذا مستحب یہ ہے کہ کوئی اپنے محلوک کو عیدی نہ کہے — امام بخاری علیہ الرحمہ نے آیات و احادیث سے استدلال کر کے یہ واضح کیا ہے کہ عہدہ کی اور اکتی کہنا جائز ہے۔ مثلاً سورہ نور آیت ۳۲ میں فرمایا۔

وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَ إِمَائِكُمْ | اور نکاح کرو دو اپنوں میں ان کا جو بے نکاح ہوں
اپنے لائق بندوں اور کینیزوں کا۔

اور سورہ نحل آیت ۲۵ میں فرمایا۔ عَبْدًا مَمْلُوكًا۔ سورہ یوسف آیت ۲۵ میں فرمایا۔ وہ دونوں دروازہ کی طرف دوڑے اور عورت نے ان کا کرتہ پیچھے سے چیر دیا۔

وَأَلْقَيْتَا سَيْدَهُمَا لَدَى الْمَبَايِ | اور دونوں کو عورت کا رستہ (خاوند دروازہ کے
پاس ملا

سورہ نسا۔ آیت ۲۵ میں فرمایا۔

فَتَسَيَاتِكُمْ الْمُتَمَنَاتِ | جو تمہارے ہاتھ کی ملک ہیں ایمان والی کینیزیں

اور سورہ یوسف میں ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے ساتھی سے کہا تھا۔

وَإِذَا كُنْتَ فِي عِنْدِ رَبِّكَ | اپنے رب کے ہاں میرا ذکر کرنا

آیت میں رَبِّكَ سے تسمیہ لے کر ہے اور نبی کریم علیہ السلام نے بزرگ سے فرمایا تھا مَنْ تَسَيَّدُكُمْ
تمہارا سردار کون ہے (بخاری)

بزرگوں کی تعظیم کے لیے کھڑا ہونا جائز ہے | اسی طرح بزرگوں، استادوں، علماء و مشائخ کے احترام کے لیے کھڑا ہونا جائز ہے۔ چنانچہ جب یہود بنی قریظہ نے حضرت سعد بن معاذ کے فیصلہ کو تسلیم کر لیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بلایا وہ سوار ہو کر گئے

سید کے قریب پہنچے تو نبی علیہ السلام نے فرمایا

قَوْمُوا الظَّالِمِينَ سَيِّدُكُمْ بخاری کتاب المغازی

۲۳۸۲- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا نَفَّحَ الْعَبْدُ

سَيِّدَهُ وَأَحْسَنَ عِبَادَكَ ذَكَرَ يَوْمَ كَانَ لَهُ

أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ

۲۳۸۳- عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَسَلْتُكَ

الَّذِي يُحَسِّنُ عِبَادَةَ رَبِّهِ وَيُؤَدِّي

إِلَى سَيِّدِهِ الَّذِي لَهُ عَلَيْهِ مِنَ الْحَقِّ

وَالنَّصِيحَةِ وَالطَّاعَةِ لَهُ أَجْرَانِ

۲۳۸۴- عَنْ هَتَامِ بْنِ مَسِيكٍ أَنَّهُ سَمِعَ

أَبَا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا يَقُولُ أَحَدٌ

كُفُّوا طُعْمَ رَبِّكَ وَهَيِّجْ رَبَّكَ إِسْنِي

رَبِّكَ وَلَا يَقُولُ سَيِّدِي مُؤَلَّدِي وَلَا

يَقُولُ أَحَدٌ كُفُّوا عَبْدِي أَمَتِي وَلَا يَقُولُ

فَتَايَ وَفَتَاتِي وَغُلَامِي

اپنے سید (سرور) کے لیے کھڑے ہو جاؤ۔

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب غلام اپنے آقا کی خیر خواہی

کرے اور اپنے رب کی عبادت تمام حسن و آداب

کے ساتھ بجالائے تو اسے دو گنا ثواب ملتا ہے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، مملوک جو اپنے رب کی

عبادت حسن و آداب کے ساتھ بجالاتا ہے اور اس

کے آقا کے جو اس پر حق، خیر خواہی اور فرمانبرداری

(کے ہیں) انہیں بھی ادا کرتا ہے تو اسے دو گنا اجر

ملتا ہے۔

ہمام بن منبہ سے مروی ہے کہ انھوں نے ابو ہریرہ

رضی اللہ عنہ سے سنا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے

ارشاد فرمایا۔ کوئی شخص کسی غلام یا کسی بھی شخص سے

یہ نہ کہے ”اپنے رب کو کھانا کھلاؤ۔“ اپنے رب کو وضو

کراؤ، اپنے رب کو پانی پلاؤ۔ بلکہ میرے سرور، میرے

آقا (سیدی و مولائی) کہنا چاہیے۔ اسی طرح کوئی شخص

یہ نہ کہے ”میرا بندہ، میری بندی“ بلکہ یوں کہنا چاہیے

”میرا آدمی، میری لڑکی (فتی و فتاتی و غلامی)

عبدالرسول نام رکھنا اور عبدی (میرا بندہ) کہنا جائز ہے

علامہ ابن بطل کتے ہیں۔ عبدی

دائم کہنا جائز ہے کیونکہ قرآن

مجید میں ارشاد ہے۔ وَنِ عِبَادِكُمْ وَ إِمَائِكُمْ اور حدیث میں ممانعت تحریم کے لیے نہیں بلکہ تنزیہ

کے لیے ہے۔ اسی طرح علامہ مینی شارح بخاری نے تصریح کی کہ امام بخاری نے آیات و احادیث پیش کر کے

یہ واضح کیا ہے کہ عبدی و امتی۔ میرا غلام میری لڑکی کہنا جائز ہے اور احادیث میں جو ممانعت آئی ہے تو

یہ نہی تنزیہ کے لیے ہے تحریم کے لیے نہیں۔ لَلَّشَّيْءُ يُلُوْكَا لِّلشَّحْرِ يُعْرِ مَعْنٰی ج ۱۳ ص ۱۱۱
البتہ ازراؤ تکبر وغور کسی کو اپنا بندہ کہنا ممنوع ہے۔ تقریباً تمام شارحین نے اس مضمون کی احادیث
پر یہی گفتگو کی ہے جس سے واضح ہو کہ عبد اللہ بن عبد الرحمن نام رکھنا بطریق اولیٰ جائز ہے۔ عبد اللہ بن عبد الرحمن
نام رکھنے کو حرام و شرک قرار دینا سخت زیادتی بلکہ جہالت ہے۔ اسی طرح اہلسنت و جماعت اپنی ذات کو
حضور علیہ السلام کی تعظیم و توقیر کے لیے عبد اللہ بنی کہتے ہیں۔ یہ بھی جائز ہے۔

غیر اللہ پر لفظ رب کا اطلاق کرنا جائز ہے یا نہیں |

یہی اللہ تعالیٰ کو رب کہتے ہیں۔ اس معنی میں غیر اللہ کو رب کہنا حرام بلکہ شرک ہے اور مجازی معنی میں غیر اللہ کو
رب کہنا یعنی رب بمعنی مُرَبِّیۃ دینے والا، انتقام کرنے والا یا رب بمعنی سردار (سید) سلطان بادشاہ
جائز ہے۔ اور جیسا کہ خود قرآن و حدیث میں لفظ رب کا اطلاق غیر اللہ پر آیا ہے اور اضافت کے ساتھ
لفظ رب کا غیر اللہ پر اطلاق بلاشبہ جائز ہے جیسے رب المال، رب البیت برلئے ہیں اور کتب فقہ میں
اس لفظ کا استعمال عام ہے اور سورۃ یوسف میں ہے۔

وَ اذْكُرْنِيْ عِنْدَ رَبِّكَ | حضرت یوسف علیہ السلام نے فرمایا۔ میرا ذکر اپنے
رب کے ہاں کرنا یعنی سردار کے ہاں

۲۳۸۵، ۲۳۸۶، ۲۳۸۷۔ امام بخاری علیہ الرحمۃ نے اس عنوان کے ماتحت تین حدیثیں اور لکھی
ہیں۔ ایک حدیث کا مضمون یہ ہے کہ جس نے اپنے غلام کا ایک حصہ ادا کر دیا الخ یہ حدیث پارہ نہم میں گزر
چکی ہے۔ دیکھئے حدیث نمبر ۲۳۲۹، ۲۳۲۸۔ دوسری حدیث کا مضمون یہ ہے۔ تم میں سے ہر شخص اپنے
ماتخذوں کا نکلان ہے اور ہر ایک سے قیامت کے دن سوال ہوگا الخ کتاب الاستقراض باب العبد
رباع میں بھی گزر چکی ہے۔ دیکھئے حدیث نمبر ۲۲۲۹۔

تیسری حدیث کا مضمون ہے کہ اگر غلام زنا کاری سے باز نہ آئے تو اسے فروخت کر دو غراہ قیمت میں
ایک رسی ہی ملے۔ یہ حدیث فیوض پارہ ہشتم ص ۱۸۵ پر گزر چکی ہے۔

بَابُ اِذَا اَتَاَهُ خَادِمُهُ بِطَعَامِهِ

جب کسی کا خادم کھانا لاتے

۲۳۸۸۔ قَالَ اَحْبِبْنِيْ مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ يَّقِلُّ | حضرت محمد بن زید دیکتے ہیں کہ میں نے حضرت البربر
سَمِعْتُ اَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ سے سنا کہ انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَى أَحَدَكُمْ خَادِمَةً
بِطَعَامِهِ فَإِنْ كَرِهَ يُجْلِسُهُ مَعَهُ فَلْيَتَأَوَّلْهُ
لُصْمَةً أَوْ لُفْطَةً أَوْ أَكْلَةً أَوْ أَكْلَتَيْنِ
فَإِنَّهُ وَلِيُّ عِلَاجَةٍ

سے کہ جب کسی کا خادم کھانا لائے اور وہ اسے اپنے
ساتھ رکھلانے کے لیے اٹھ بیٹھ کے تو ایک یا دو
لفظ اسے دیکے کیونکہ اس نے کھانا پکانے میں
محنت کی ہے (بخاری)

واضح ہو اسلامی تعلیم کی دو حیثیتیں ہیں۔ ایک وجہی جن کو ادا کرنا لازم و واجب ہے۔ دوسری
اور نا باطل و بچوں اور غلام کا نفقہ واجب ہے۔ ایک اخلاقی تعلیم۔ اس کا دائرہ بہت
وسیع ہے۔ اخلاقی تعلیم کی قانونی حیثیت یہ ہے کہ اس کو بجالانا مقبہ ہے واجب نہیں۔ جیسے اس
حدیث میں مکارم اخلاق کی تعلیم دی گئی ہے کہ غلام یا نوکر جو کھانا پکاتا مشقت اٹھاتا ہے۔ اسے بھی
کھانے میں شریک کر لیا جائے۔ یا جیسے نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ وہ شخص مومن کامل نہیں جو خود نوپرست
بھر کر کھائے اور اس کا ہمسایہ بھر کا رہے۔

بَابُ أَلْعَبْدِ رَاجِعٌ فِي مَالِ سَيِّدِهِ

باب غلام اپنے آقا کے مال کا نگران ہے

اور نبی علیہ السلام غلام کے مال کو آقا کی طرف
منسوب فرمایا۔

حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا۔ ہر فرد نگران ہے اور اس سے نگرانی
کے متعلق پوچھا جائیگا اور حاکم نگران ہے۔ اس سے
اس کی رعیت کی نگرانی کے متعلق سوال ہوگا۔ مرد اپنے
گھر کے معاملات کا نگران ہے۔ عورت اپنے شوہر
کے گھر کی نگرانی ہے اور ہر ایک سے نگرانی کے متعلق
قیامت کے دن سوال ہوگا۔ مجھے خیال ہے حضور
نے یہ بھی فرمایا کہ لڑکا اپنے باپ کے مال کا نگران
ہے۔ پس ہر فرد نگران ہے اور اس سے اس کی
رعیت کے بارے میں پوچھا جائے گا۔

وَلَسَبَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
النَّمَالَ إِلَى السَّيِّدِ

۲۳۸۹۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ
سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
لَكُمْ رَاجِعٌ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ فَإِلَّا مَأْمُ
رَاجِعٌ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالرَّجُلُ فِي
أَهْلِهِ رَاجِعٌ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْمَرْأَةُ
فِي بَيْتِ رَوْحِهَا رَاعِيَةٌ وَهِيَ مَسْئُولَةٌ عَنْ
رَعِيَّتِهَا وَالْخَادِمُ فِي مَالِ سَيِّدِهِ رَاجِعٌ وَهُوَ
مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ قَالَ فَسَمِعْتُ هُوَ لَا يَدْعُو
مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَحْسِبُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَالرَّجُلُ
فِي مَالِ أَبِيهِ رَاجِعٌ وَمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ
يَكُلُّكُمْ رَاجِعٌ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ

فوائد و مسائل | یہ حدیث اس سے قبل متعدد ابواب میں گزر چکی ہے۔ مطلب حدیث واضح ہے کہ ہر شخص کی دینی ملی مذہبی اور قانونی ذمہ داریاں ہیں جنہیں اسے ادا کرنا چاہیئے۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جس کے ذہل و عیال ہوں نہ دوست و احباب نہ وہ حاکم ہو نہ کسی ادارہ کا سربراہ نہ کارخانہ دار نہ جاگیردار غرض کہ اس کی کوئی رعیت ہی نہ ہو تو وہ کس کا تحران ہوگا؟ حالانکہ حدیث میں ہے کہ ہر فرد تحران ہے۔ جواب یہ ہے کہ خود اس کی ذات تو ہے وہی اس کی رعیت ہے۔ چنانچہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا ہے۔ تیرے نفس (ذات) کا بھی تحجر ہر حق سے تو انسان کی ذات ہی اس کی رعیت ہے۔ وہ اپنی ذات کے اعمال و افعال کا ذمہ دار ہے اور قیامت کے دن انسان سے خود اپنی ذات کے متعلق بھی سوال ہوگا۔

بَابُ إِذَا ضَرَبَ الْعَبْدَ فَلْيَجْتَنِبِ الْوُجْهَ

باب غلام کو مارے تو چہرہ پر نہ مارے

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا ضَرَبْتَ أَحَدَكُمْ فَلْيَجْتَنِبِ الْوُجْهَ

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جب کوئی کسی سے جھگڑا کرے تو چہرہ پر نہ مارے

فوائد و مسائل | امام بخاری اس حدیث کو اس عنوان کے تحت لے آئے ورنہ چہرہ پر مارنے کی ممانعت غلام کے ساتھ خاص نہیں۔ ہر انسان بلکہ حیوان کے بھی چہرہ پر مارنا منع ہے۔ حتیٰ کہ تادیب اور تعزیر اور رجم کے موقع پر بھی چہرہ کو پہننے کا حکم ہے۔ نبی علیہ السلام نے ایک زانیہ عورت کے رجم کا حکم دیا تو فرمایا۔

إِذْ تُؤَوَّلُ، وَاتَّقُوا الْوُجْهَ

رجم کرو مگر چہرہ کو بچاؤ

۲۔ امام نووی علیہ الرحمہ نے فرمایا۔ انسانی جسم میں چہرہ خصوصاً حسن و جمال کا مخزن ہے۔ انسان کے دیکھنے سونگھنے، کھانے پینے کا ذریعہ بھی چہرہ ہی ہے۔ چہرہ پر مارنے سے اس کے ادراک کی قوتوں کے معطل ہونے کا خطرہ ہے۔ اس لیے چہرہ پر مارنے سے منع فرمایا۔ چہرہ پر مارنے کی ممانعت کی ایک وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ حدیث میں آیا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ | اللہ تعالیٰ نے انسان کو اپنی صورت پر بتایا ہے۔

یعنی چہرہ اللہ تعالیٰ کی صناعی اور کاریگری کا شاہکار ہے لہذا اس سے نہ بگاڑا جائے۔

كِتَابُ الْمَكَاتِبِ

مُكَاتِبٌ بَنُو النَّبِيِّ وَهُوَ غُلَامٌ حَسْبُكَ اس کا مالک یہ کہہ دے یا لکھ دے کہ اتنی رقم مجھے ادا کر دو

تو تم آزاد ہو۔ اگر وہ رقم غلام ادا کر دے تو آزاد ہو جائے گا ورنہ غلام ہی رہے گا۔ مکاتیب بکسرتاء مالک مکاتیب کرنے والا۔ کتابت۔ مالک کے کَاتِبَتُكَ عَلَى آلِفٍ دُرِّهِمْ میں نے تجھ پر ہزار درہم لازم کر دیئے۔ مکاتیب کا لغز کتب سے مشتق ہے جس کا معنی ہے جمع کرنا جیسے محاذ ہے کتبت الكتاب جب کلمات و حروف کو جمع کیا جائے۔ دوسرا معنی لازم کرنا جیسا کہ کتب علیکم الصبیام تم پر روزے لازم کئے گئے اسی طرح

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ
كِتَابًا مَوْفُوتًا

بے شک نماز مومنین پر لازم ہے وقت مقررہ
میں رفق اباری ص ۱۲۹

۲۔ مکاتیب اسلام سے قبل بھی تھی۔ حضور علیہ السلام نے اسے برقرار رکھا۔ بعض نے کہا کہ اسلام میں سب سے پہلے مکاتیب حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ ابراہام لول جن کے متعلق حضور نے فرمایا۔ اعیینہ۔ ان کی اعانت کرو۔ مستورات میں پہلی مکاتبہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا ہیں۔ نبی علیہ السلام کے وصال کے بعد پہلا مکاتبہ البرامیہ حضرت عمر کے غلام اس کے بعد سیرین حضرت انس رضی اللہ عنہ کے غلام ہیں۔

بَابُ إِشْرَافٍ مَنْ قَذَفَ مَمْلُوكَهُ

باب جس نے اپنے غلام پر کوئی تہمت لگائی

اس عنوان کے تحت امام بخاری نے کوئی حدیث ذکر نہیں کی۔ البتہ کتاب المحدثین اس عنوان کے مناسب حدیث کا ذکر ہے۔ جس کا مضمون یہ ہے کہ اگر کوئی اپنے غلام پر جھوٹی تہمت لگائے تو قیامت کے دن اسے کوڑے لگائے جائیں گے۔

بَابُ الْمَكَاتِبِ وَتَجْوِيزِهِ فِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً

باب مکاتب اور اس کی قسطیں ہر سال ایک قسط کی ادائیگی ہوگی

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد کہ "جو لوگ اپنے مملوک (غلام یا باندی) سے کتابت کا معاملہ کرنا چاہیں، انہیں یہ معاملہ کر لینا چاہیئے۔ اور انہیں اللہ کے اس مال میں سے بھی دینا چاہیئے جنہیں تمہیں اس نے عطا کیا ہے۔ روح نے ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ کے واسطے سے بیان کیا کہ میں نے عطاء سے پوچھا۔ اگر مجھے معلوم

وَقَوْلُهُ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ مِنْ
مَمْلُوكَةٍ آتَيْنَاكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ
عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَآتَوْهُمْ مِنْ
مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ وَقَالَ دَوَّجٌ عَنْ
ابْنِ جُرَيْجٍ قُلْتُ لِعَطَاءٍ أَوَّاجِبٌ
عَلَيَّ إِذَا عَلِمْتُ لَهُ مَالًا أَنْ أُكَاتِبَهُ

ہو جائے کہ میرے غلام کے پاس مال ہے تو مجھ پر واجب ہو جائے گا کہ میں اس سے کتابت کا معاملہ کروں؟ انھوں نے فرمایا کہ میرا خیال یہی ہے کہ واجب ہو جائے گا۔ عمرو بن دینار نے بیان کیا کہ میں نے عطاء سے پوچھا۔ کیا آپ نے اس سلسلہ میں کسی سے روایت کی تو انھوں نے جواب دیا کہ نہیں اور مجھے انہوں نے خبر دی کہ موسیٰ بن انس نے انہیں خبر دی کہ سیرین (ابن سیرین رحمۃ اللہ علیہ کے والد) نے انس رضی اللہ عنہ سے کتابت کی درخواست کی۔ وہ مالدار تھے۔ لیکن آپ نے انکار کیا۔ اس پر سیرین عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کتابت کا معاملہ کر لو، انھوں نے پھر بھی انکار کیا تو عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں دُڑے سے مارا آپ اس آیت کی تلاوت کر رہے تھے کہ ”غلاموں میں اگر خیر دیکھو تو ان سے کتابت کا معاملہ کر لو“ (بخاری)

فوائد و مسائل | ۱۔ نجوم جمع ہے نجم کے۔ نجوم کا معنی طالع (ستارہ) کے ہیں۔ لیکن یہاں وقت مراد ہے۔ اسی سے امام شافعی کا قول ہے۔ اقل المتاجیل نجمان اھے شہرمان۔ رافعی کہتے ہیں کہ نجوم اصل میں وقت کے معنی میں ہے۔ عرب ستاروں کے طلوع سے حساب کرتے تھے۔ قرض دینے والا کہتا تھا۔ اِذَا طَلَعَ نَجْمُ الشَّرِيَا اَذِيَتْ حَقْلُكَ جب شریا طلوع ہوگا تو میں تمہارا حق ادا کر دوں گا تو اوقات کا نام نجوم رکھا گیا۔ پھر وقت پر ادا کردہ چیز کو نجم کہنے لگے۔

۲۔ آیت میں فَبَا تَبَوَّاهُمْ۔ امر کا میضی ہے جو استحباب کے لیے ہے کیونکہ اس امر پر اجماع ہے کہ مالک کو غلام کو فروخت کرنے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ اگرچہ غلام کی قیمت گنتی ہو گئی ہو تو جب فروخت ہو مجبور نہیں کیا جاسکتا تو مکاتبہ پر کیسے مجبور کیا جائے گا۔

اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ حویطب بن عبد العزیٰ کے غلام صبیح نے اپنے مولیٰ سے کتابت کی درخواست کی مولیٰ نے انکار کر دیا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی تو حویطب نے اس کو سودینار پر مکاتبہ کر دیا۔ اِنْ يَكِلْنٰهُمْ فَيَبْیَحُوْا مِنْ حَيْثُ مَا سَوْا فَاُولٰٓئِكَ لَا يَصْلٰحُوْنَ لَیْسَ لَهُمْ شَرَفٌ مِّنْ اٰیٰتِ اللّٰہِ اِلَّا الَّذِیْنَ اٰتٰہُمُ اللّٰہُ مِمَّا یَشَآءُ سے واضح ہوا کہ غلام کو مکاتبہ بنانا مستحب ہے۔ خیر سے کیا مراد ہے؟ امام نووی نے فرمایا۔ خیر سے مراد کمانے کی قوت ہے۔ حضرت حسن بصری نے فرمایا خیر سے مراد صدق امانت وعدہ کا وفا کرنا ہے۔ بعض نے خیر سے مراد نماز اور نیک لفظی مراد لی۔ الغرض مطلب آیت یہ ہے کہ اگر تم اپنے مملوک کو کمانے پر قادر، دیندار اور معاملہ کا اچھا دیکھو تو اس کو مکاتبہ بنا دو۔ علامہ عینی و قسطلانی فرماتے ہیں کہ حضرت عمر کا رد لگانا محض تاویب کے طور پر تھا۔ اگر مکاتبہ بنانا واجب ہوتا تو حضرت انس انکار نہ کرتے۔

امام قرطبی نے فرمایا۔ غلام اور اس کی کمائی سب مالک کی ملک ہوئی ہے تو اگر مکاتبہ کو واجب

فرار دیا جائے تو صورت یہ ہوگی۔

خَذْ كَسْبِي وَاعْتِقْنِي

مجھ سے مال لے کر آزاد کر دے

جس کے معنی یہ ہوتے کہ مجھے بلا معاوضہ آزاد کر دے اور یہ بالاتفاق واجب نہیں ہے (فتح الباری ج ۵ ص ۱۴۱) میں کتابت کے مستحب ہونے پر دلائل تفصیل سے بیان ہوئے ہیں۔

۲۳۹۱۔ قَالَ عُرْوَةُ قَالَتْ عَائِشَةُ إِنَّ

عروہ نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ بریرہ رضی اللہ عنہا ان کے پاس آئیں، اپنے کتابت کے معاملہ میں ان کی مدد حاصل کرنے کے لیے بریرہ رضی اللہ عنہا کو پانچ اوقیہ چاندی پانچ سال کے اندر پانچ قسطوں میں ادا کرنا تھی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا۔ انہیں خود بریرہ رضی اللہ عنہا میں دلچسپی ہو گئی تھی کہ یہ بتاؤ۔ اگر میں انھیں ایک ہی مرتبہ (چاندی کی یہ مقدار) ادا کر دوں تو کیا تمہارا مالک تمہیں میرے ہاتھوں بیچ دیں گے؟ پھر میں تمہیں آزاد کر دوں گی اور تمہاری دلاؤ میرے لیے ہوگی۔

بریرہ رضی اللہ عنہا اپنے مالکوں کے پاس گئیں اور ان کے سامنے یہ نئی صورت پیش کی۔ انھوں نے کہا کہ ہم یہ صورت اس وقت منظور کر سکتے ہیں کہ دلاؤ ہمارے لیے ہو۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ پھر میرے پاس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو میں نے آپ سے اس کا تذکرہ کیا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بریرہ کو خرید کر آزاد کر دو، ولانفوسا کی کہتی ہے جو آزاد

بِرِيرَةَ دَخَلَتْ عَلَيْهَا تَسْتَعِينُهَا فِي كِتَابَتِهَا وَعَلَيْهَا خُمُسُ أَوَانٍ فَجِئَتْ عَلَيْهَا فِي خُمُسٍ سَنِينَ فَقَالَتْ لَهَا عَائِشَةُ وَفَنَسْتُ فِيهَا أَدَايْتِ عَدَدْتُ لَكُمْ عِدَّةً وَاحِدَةً أَيْبِعُكَ أَهْلَكَ فَأَعْتَقَكَ فَيَكُونُ دَلَاؤُكَ لِي قَدْ هَبْتُ بِرِيرَةَ الْخَلِّ أَهْلَهَا فَصَرَفْتُ ذَلِكَ عَنْهُمْ فَقَالُوا لَا إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَنَا الْوَلَاءُ قَالَتْ عَائِشَةُ قَدْ خَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرِيْنَهَا فَأَعْتِقِيْنَهَا فَإِنَّهَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَغْتَقَى ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا بَالُ رَجَالٍ يَشْتَرُكُونَ شَرْطًا لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنْ اشْتَرَطَ شَرْطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهِيَ بَاهِلٌ شَرَطَ اللَّهُ أَحَقَّ وَأَوْثَقُ

کرے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو خطاب کیا۔ آپ نے فرمایا۔ ان لوگوں کو کیا ہو گیا ہے جو ایسی شرطیں (معاہدات) لگاتے ہیں۔ جن کی کوئی اصل کتاب اللہ میں نہیں ہے تو جو شخص کوئی ایسی شرط

لگائے جس کی اصل کتاب اللہ میں نہ ہو تو وہ باطل ہے۔ اللہ تعالیٰ کی شرط زیادہ سختی اور زیادہ مضبوطی۔
فوائد و مسائل | یہ حدیث فیوض بارہ دوم ص ۱۸۲ پر گزر چکی ہے۔ یہاں بھی امام بخاری نے متعدد دُعاؤں کا قلم کر کے اسی حدیث کا ذکر کیا ہے لہذا ہم صرف اس حدیث کا حوالہ دیگے۔ مضمون حدیث ذہن میں رکھیں واضح ہے۔

بَابُ مَا يَجُوزُ مِنْ شُرُوطِ الْمُكَاتِبِ

باب مکاتب سے کس قسم کی شرطیں جائز ہیں؟

وَمَنْ اشْتَرَطَ شَيْطَانًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ | اور جس نے کوئی ایسی شرط لگائی جس کی اصل کتاب اللہ میں موجود نہ ہو

۲۳۹۲۔ اس عنوان کے تحت امام بخاری نے حدیث بریرہ ذکر کی ہے جو اوپر گزر چکی ہے۔ عقد کتابت کے جواز کی شرطیں یہ ہیں۔ غلام عاقل بالغ ہو اور عقد کتابت کو قبول کرے اور کتابت کی رقم ذکر کی جائے کہ فوراً ادائیگی یا قسط وار۔ علامہ عینی فرماتے ہیں۔ عقد کتابت میں ایسی قیود لگانا جو قرآن و سنت اور اجماع امت کے خلاف ہوں وہ باطل ہیں۔ البتہ یہ شرط لگانا درست ہے کہ خریدار اس کو آزاد کرے گا جیسا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے یہ شرط لگائی تھی کہ قیمت میں ادا کروں گی پھر آزاد کروں گی ۲۔ اور یہ شرط لگانا کہ غلام کی میراث (دولہ) آزاد کرنے والے کے لیے نہ ہوگی باطل ہے۔ جیسا کہ حضرت بریرہ کے مالک نے یہ شرط لگائی تھی کہ ولا ہمارے لیے ہوگی۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا یہ شرط جائز نہیں ہے۔

بَابُ اسْتِعَانَةِ الْمُكَاتِبِ وَسُؤَالِهِ النَّاسَ

باب مکاتب کا لوگوں سے امداد طلب کرنا اور سوال کرنا

۲۳۹۳۔ اس عنوان کے ماتحت بھی امام بخاری نے حدیث بریرہ ہی ذکر کی ہے جس میں یہ ہے کہ حضرت بریرہ نے جناب عائشہ صدیقہ سے اپنے کتابت کے معاملہ میں امداد طلب کی تھی اور سوال کیا تھا۔ جس سے واضح ہوا کہ مکاتب کا اپنے معاملہ میں مدد طلب کرنا اور سوال کرنا جائز ہے۔

بَابُ بَيْعِ الْمُكَاتِبِ إِذَا رَضِيَ

باب مکاتب کی بیع، اگر وہ اس پر راضی ہو

وَقَالَتْ عَائِشَةُ هُوَ عَبْدِي تَمَاتِي عَلَيْكَ | حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ مکاتب (بدل کتابت میں سے) جب تک کچھ بھی باقی

ہے وہ غلام ہی رہے گا۔ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا، جب تک ایک درہم بھی باقی ہے (مکاتب آزاد متصور نہیں ہوگا) ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مکاتب پر جب تک کچھ بھی باقی ہے

عَلَيْهِمْ دَرَاهِمٌ وَمَقَالَ ابْنُ عَسْرَةَ هُوَ عَبْدٌ لِمَنْ عَاشَ وَإِنْ مَاتَ وَإِنْ جُنِيَ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ شَيْءٌ

وہ اپنی زندگی، موت اور جرم (سب) میں غلام ہی متصور ہوگا۔

۲۳۹۴۔ اس عنوان کے تحت بھی امام نے حدیث بریرہؓ کی ہے۔ جہاں میں یہ ہے حضرت بریرہؓ حضرت عائشہ کے پاس آئیں تو آپ نے فرمایا۔ اگر تمہارا مالک یہ مان لے تو میں کتابت کی ساری رقم یک دم ادا کر کے تمہیں غریبوں اور پھر آزاد کر دوں۔

بَابُ إِذَا قَالَ الْمَكْتَبُ اشْتَرِنِي

باب مکاتب نے کسی سے کہا کہ مجھے خرید کر

وَاعْتَقْنِي فَاشْتَرَاهُ لِنَالِكَ | آزاد کر دو اور اس نے اسی غرض سے اسے خرید لیا۔ اس عنوان کے ماتحت بھی امام بخاری علیہ الرحمہ نے حدیث حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا ذکر فرمائی ہے۔ حضرت بریرہؓ مکاتبہ تھیں۔ انھوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے استدعا کی تھی۔ کہ مجھے خرید کر آزاد کر دیجئے۔ الخ

كِتَابُ الْهَبَةِ وَفَضْلِهَا وَ

کتاب ہبہ کے متعلق ہبہ کی

فضیلت اور اس کی ترغیب

التَّحْرِيطِصِ عَلَيْهَا

ہبہ کی تعریف شرائط اور اس کے بعض ضروری احکام و مسائل | کسی چیز کا دوسرے کو بلا عوض مالک کر دینا یعنی اس میں عوض ہونا شرط و ضروری نہیں دینے والے کو داہب کہتے ہیں اور جس کو دی گئی اسے موهوب کہ اور چیز کو موهوب ۲۔ ہبہ صحیح ہونے کی چند شرطیں ہیں۔ ۱۔ داہب مائل ہو

لِ الْهَبَةِ۔ لغوی معنی۔ کسی کو کوئی چیز دینا جس سے وہ فائدہ اٹھائے خواہ وہ مال ہو یا کوئی اور چیز اور اصطلاح شرع میں ہبہ کے معنی۔ تَهْنِئَةُ الْمَالِ بِبَلَا عَوْضٍ۔ کسی کو مال کا بغیر عوض کے مالک بنا دینا۔

مجھن کا ہبہ درست نہیں بالغ کرنا بالغ کا ہبہ صحیح نہیں۔ جو چیز ہبہ کی حالت کے وہ موجود ہو اور قبضہ میں ہو۔ تو اگر ایسی چیز کو ہبہ کیا کہ جو موجود نہ ہو یا فاسد کے قبضہ میں نہ ہو ہبہ درست نہیں۔ مشاع نہ ہو متمیز ہو۔ مشغول نہ ہو۔ اور جو چیز تقسیم کے قابل ہے اسے ہبہ کرنا درست نہیں ہے ہاں تقسیم کر کے ہبہ کر دے تو صحیح ہے۔ محض میں دودھ، بھڑک پیٹھ پر ادون، زمین میں درخت، درخت میں پھل، ذراعت جو ملکیت میں ہے ان کا ہبہ درست نہیں۔ یہ سب مشاع کے حکم میں ہیں۔ اسی طرح جو چیز معدوم ہے اس کا ہبہ باطل ہے۔

۳۔ ہبہ میں یہ ضروری ہے کہ موصوب شے غیر موصوب سے جدا ہو اگر غیر کے ساتھ مقفل ہو۔ ہبہ صحیح نہیں مثلاً درخت میں جو پھل لگے ہوں۔ اُن کو ہبہ کرنا درست نہیں جو چیز ہبہ کی گئی۔ اگر وہ قابل تقسیم ہو تو ضرور ہے کہ اس کی تقسیم ہو گئی ہو بغیر تقسیم کیے ہوئے ہبہ درست نہیں۔

۴۔ ہبہ دو قسم ہے ایک تملیک دوسرا اسقاط مثلاً جس پر مطالبہ تھا اسے ہبہ کرنا اس کو ساقط کرنا ہے۔ مدیون کے سوا دوسرے کو دین ہبہ کرنا اس وقت صحیح ہے کہ قبضہ کا بھی اس کو حکم دیدیا ہوا اور قبضہ کا حکم نہ دیا ہو تو صحیح نہیں۔

۵۔ ایک شخص نے ہنسی مذاق کے طور پر دوسرے سے چیز ہبہ کرنے کو کہا مثلاً ہنسی مذاق میں دوست احباب کہتے ہیں کہ تمھاری کھلاڑیا یہ چیز دے دو مگر اس نے سچ کچ کو ہبہ کر دیا یہ ہبہ صحیح ہے۔

۶۔ ہبہ کے بہت سے الفاظ ہیں۔ میں نے تجھے ہبہ کیا۔ یہ چیز تمہیں کھانے کو دی۔ یہ چیز میں نے فلاں کے لیے یا تیرے لیے کر دی۔ میں نے یہ چیز تیرے نام کر دی۔ اس معاملہ میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ اگر لفظ ایسا بر لا جس سے ملک رقبہ سمجھی جاتی ہو یعنی خود اس شے کی ملک تو ہبہ ہے اور اگر منافع کی تملیک معلوم ہوتی ہو تو عاریت ہے اور دونوں کا احتمال ہے تو نیت دیکھی جائے گی (درمختار)

المہدیۃ۔ کسی کی عزت افزائی کے لیے جو مال دیا جائے یا بھیجا جائے اسے ہدیہ کہتے ہیں۔ الصدقہ۔ وہ مال جو کسی کو بغرض حصول ثواب دیا جائے اسے صدقہ کہتے ہیں۔ صدقہ میں قبضہ شرط نہیں ہے۔ بغیر قبضہ کے بھی صدقہ درست ہو جائیگا۔

الاباحتہ۔ کسی کو اس امر کی رخصت و اجازت دی جائے کہ تم اسے کھاؤ یا لے جاؤ بغیر عوض کے۔ اس کو اباحت کہتے ہیں۔ ایجاب و قبول سے ہبہ منعقد ہو جاتا ہے اور اس کی تکمیل قبضہ سے ہوتی ہے۔ (کرمانی والجلد)

۷۔ ہبہ کے ارکان ایجاب و قبول ہیں اور اس کا حکم یہ ہے کہ ہبہ کرنے سے چیز مہرب لے لی بلکہ ہو جاتی ہے۔

مشاع کی تعریف

۸۔ مشاع اس چیز کو کہتے ہیں جس کے ایک جزو غیر متعین کا یہ مالک ہو۔ یعنی دوسرا شخص بھی اس میں شریک ہو اور دونوں حصوں میں امتیاز نہ ہو اس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک قابلِ قسمت جو تقسیم ہونے کے بعد قابلِ امتناع باقی رہے۔ جیسے زمین مکان دوسری غیر قابلِ قسمت کہ تقسیم کے بعد اس قابل نہ رہے کہ جیسے چکی۔ چھوٹی سی کوٹھڑی کہ تقسیم کر دینے سے ہر ایک کا حصہ بیکار ہو جاتا ہے۔ مشاع غیر قابلِ قسمت کا ہبہ بالاتفاق جائز ہے اور قابلِ قسمت ہو تو اس کا ہبہ فاسد ہوگا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگرچہ فی نفسہ ہبہ جائز ہو گا مگر اس شے میں مہرب لے کی ملکیت ثابت نہیں ہوگی۔ چنانچہ مشاع کے ہبہ کرنے کی صورت میں ملکیت جب ہی ثابت ہوگی جب کہ تقسیم سے وہ حصہ جس کا ہبہ کیا گیا ہو علیحدہ کر دیا جائے۔ مثال کے طور پر ایک مکان الف دب کی مشترک ملکیت ہے جو قابلِ تقسیم ہے۔ الف نے ج کے حق میں اس مکان کا اپنا نصف حصہ ہبہ کر دیا اگرچہ ہبہ منقذ ہو جائے گا لیکن ج کی ملکیت اس وقت تک ثابت نہ ہوگی تا وقتیکہ الف اپنا حصہ علیحدہ کر کے ج کے قبضہ میں نہ دیدے۔

۹۔ مشاع کا ہبہ صحیح نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ قبضہ کے وقت شیوع پایا جائے اور اگر ہبہ کے وقت شیوع ہے مگر قبضہ کے وقت شیوع نہ ہو تو ہبہ صحیح ہے مگر مکان کا نصف حصہ ہبہ کیا اور قبضہ نہیں دیا۔ پھر دوسرا نصف ہبہ کیا اور پورے مکان پر قبضہ دے دیا ہبہ صحیح ہو گیا اور اگر نصف ہبہ کر کے قبضہ دے دیا پھر دوسرا نصف ہبہ کیا اور اس پر قبضہ دے دیا۔ یہ دونوں ہبہ صحیح نہیں۔ (علیگیری)

۱۰۔ ہبہ میں یہ ضروری ہے کہ مہرب شے غیر مہرب سے جڑا ہو۔ اگر غیر کے ساتھ متصل ہو، ہبہ صحیح نہیں۔ مثلاً درخت میں جو پھل لگے ہوں۔ ان کو ہبہ کرنا درست نہیں جو چیز ہبہ کی گئی۔ اگر وہ قابلِ تقسیم ہو تو ضرور ہے کہ اس کی تقسیم ہوگئی ہو بغیر تقسیم کیے ہوئے ہبہ درست نہیں اور اگر تقسیم قابل ہی نہ ہو یعنی تقسیم کے بعد وہ شے قابلِ امتناع نہ رہے مثلاً چھوٹی سی کوٹھڑی یا حمام، ان میں ہبہ صحیح ہونے کے لیے تقسیم ضرور نہیں (ہدایہ وغیرہ)

۱۱۔ جو چیز تقسیم کے قابل ہے اس کو انہی کے لیے ہبہ کرے یا شریک کے لیے دونوں صورتیں ناجائز ہیں نہ مال اگر ہبہ کرنے کے بعد داہمب نے اُسے خود یا اس کے حکم سے کسی دوسرے نے تقسیم کر کے قبضہ نہ کیا یا مہرب لے کر حکم دے دیا کہ تقسیم کر کے قبضہ کر لو اور اس نے ایسا کر لیا۔ ان صورتوں میں

ہمہ جائز ہو گیا کیونکہ مانع زائل ہو گیا۔ اگر بغیر تقسیم مہوب لہ کو قبضہ دے دیا مہوب لہ اس چیز کا مالک نہیں ہوگا بلکہ اس کے تصرف سے جو نقصان ہوگا اس کا ضامن ہوگا اور خود واجب اس میں تصرف کرے، مثلاً بیع کر دے اس کا تصرف نافذ ہو جائے گا (بحر در مختار)

۱۲۔ تھن میں دودھ، پیٹ پر اڈن، زمین میں درخت، درخت میں پھل، یہ چیزیں مشاع کے حکم میں ہیں کہ ان کا ہبہ صحیح نہیں مگر دودھ وہ کہ اڈن کاٹ کر پھل توڑ کر مہوب لہ کو تسلیم کر دیے تو ہبہ جائز ہو گیا کہ مانع زائل ہو گیا۔

۱۳۔ جو مشاع غیر قابل قسمت ہے اس کا ہبہ صحیح ہونے کے لیے یہ شرط ہے کہ اس کی مقدار معلوم ہو یعنی اس چیز میں اس کا حصہ اتنا ہے جس کو ہبہ کرتا ہے۔ اگر معلوم نہ ہو تو ہبہ صحیح نہیں۔

۱۴۔ ایک شخص نے دو کپڑے ایک شخص کو دیے اور یہ کہا کہ ایک تمہارا ہے اور ایک تمہارے لڑکے کا اور اور مجرا ہونے سے قبل یہ نہیں متعین کیا کہ کون کس کا ہے۔ یہ ہبہ جائز نہیں اور بیان کر دیا ہے تو جائز ہے (رد المحتار)

۱۵۔ دو شخصوں نے ایک شخص کو مکان جو قابل قسمت ہے ہبہ کر دیا اور قبضہ دے دیا۔ ہبہ صحیح ہے کہ یہاں شیوع نہیں ہے اور اگر ایک نے دو شخصوں کو ہبہ کیا اور یہ دونوں بالغ ہیں یا ایک بالغ ہے دوسرا نابالغ اور یہ نابالغ اسی بالغ کی پرورش میں ہے اور فقیر بھی نہیں ہیں اور مکان قابل تقسیم ہے تو ہبہ صحیح نہیں کہ مشاع کا ہبہ ہے۔

۱۶۔ شیوع جو نعمانیت قبضہ کر دیتا ہے وہ شیوع ہے جو عقد کے ساتھ مقارن ہو۔ عقد کے بعد جو شیوع طاری ہوگا وہ مانع نہیں (ہذا یفتح القدر ميسوط - کنز) ہبہ کے لیے قبول ضروری ہے یعنی مہوب لہ جب تک قبول نہ کرے اس کے حق میں ہبہ نہیں ہوگا اگرچہ واجب کے حق میں فقط ایجاب سے ہبہ ہو جائیگا ۱۷۔ ہبہ تمام ہونے کے لیے قبضہ کی بھی ضرورت ہے بغیر اس کے ہبہ تمام نہیں ہوتا پھر اگر اسی مجلس میں قبضہ کرے تو واجب کی اجازت کی بھی ضرورت نہیں اور مجلس بدل جانے کے بعد قبضہ کرنا چاہتا ہے تو اجازت دے کر اسے۔ ہاں اگر جس مجلس میں ہبہ کیا ہے اس نے کہا ہے کہ تم قبضہ کر لو تو اب اجازت حاصل کرنے کی ضرورت نہیں وہی پہلی اجازت کافی ہے (ہذا یفتح در مختار)

۱۸۔ ہبہ کے لیے قبضہ کامل کی ضرورت ہے اگر مہوب شے (یعنی جو چیز ہبہ کی گئی ہے) واجب کی ملک کو شامل ہو تو قبضہ کامل ہو گیا اور ہبہ تمام ہو گیا اور اس کی ملک میں مشغول ہے تو قبضہ کامل نہیں ہوگا مثلاً بوری میں واجب کا غلہ ہے بوری ہبہ کر دی اور منع غلہ کے قبضہ دید یا مکان میں واجب کے سامان میں مکان ہبہ کر دیا اور سامان کے ساتھ قبضہ دیا ہبہ تمام نہیں ہوا اور اگر غلہ ہبہ کیا یا مکان میں جو چیزیں تھیں ان کو ہبہ کیا اور بوری سمیت قبضہ دے دیا یا مکان اور سامان سب پر قبضہ دید یا ہبہ تمام ہو گیا۔

الغرض ہمہ میں یہ ضروری ہے کہ جو چیز ہمہ کی جلتے۔ واجب اس کو موجب لہ کے قبضہ میں دیدے اور اس ہمہ کی ہوتی چیز سے متعلق تمام اختیارات سے مکمل طور پر دستبردار ہو جائے۔ واضح ہو کہ ہمہ ایک رضا کارانہ عمل ہے جبراً ہمہ ناجائز اور کالعدم ہوگا۔ ہمہ اپنے عزیز اقرباء اور اولاد کے حق میں کرنا بھی صحیح و درست ہے۔ ہمہ کے مزید مسائل اس باب کی احادیث کے تحت بھی بیان ہوں گے بغور مطالعہ فرمائیں

حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے مسلمان عورتیں! ہرگز کوئی پڑوس، اپنی دوسری پڑوس کے لیے (مملو ہدیہ کو بھی) حقیقہ نہ سمجھے، خواہ بکری کے کھر کا ہی کیوں نہ ہو۔

حضرت عروہ سے مروی ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان سے فرمایا، میرے بھانجے! (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عبد مبارک میں حال یہ تھا کہ) ہم ایک چاند دیکھتے، پھر دوسرا دیکھتے، پھر تیسرا دیکھتے،

اس طرح دودھ مینے گزر جاتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھروں میں آگ نہ جلتی تھی۔ میں نے

یہ سب خالہ! پھر آپ لوگ زندہ کیسے رہتی تھیں؟ آپ نے

فرمایا۔ صرف دو چیزوں بکھور اور پانی پر (گزر جوتا تھا) البتہ

نہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چند انصاری پڑوسی تھے جن سے آپ دودھ دینے والی بکریاں تھیں اور

دل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ان کا دودھ بھیج دیتے تھے جو حضور میں پلاتے تھے۔

۲۳۹۶۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

يَا نِسَاءَ الْمُسْلِمَاتِ لَا تَخْقِرَنَّ جَارَةً

لِجَارَتِهَا وَكُوْنَنَّ سِنًا (بخاری)

۳۳۹۷۔ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ لِعُرْوَةَ

ابْنِ أَحْمَرَ إِنَّ كُنَّا لَنَنْظُرُ إِلَى الْهَلَالِ

ثُمَّ الْهَلَالِ ثَلَاثَةَ أَهْلَةٍ فِي شَهْرَيْنِ وَمَا

أُوقِدَتْ فِي آبِيَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَارٌ فَقُلْتُ خَالَةٌ مَا كَانَتْ

يُبَشِّكُمُ ثَلَاثَ الْأَسْوَاقِ الشَّمْسُ وَالْمَاءُ

إِلَّا إِنَّهُ قَدْ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ جِيرَانٌ مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَتْ لَهُمْ

مَنَابِشٌ وَكَانُوا يَسْتَحْمُونَ رَسُولَ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَلْبَانِهِمْ

فَيَسْقِيْنَا

بَابُ الْقَلِيلِ مِنَ الْهَبَةِ

باب معمول ہدیہ دینا

۲۳۹۸۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ دُعِيتُ إِلَى ذِرَاعٍ

أَوْ كِرَاعٍ لَأَجَبْتُ وَتَوَاهِدَى الْكَفَّ

ذِرَاعٌ أَوْ كِرَاعٌ لَقَمِلْتُ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر مجھے

دست یا پائے (کے گوشت) پر بھی بلایا جائے تو میں قبول کروں گا اور مجھے دست یا پائے (کے گوشت) کا ہدیہ بھیجا جائے تو اسے قبول کروں گا۔

بَابُ مَنْ اسْتَوْهَبَ مِنْ أَصْحَابِهِ شَيْئًا

باب جو اپنے دوستوں سے ہدیہ مانگے

ابوسعید رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اپنے ساتھ میرا بھی حصہ رکھنا۔ حضرت سہل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہاجر خاتون کے پاس آدمی بھیجا۔ ان کا ایک غلام بڑھتی تھا۔ ان سے اپنے فرمایا کہ اپنے غلام سے ہمارے لیے لکڑیوں کا ایک منبر بنانے کے لیے کہیں۔ چنانچہ انھوں نے اپنے غلام سے کہا۔ وہ جا کر جھاڑ کاٹ لائے اور اسی کا ایک منبر بنایا۔ جب وہ منبر بنا چکے تو خاتون نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کی کہ منبر تیار ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میرے پاس بھجوا دیں۔ لوگ اسے لائے

۲۳۹۹ - وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلْتُ إِلَى امْرَأَةٍ مِّنَ الْمُهَاجِرِينَ وَكَانَ لَهَا غُلَامٌ فَخَازَ قَالَ لَهَا مُرِّي عَبْدِي فَلْيَمْلِكْ لَنَا امْرَأَةً الْمُنْثَبِرَةَ فَأَمَرَتْ عَبْدَهَا فَذَهَبَ فَقَطَعَ مِنَ الْعَرَفَاءِ فَصَنَعَ لَهُ مِنْبَرًا فَلَمَّا قَضَاهُ أَرْسَلَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَدْ قَضَاهُ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسِلِي بِهِ إِلَى جَعَاءٍ وَابِيهِ فَاحْتَلَمَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَضَعَهُ حَيْثُ تَرَدَّدَ

تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اٹھایا اور جہاں تم اب دیکھ رہے ہو وہیں آپ نے اسے رکھ دیا۔

ہدیہ کرنے کے فضائل بکثرت احادیث میں آئے ہیں۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ قَدْهَا دُوا فَوَدَّ مَسَالِ تَحَابُّوا۔ باہم ہدیہ کرو۔ اس سے آپس میں محبت بڑھتی ہے۔ حضور نے فرمایا ہدیہ سے حسد دور ہوتا ہے۔ ہدیہ کا بدلہ دینا مستحب ہے۔ بدلہ دینے پر قادر نہ ہو تو اس کی تشار کرے یعنی یہ کہے۔ جزاک اللہ خیر۔ نیز فرمایا تین چیزیں واپس نہ کی جائیں۔ نیکی، دودھ، تیل۔ اگر کوئی پھول بھی ہدیہ کرے تو اسے واپس نہ کرے کہ یہ جنت سے آیا ہے (خلاصہ حدیث ترمذی)

نیز فرمایا۔ پھول ہدیہ کیا جائے تو واپس نہ کرے یہ اٹھانے میں ہلکا ہے (یعنی دینے والے کا احسان زیادہ نہیں ہے) اور خوشبو بھی ہے۔

۲۔ زبیر عن ان احادیث سے واضح ہوا کہ کوئی معمولی چیز بھی ہدیہ کرے تو بُرا نہ مانے قبول کر لے۔

فرد سن مشاۃ کے معنی بجری کے کھڑے ہیں۔ ظاہر ہے اسے کون ہدیہ دیتا ہے؟ لیکن اس لفظ کو استعمال فرما کر نبی علیہ السلام نے اس طرف اشارہ فرمایا ہے کہ ہدیہ خواہ کیسا ہی معمول کیوں نہ ہو اس کو تحفہ نہ سمجھا جائے قبول کر لیا جائے۔ غریب آدمی معمولی چیزیں ہی ہدیہ کر سکتا ہے جو اس کے جذبہ محبت کا آئینہ دار ہوتا ہے تو معمولی چیز کو واپس کر دینا اس کے جذبہ محبت کو مجروح کرنا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نبی علیہ السلام معمولی سے معمول ہدیہ قبول فرمایا کرتے تھے اور کسی مسلمان کا دل نہیں توڑتے تھے۔

نیز یہ بھی واضح ہوا کہ دوست احباب سے حسب موقع و محل ہدیہ طلب کرنا جائز ہے اور باہمی محبت و اُلفت کا باعث ہے۔ نبی علیہ السلام کے کثارتہ مبارک میں دو ماہ تک آگ نہیں جلتی تھی۔ یہ حضور علیہ السلام کا فقر اختیار ہی تھا۔ آپ فی الواقع غریب نہ تھے بلکہ آپ نے یہ انداز زندگی خود اختیار فرمایا تھا۔ جو آتا تھا فقرار و مساکن میں تقسیم فرمادیتے تھے۔

۲۴۰۰۔ اس عنوان کے تحت امام نے حدیث عبداللہ بن ابی قتادہ بھی ذکر کی ہے جو کتاب الحج میں مع تعلیم و ترجمانی کے گزر چکی ہے۔ خلاصہ حدیث یہ ہے کہ حضرت ابو قتادہ نے گور خر شکار کیا تھا وہ محرم نہ تھے۔ اس میں سے کچھ بچا ہوا گوشت ان کے پاس تھا۔ پھر بحضور نبوی حاضر آئے۔

حضور علیہ السلام نے فرمایا کہ کیا اس میں سے کچھ بچا ہوا تمہارے پاس موجود ہے۔ میں نے عرض کیا۔ جی ہاں اور وہی دست آپ کی خدمت میں پیش کش کی۔ آپ نے اسے تناول فرمایا تا آنکہ وہ ختم ہو گیا۔ آپ بھی اس وقت محرم تھے۔

فَقَالَ مَعَكُمْ وَنَهُ شَيْءٌ فَقُلْتُ نَعَمْ
فَنَادَانِيهِ اَلْبَعْضُ فَاَكَلَهَا حَتَّى نَفَذَهَا
وَهُوَ مُحَرَّمٌ فَخَدَّ شَيْءٌ بِهٖ زَيْدُ بْنُ اَسْلَمَ
عَنْ عَطَاءٍ بْنِ يَسَارٍ عَنْ اَبِي قَتَادَةَ

۱۔ حدیث کے یہی جملے عنوان کے مطابق ہیں۔ جن سے واضح ہوا کہ حضور علیہ السلام نے وہ گوشت طلب فرمایا۔ تو اپنے ساتھیوں سے کوئی چیز ہبہ کرانے کا یہی انداز ہے۔
۲۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ حج کے موقع پر محرم کو خود شکار کرنا جائز نہیں ہے۔ ہاں اگر کوئی غیر محرم شکار کرے تو محرم کو اس شکار کا گوشت کھانا جائز ہے۔

باب مَنِ اسْتَسْقَى

باب پانی طلب کرنا

حضرت سہل رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا۔ مجھے پانی ملاؤ۔

وَقَالَ سَهْلٌ قَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْقِنِي.

۲۴۰۱۔ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ أَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دَارِنَا هَذِهِ فَأَتَسَعَفَنِي فَعَلَبَنَا لَهُ شَاةً لَسْنَا شَرَّ شَيْئَةٍ مِنْ مَاءٍ بِئَرْنَا هَذِهِ فَأَعْطَيْنَاهُ وَأَبُو بَكْرٍ عَنْ يَسَارٍ وَعَمْرٌو نَحْنَاهُ وَأَعْرَابِيٌّ عَنْ يَمِينِهِ فَلَمَّا فَتَرَ قَالَ عَمْرُو هَذَا أَبُو بَكْرٍ فَأَعْطَى الْأَعْرَابِيَّ شَرَّ قَالَ الْأَيُّهُنَّونَ الْأَيُّهُنَّونَ الْأَيُّهُنَّونَ قَالَ أَنَسٌ فَهِيَ سُنَّةٌ فَهِيَ سُنَّةٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے اسی گھر میں تشریف لائے اور پانی طلب فرمایا۔ ہمارے پاس ایک بکری تھی اسے ہم نے دوہا۔ پھر میں نے اس میں اپنے کنویں کا پانی ملا کر آپ کی خدمت میں پیش کیا۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آپ کے بائیں طرف بیٹھے ہوئے تھے۔ عمر رضی اللہ عنہ تھے اور ایک عرابی دائیں طرف تھے۔ جب آپ پی کر نارغ ہوئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یہ ابو بکر ہیں۔ لیکن آپ نے اسے عرابی کو عطا فرمایا (کیونکہ وہ دائیں طرف بیٹھے ہوئے تھے) پھر فرمایا، دائیں طرف بیٹھنے والے (مقدم ہیں) دائیں طرف بیٹھنے والے ہی! ہاں، دائیں طرف سے ابتداء کیا کرو۔ انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہی سنت ہے، یہی سنت ہے

اس مضمون کی احادیث اس سے قبل متعدد ابواب میں گزر چکی ہیں۔ علامہ عینی لکھتے ہیں۔ **قوله ومائل** **الْأَيُّهُنَّونَ** مبتدا اسہ اور اس کی خبر مخدوف ہے۔ ترکیب عبارت یوں ہے۔ **الْأَيُّهُنَّونَ مُقَدَّمُونَ** اور دوسرا **الْأَيُّهُنَّونَ** تاکیدی کیلئے ہے۔ یہ حدیث مسائل ذیل پر مشتمل ہے۔ دوہر پانی نمک آگ ایسی اشیاء بوقت ضرورت کسی دوست ہمسایہ وغیرہ سے طلب کرنا جائز ہے اور جو مانگے اسے دے دینا اور محل سے کام نہ لینا مستحب ہے۔ صحابہ کرام علیہم الرحمۃ والرضوان کی یہی کیفیت تھی کہ وہ ابشار و قربانی سے کام لیتے تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طبیعت ثانیہ تھی۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے صحابہ کی صفت اِثَارَہ بیان فرمائی ہے۔ سورہ حشر میں فرمایا۔ **وَيُؤَيِّدُ شُورَىٰ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَكُوْنَا بِهِمْ خَصَاصَةً** اور اپنی جانوں پر ان کو ترجیح دیتے ہیں۔ اگرچہ انھیں شدید محتاجی ہو اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک جھوکا شخص آیا۔ حضور نے اذواجِ مطہرات کے جبرول پر معلوم کرایا۔ کیا کھانے کی کوئی چیز ہے۔ معلوم ہوا کہ کسی بی بی صاحبہ کے ہاں کچھ بھی نہیں ہے۔ تب حضور علیہ السلام نے اصحاب سے فرمایا جو اس شخص کو مہمان بنائے۔ اللہ تعالیٰ اس

پر رحمت فرمائے۔ حضرت ابو طلحہ انصاری کھڑے ہو گئے اور حضور سے اجازت لے کر مہمان کو اپنے گھر لے گئے۔ گھر جا کر بنی بی سے دریافت کیا۔ کچھ ہے۔ انھوں نے کہا کچھ نہیں۔ صرف بچوں کے لیے تھوڑا سا کھانا رکھا ہے۔ حضرت ابو طلحہ نے فرمایا۔ بچوں کو بہلا کر سلا دو اور جب مہمان کھانے بیٹھے تو چراغ دُست کرنے اٹھو اور چراغ کو بجھا دو تا کہ وہ اچھی طرح کھالے۔ یہ اس لیے تجویز کی کہ مہمان یہ نہ جان سکے کہ اہل خانہ اس کے ساتھ نہیں کھا رہے ہیں کیونکہ اس کو یہ معلوم ہوگا تو وہ اصرار کرے گا اور کھانا کم بے بھوکا رہ جائے گا۔ اس طرح مہمانوں کو کھلایا اور آپ ان صاحبوں نے بھوکے رات گزار دی۔ جب صبح ہوئی اور ربیعہ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو حضور اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا رات فلاں فلاں لوگوں میں عجیب معاملہ پیش آیا۔ اللہ تعالیٰ ان سے بہت راضی ہے۔

۲۔ اپنے عزیز و اقربا، دوست احباب کے گھر جانا سنت ہے تاکہ اس ملاقات سے رشتہ محبت و اخوت قائم رہے اور ایک دوسرے کے حال احوال سے باخبر رہیں تاکہ دُکھ درد میں ساتھ ہو سکے۔

۳۔ دودھ کی لسی نبی علیہ السلام کو پسند تھی۔ اس کا پلینا سنت ہے۔

۴۔ تقسیم دہنی طرف سے شروع کرنی مسنون ہے۔ اگرچہ بائیں طرف بیٹھے ہوئے افراد علم و فضل میں افضل ہوں۔ مزید تفصیل کے لیے حدیث نمبر ۲۱۹۹، ۲۱۹۸ و ۲۲۱۱ ملاحظہ کیجئے۔

بَابُ قَبُولِ هَدِيَّةِ الصَّيْدِ

باب شکار کا ہدیہ قبول کرنا

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شکار کے دست کا ہدیہ ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے قبول فرمایا تھا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ مرا نظر ان میں ہم نے ایک خرگوش کا پیچھا کیا۔ لوگ اس کے پیچھے دوڑے اور اسے تھکا دیا اور میں نے قریب پہنچ کر اسے پکڑ لیا۔ پھر ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کے یہاں لایا۔ آپ نے اسے ذبح کیا اور اس کے پیچھے کا یا دونوں رانوں کا گوشت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھی بھیجا۔ (شہاب نے بعد میں یقین کے ساتھ) کہا کہ دونوں رانیں آپ بھیجی تھیں، اس میں کوئی

وَقِيلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ أَجْلِ قِتَادَةِ عَصَا الصَّيْدِ
۲۴۰۲ - عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَلْفَحْنَا
أَرْنبًا بِسَرِّ الظُّهْرِ إِنْ قَسَعِيَ الْقَوْمُ
فَلَذَبْنَاهَا فَذَوَّكْنَاهَا فَخَازَ تَهَا
فَأَتَيْتُ بِهَا أَبَا طَلْحَةَ فَلَذَبَهَا
وَبَعَثْتُ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَدْرِكُهَا أَوْ يَخْذُهَا لَا شَكَّ فِيهِ
فَقَبِلَهُ ثَلُثَ وَ أَكَلَ مِنْهُ قَالَ وَ أَكَلَ مِنْهُ
ثُمَّ قَالَ بَعْدُ قَبِلَهُ (بخاری)

شبہ نہیں۔ حضور اکرم ﷺ اسے قبول فرمایا تھا۔ میں نے پوچھا۔ اس میں سے آپ نے تناول بھی فرمایا تھا؛ انھوں نے بیان کیا کہ تناول بھی فرمایا تھا۔ اس کے بعد پھر آپ نے فرمایا کہ آپ نے وہ دہریہ قبول کیا تھا۔

اس حدیث کو امام بخاری نے ذباحہ، مسلم نے ذباحہ، ابو داؤد و ترمذی نے اطعمہ
فوائد و مسائل نسائی و ابی ماجہ نے حبیہ میں ذکر کیا ہے۔ علامہ کرمانی علیہ الرحمہ نے فرمایا مِثْلَ لَظْهَرَانِ
 ایک گاوڑ کا نام ہے جس میں حکیت اور باغ ہیں۔ یہ مکہ معظمہ سے پانچ میل کے فاصلہ پر مدینہ منورہ کی جانب واقع ہے۔ یہ حدیث مسائل ذیل پر مشتمل ہے۔

۱۔ ضرورت کے لیے شکار کرنا جائز ہے اور بلا ضرورت محض نشانہ بازی اور شوق کے طور پر شکار کرنا
 بوقت ضرورت شکار کرنا جائز ہے اور اس کو کام میں نہ لانا ممنوع ہے۔ بعض لوگ محض
 تفریح طبع کے لیے شکار کرتے ہیں اور جانور کے گوشت
 پرست سے فائدہ نہیں اٹھاتے وہ بیکار جانتے ہیں یا جانور پر گولی چلا کر اس کو تڑپتا ہلکتا چھوڑ دیتے ہیں اور
 اسے ذبح کسے کام میں نہیں لاتے۔ ایسا کرنا گناہ اور ظلم ہے۔ ترمذی، ابو داؤد و نسائی کی حدیث
 میں فرمایا۔ مَنِ تَبِعَ الْمَصِيدَ غَفَلَ۔ جس نے شکار کا تعاقب کیا وہ غافل ہوا۔ جس سے شکار کے
 تعاقب کرنے کی ممانعت کا پہلو نکلتا ہے۔ مطلب حدیث یہ ہے۔ بلا وجہ اور بلا ضرورت شکار کرنا
 یا شکار کرنے اور جانور ڈھونڈنے، اس کا تعاقب کرنے میں ایسا منہمک ہو جانا کہ اپنے دینی و دنیوی
 فرائض سے غافل ہو جائے جیسا کہ عموماً شکاریوں کی یہی کیفیت ہوتی ہے کہ وہ شکار میں ایسے مصروف
 ہو جاتے ہیں کہ فرض نماز بھی ترک ہو جاتی ہے تو اس طرح شکار میں مصروف ہو جانا جائز نہیں ہے کہ اس
 سے فرائض و واجبات میں کوتاہی ہو یہی اس حدیث کا مطلب ہے۔

۲۔ جب چند لوگ شکار کا تعاقب کریں۔ ان میں سے جو بھی اس کو پکڑ لے یا جس کی گولی سے وہ
 زخمی ہو وہی اس کا مالک قرار پاتے گا۔

۳۔ روایت ترمذی میں قَدْ بَحَّهَا بِمَرْوَةٍ کے الفاظ ہیں۔ یعنی آپ نے اس کو پتھر سے
 ذبح کیا تو پتھر سے ذبح اس صورت میں درست ہے جب کہ پتھر تیز دھار والا ہو۔ یعنی اس سے جانور کی
 رگیں کٹ جائیں اور اگر پتھر کے بوجھ یا ضرب سے جانور کو ہلاک کیا تو یہ شرعاً ذبح نہیں ہے۔ ایسے جانور
 کا گوشت حلال نہیں ہوگا۔

۴۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ
 خرگوش حلال جانور ہے۔ ائمہ اربعہ مالک شافعی، حنبلی اور امام اعظم ابو حنیفہ اور تمام

علماء کا یہی مذہب ہے کہ خرگوش حلال ہے۔ — البتہ عبداللہ بن عمرو بن عاص، عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ اور مکرمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کرامت کا قول کرتے ہیں۔ مگر کثیر احادیث جنہیں بیہقی، طبرانی، نسائی، ابن ماجہ و روایت کیا ہے خرگوش کی اباحت واضح ہے۔ علامہ عینی نے ان تمام احادیث کو عمدۃ القاری ۳/۱۳۷ میں ذکر فرمایا ہے۔

۵۔ بعض احادیث کا یہ مضمون ہے کہ نبی علیہ السلام نے خرگوش کا گوشت کھانے کا حکم دیا ہے یا یہ ہے کہ آپ نے خود نہیں کھایا مگر اس کے کھانے سے منع بھی نہیں فرمایا اور طبرانی کی حدیث میں ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔

لَا آءَ كُلْهَا وَلَا أَحَرِّمُهَا | نہ میں اس کو کھاتا ہوں نہ کھانے سے منع فرماتا ہوں
تو جب آپ نے منع نہیں فرمایا تو پھر خرگوش مکروہ کیسے قرار دیا جائے گا؟

حضرت صعب بن جثامہ رضی اللہ عنہ نے کہ انھوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گور خر کا ہدیہ پیش کیا تھا۔ حضور اس وقت مقام ابراہیم یا مقام ددان میں تھے راوی کو شبہ ہے حضور اکرم نے ان کا ہدیہ واپس کر دیا۔ پھر ان کے چہرے پر زنا مت کے آثار دیکھ کر فرمایا کہ میں نے اس لیے واپس کیا ہے کہ میں احرام کی حالت میں ہوں۔

۲۴۰۳۔ عَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَثَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِمَارًا وَحُشْبَاءً وَهُوَ بِالْبُؤْعَاءِ أَوْ بِوَدَّانَ فَرَدَّ عَلَيْهِ فَلَكَتَا رَايَ مَافِي وَجْهِهِ فَقَالَ أَمَا أَنَا لَمْ تَوَدَّ عَلَيَّكَ إِلَّا أَنَا حُرْمٌ

ابوہریرہ اور ودان دو مقاموں کے نام ہیں جو کہ مدینہ و مکہ کے درمیان واقع ہیں۔ اس سے قبل کی حدیث میں ہے کہ حضرت ابو قتادہ نے شکار کا گوشت بصخرہ نبوی پیش کیا آپ نے قبول فرمایا۔ اس حدیث میں ہے کہ صعب کا شکار آپ نے قبول نہیں فرمایا حالانکہ دونوں حالتوں میں آپ حرم تھے۔ — جواب یہ ہے قتادہ نے شکار کا گوشت پیش کیا تھا جب کہ وہ خود حرم نہ تھے اور حضرت صعب نے زندہ شکار پیش کیا تھا اور محرم زندہ شکار کا مالک نہیں ہوتا۔ اس لیے آپ نے اسے قبول نہیں فرمایا۔ البتہ اگر غیر محرم نے شکار کر دیا تو اس کا گوشت حرم کو دیا تو وہ گوشت کا مالک ہو جاتا ہے۔

بَابُ قَبُولِ الْهَدِيَّةِ
باب ہدیہ قبول کرنا

عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا يَتَحَدَّثُونَ
بِهَذَا أَيَّاهُمْ يَوْمَ عَائِشَةَ
يَتَّبِعُونَ بِهَا أَمَّا يَتَّبِعُونَ بِذَلِكَ مَرْصَاةَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
۲۴۰۵- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَهْدَتْ
أُمُّ حَنِيفَةَ حَالَةَ ابْنِ عَبَّاسٍ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَاعَ سَمْنًا
فِي أَضْبًا فَسَأَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنَ الْأَرِيطِ وَالسَّمْنِ وَشَرَكَ
الضَّبَّ تَقْدُّرًا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَأُكِلَ
عَلَى مَا شِئِدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَكَأَنِّي كَانَ حَرَامًا مَا أُكِلَ عَلَى
مَا شِئِدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں
کہ لوگ ہر دیر بھیجنے کے لیے میری باری کا انتظار
کرتے تھے۔ وہ اس طریقہ سے حضور علیہ السلام
کی خوشی چاہتے تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا۔
کہ ان کی خالہ اُم حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیسہ لگائی اور گدہ
کا ہدیہ بھیجا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پتھر اور
گھی میں سے تو تناؤ فرمایا لیکن گدہ ناپسند نہ ہوئی وہ
چھوڑ دی ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے (اسی) دسترخوان پر (گدہ کو بھی) کھایا
گیا اور گدہ حرام ہوتی تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ
وسلم کے دسترخوان پر کبھی نہ کھائی جاتی۔

۱۔ عنان کے مطابق اس حدیث میں فَأُكِلَ السَّمْنُ کے جملے ہیں۔ جو ہدیہ قبول کرنے
پر دال ہیں۔ گدہ کے حلال ہونے میں اختلاف ہے۔

فوائد و مسائل

گدہ مکروہ تحریمیہ ہے | اکثر فقہاء اسی حدیث سے استدلال کرتے ہوئے گدہ کو حلال قرار دیتے
ہیں۔

مجھے یاد پڑتا ہے کہ کتبوبات میں حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ السجانی نے لکھا ہے کہ میں کھانا وغیرہ
پکا کر لوگوں میں تقسیم کر دیتا تھا اور اس کا ثواب حضور علیہ السلام اور آپ کے اہلبیت اطہارینہ ناسن و حسین
سیدہ فاطمہ زہرا اور امیر المؤمنین سیدنا علی رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی ارواح مبارک کو بخش دیتا تھا۔
ایک بار ایسا ہوا کہ خواب میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے مشرف ہوا۔ محسوس ہوا کہ آپ
مجھ سے کچھ کبیدہ و خاطر ہیں۔ میں نے بحضور نبوی گریہ زاری کی اور اس کا سبب پوچھا تو حضور علیہ السلام نے
فرمایا۔ میں کھانا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے گھر کھاتا ہوں۔ اس جد سے حضور نے اس طرف اشارہ فرمایا کہ حضرت
عائشہ صدیقہ کی روح مبارک کو کیوں شامل ثواب نہیں کرتے۔ حضرت مجدد فرماتے ہیں۔ اس خواب کے
بعد اب میں ازواجِ مطہرات کو بھی ثواب پہنچانے میں شریک کر لیتا ہوں۔

فَقِيلَ تَصَدَّقْ عَلَى بَرِيرَةَ قَالَ هُوَ
لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ

۲۴۰۸- وَأُهِدِيَ لَهَا لَحْمٌ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا تَصَدَّقُ
عَلَى بَرِيرَةَ هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ

۲۴۰۹- عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ دَخَلَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَائِشَةَ
فَقَالَ أَعِنْدَكُمْ شَيْءٌ قَالَتْ لَا إِلَّا
شَيْءٌ بَعَثْتُ بِهِ أُمُّ عَطِيَّةٍ مِنَ الشَّاةِ
الَّتِي بَعَثَتْ إِلَيْهَا مِنَ الصَّدَقَةِ فَتَالَ
إِنَّهَا بَلَغَتْ مَجْلَهَا

پیش کیا گیا اور یہ بتا دیا گیا کہ بریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہا کو کسی نے صدقہ میں دیا ہے لیکن حضور اکرم صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کے لیے یہ صدقہ ہے اور
ہمارے لیے جب ان کے واسطے سے پہنچا، ہر یہ ہے۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ بریرہ رضی
اللہ عنہا کے یہاں (صدقہ کا) گوشت آیا تھا تو نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اچھا یہ وہی ہے
جو بریرہ کو صدقہ میں ملا ہے، یہ ان کے لیے تو
صدقہ ہے لیکن ہمارے لیے ہدیہ۔

ام عطیہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی
اللہ علیہ وسلم عائشہ رضی اللہ عنہا کے یہاں تشریف
لے گئے اور دریافت فرمایا، کیا کوئی چیز دکھانے
کی (تمہارے پاس ہے) انھوں نے فرمایا کہ ام عطیہ
رضی اللہ عنہا کے یہاں جو آپ نے صدقہ کی بکری
بھیجی تھی، اس کا گوشت انھوں نے بھیجا ہے اس
کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا کہ وہ اپنی
جگہ پہنچ چکا۔

جس مستحق کو مالِ زکوٰۃ دیا جائے اسے اس کا مالک بنا دینا ضروری ہے

صدقات واجبہ کا
زکوٰۃ فطرانہ کا

مستحق وہ شخص ہے جو مالکِ نصاب نہ ہو جو غنی ہو مالکِ نصاب ہو اسے صدقہ واجبہ دینا جائز نہیں ہے
حضرت بریرہ مستحق صدقہ تھیں۔ جب صدقہ ان کی ملک میں آگیا تو صدقہ کرنے کا عمل تمام ہو گیا۔ اب حضرت
بریرہ اس کی مالک ہو گئیں اور ان کو یہ اختیار حاصل ہو گیا کہ جس کو چاہیں دیں خواہ وہ غریب ہو یا غنی۔

چنانچہ حضور نبی کریم علیہ السلام کے ارشاد کے الفاظ
هُوَ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَنَا هَدِيَّةٌ

کہ بریرہ کے لیے صدقہ ہے (تو اگر وہ ہمیں دیدیں)
تو ہمارے لیے ہدیہ ہے۔

إِنَّهَا بَلَغَتْ مَحِلَّهَا (بخاری) | صدقہ اپنے مستحق کو پہنچ گیا۔

سے یہی واضح ہوتا ہے کہ اگر غریب و مسکین کو (جو مالکِ نصاب نہ ہو) زکوٰۃ و فطرانہ دے کر مالک بنا دیا جائے اور وہ اپنی مرضی سے یا کسی کے ترغیب دلانے سے صدقہ کی چیز کسی غنی (مالکِ نصاب) کو دیکے تو اس کا کھانا اور استعمال کرنا جائز ہے۔

فائدہ | اس حدیث کو امام بخاری نے زہاد علیہ السلام نے زکوٰۃ اور عقیقہ - نسائی نے بیوع، فرائض، طلاق اور شروط میں ذکر کیا ہے۔ علامہ علیہ الرحمہ نے اس حدیث کی شرح میں فرمایا کہ لَهَا صَدَقَةٌ وَلَسَا هَدِيَّةٌ کا مطلب یہ ہے کہ صدقہ جب فقیر کی ملک کر دیا گیا تو وہ اس کا مالک ہو گیا۔ جب وہ اس کا مالک ہو گیا تو اب اس کو اس میں نصرت کا حق حاصل ہو گیا خواہ وہ اسے فروخت کرے یا کسی کو ہدیہ دیدے۔ لَآنَ التَّحْرِيمِ يَتَعَلَّقُ بِاِلْصَافَةِ لَا بِالذَّاتِ وَقَدْ تَعَيَّنَ مَا تُصَدَّقُ بِهِ عَلَى بَرِيَّةٍ بِاِنْتِقَالِهِ إِلَى مِلْكِهَا وَخُرُوجِهِ عَنْ مِلْكِ الْمُتَصَدِّقِ (یعنی ج ۱۳ ص ۱۳۵)

معلوم ہوا کہ صدقہ واجبہ زکوٰۃ و فطرانہ وغیرہ جب محتاج کو دیا جائے تو اسے اس کا مالک بنا دینا ضروری ہے اور ادائیگی زکوٰۃ کے وقت کسی قسم کی شرط لگانا جائز نہیں ہے۔ یعنی جب زکوٰۃ محتاج کو دے دی گئی تو اب یہ شرط لگانا زکوٰۃ کا مال تم خود استعمال کرو گے یا اس زکوٰۃ کے مال سے تم کپڑے بنا کر پہنو گے وغیرہ وغیرہ۔ ایسی شرط لگانا درست نہیں ہے کیونکہ یہ شرطیں ملکیت کے منافی ہیں۔

بَابُ مَنْ أَهْدَىٰ إِلَىٰ صَاحِبِهِ وَتَعَرَّى

باب جس نے اپنے دوست کو ہدیہ بھیجا اور اس

کی کسی خاص بیوی کا انتظار کیا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ لوگ ہدایا بھیجنے کے لیے میری باری کا انتظار کرتے تھے ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میری سونہیں (امہات المؤمنین رضوان اللہ علیہن) جمع تھیں اس وقت انھوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

بَعْضُ نِسَائِهِ دُونَ بَعْضٍ

۲۴۱۰ - عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّاسُ يَتَحَدَّرُونَ بِهِدَايَاَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ إِنَّ صَوَاحِبِي اجْتَمَعْنَ قَدْ كَرِهْتُ لَهُ فَاعْرَضَ عَنْهَا

سے اس کا ذکر کیا (کہ آنحضور صحابہ سے فرمادیں کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی باری کا انتظار نہ کیا کریں) تو آپ نے انہیں کوئی جواب نہ دیا۔

۲۴۱۱ - عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ نِسَاءَ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنَّ حِزْبَيْنِ
 فَحِزْبٌ فِيهِ عَائِشَةُ وَحَفْصَةُ وَ
 صَفِيَّةُ وَسُودَةُ وَالْحِزْبُ الْأُخَرُ
 أُمُّ سَلَمَةَ وَنِسَاءُ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ الْمُشَامُونَ
 قَدْ عَلِمُوا حُبَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَائِشَةُ فَإِذَا كَانَتْ عِنْدَ
 أَحَدِهِمْ هَدِيَّةً يَسِيرَةً أَوْ
 يَهْدِيهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَّرَهَا حَتَّى إِذَا كَانَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
 بَيْتِ عَائِشَةَ بَعَثَ صَاحِبَ الْهَدِيَّةِ
 إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فِي بَيْتِ عَائِشَةَ فَكَلَّمَ حِزْبُ أُمِّ سَلَمَةَ
 فَقُلْنَ لَهَا كَلِمَةً رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَلِّمُ النَّاسَ فَيَقُولُ مَنْ
 أَرَادَ أَنْ يَهْدِيَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَدِيَّةً فَلْيَهْدِ إِلَيْهِ
 حَيْثُ كَانَ مِنْ بَيْتِ نِسَاءِهِ فَكَلَّمَتْهُ
 أُمُّ سَلَمَةَ بِمَا قُلْنَ فَلَمْ يَقُلْ لَهَا شَيْئًا
 فَسَأَلْنَهَا فَقَالَتْ مَا قَالَ لِي شَيْئًا فَقُلْنَ
 لَهَا فَكَلِمَةٍ قَالَتْ فَكَلَّمَتْهُ حِينَ دَارَ
 إِلَيْهَا أَيْضًا فَلَمْ يَقُلْ لَهَا شَيْئًا فَسَأَلْنَهَا
 فَقَالَتْ مَا قَالَ لِي شَيْئًا فَقُلْنَ لَهَا كَلِمَةٍ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے
 کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج کی دو جماعتیں
 تھیں۔ ایک میں عائشہ، حفصہ اور سودہ رضوان
 اللہ علیہن اور دوسری جماعت میں ام سلمہ اور
 بقیہ ازواج مطہرات رضوان اللہ علیہن تھیں۔
 مسلمانوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عائشہ
 کے ساتھ محبت کا علم تھا۔ اس لیے جب کسی کے
 پاس کوئی ہدیہ ہوتا اور وہ اسے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کرنا چاہتا تو انتظار
 کرتا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت
 عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر میں قیام کی
 باری ہوتی تو ہدیہ دینے والے اپنا ہدیہ حضور اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجتے۔ اس پر
 ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی جماعت کی ازواج مطہرات
 نے آپس میں صلاح مشورہ کیا اور ام سلمہ رضی اللہ
 عنہا سے کہا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 گفتگو کریں تاکہ آپ لوگوں سے فرمادیں کہ جسے
 آنحضور کے ہاں ہدیہ بھیجنا ہو وہ (کسی کی خاص باری
 کا انتظار کیے بغیر) جہاں بھی آنحضور ہوں، وہیں
 بھیجا کریں۔ چنانچہ ازواج کے مشورہ کے مطابق
 حضرت ام سلمہ نے بحضور نبوی عرض کی حضور نے
 کوئی جواب نہیں دیا۔ پھر ان ازواج نے پوچھا
 تو انھوں نے بتا دیا کہ مجھے آپ نے جواب نہیں
 دیا۔ انھوں نے بیان کیا کہ پھر جب آپ کی باری کی
 تودوبارہ انھوں نے آپ سے عرض کیا۔ اس مرتبہ بھی

حَتَّى يُكَلِّمَكَ قَدَارَ ابْنِهَا فَكَلَّمَتْهُ فَقَالَ لَهَا
لَا تُؤْذِينِي فِي عَائِشَةَ فَإِنَّ الْوَحْيَ
لَمْ يَأْتِنِي وَأَنَا فِي ثَوْبِ امْرَأَةٍ إِلَّا
عَائِشَةَ قَالَتْ فَقَالَتْ أَتُؤْبِخُ الْحَبْلَ
مِنْ ابْنِ أَعْلَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ثُمَّ رَأَتْهُنَّ
وَعَوْنَ فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْسَلَنَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ نِسَاءَكَ يَلْتَمِدْنَ
نَدَى اللَّهِ الْعَدْلَ فِي بَيْتِ أَبِي بَكْرٍ فَكَلَّمَتْهُ
فَقَالَ يَا بُنَيَّةُ أَلَا تُحِبِّينَ مَا أَحَبَّ قَالَتْ
بَلَى فَرَجَعَتْ إِلَيْهِنَّ فَأَخْبَرْتُهُنَّ
فَقُلْنَ ارْجِعِي إِلَيْهِ قَابَتْ أَنْ تَرْجِعَ
فَأَرْسَلَنَ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ فَأَتَتْهُ
فَاغْلَظَتْ وَقَالَتْ إِنَّ نِسَاءَكَ يَلْتَمِدْنَ
اللَّهُ الْعَدْلَ فِي بَيْتِ ابْنِ أَبِي تُخَافَةَ فَرَفَعَتْ
صَوْتَهَا حَتَّى تَنَادَتْ عَائِشَةُ وَهِيَ
قَاعِدَةٌ فَسَبَّتْهَا حَتَّى إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَنْظُرُ إِلَى
عَائِشَةَ هَلْ تَكَلَّمُوا قَالَ فَتَكَلَّمَتْ عَائِشَةُ
تَسْرُدُ عَلَى زَيْنَبَ حَتَّى أَسْكَنَتْهَا قَالَتْ
فَنَظَرَ إِلَيْهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَى عَائِشَةَ وَقَالَ إِنَّهَا بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ
(بخاری)

آپ نے کوئی جواب نہیں دیا۔ جب ازواج نے
پرچیا تو انہوں نے پھر وہی بنایا کہ آپ نے مجھے
اس کا کوئی جواب نہیں دیا۔ ازواج مطہرات نے
حضرت ام سلمہ سے کہا کہ ایک بار پھر عرض کروں گا
آپ اس معاملہ میں کچھ فرمائیں تو جب ان کی
باری آئی تو انھوں نے پھر عرض کی۔ اس پر حضور
اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ عائشہ کے بارے
میں مجھے اذیت نہ دو۔ عائشہ کے سوا، اپنی ازواج
میں سے کسی کے بستر میں مجھ پر وحی نازل نہیں مئی
ہے۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ (حضور
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان پر) انھوں نے
عرض کیا، آپ کو ایذا پہنچانے سے اللہ کے حضور
میں توبہ کرتی ہوں، یا رسول اللہ! پھر ان ازواج نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحب زادی حضرت
فاطمہ رضی اللہ عنہا کو بلایا اور ان کے ذریعے حضور
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ کہلوا یا کہ آپ
کی ازواج ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیٹی کے بارے میں
خدا کے لیے آپ سے ہر معاملہ میں عدل (برابری)
چاہتی ہیں۔ چنانچہ انھوں نے بھی آپ سے گفتگو
کی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میری بیٹی
کیا تم وہ پسند نہیں کرتی جو جو میں پسند کروں۔ انھوں
نے جواب دیا کہ کیوں نہیں۔ اس کے بعد دہراپس
آگئیں اور ازواج کو اطلاع کی۔ انھوں نے ان

سے بھی دوبارہ خدمت نبوی میں جانے کے لیے کہا۔ لیکن حضرت فاطمہ نے دوبارہ جانے سے انکار کیا تو
انہوں نے (ام المؤمنین) زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کو بھیجا۔ وہ خدمت نبوی میں حاضر ہوئیں تو انھوں

نے باصرار عرض کیا کہ آپ کی ازدواج، اگر تمناؤں کی بیٹی کے بارے میں آپ سے خدا کے لیے ہر معاملہ میں عدل (برابری) مانگتی ہیں۔ ان کی آواز بلند ہو گئی اور انھوں نے عائشہ رضی اللہ عنہا کو بھی نہیں چھوڑا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وہیں بیٹھی ہوئی تھیں۔ انھوں نے بھی ان کو جواب دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف دیکھنے لگے کہ دیکھیں کچھ بولتی ہیں یا نہیں تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھی بول پڑیں اور حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی باتوں کا جواب دینے لگیں اور آخر انھیں خاموش کر دیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف دیکھ کر فرمایا کہ یہ ابوجہر کی بیٹی ہے۔ (بخاری)

واضح ہو کہ اگر کسی کی متعدد بیویاں ہوں تو شرعاً اس پر لازم و واجب ہے کہ نان نفقہ اور رہائش میں عدل و انصاف سے کام لے۔ سب بیویوں کی جو ضروریات شہر کو پورا کرنا لازم ہے اس میں برابری و مساوات قائم رکھے۔ قرآن مجید میں ارشاد باری ہے۔

اگر کسی کی ایک سے زائد بیویاں ہوں تو نان نفقہ اور رہائش میں مساوی افرض ہے

اگر تمہیں خوف ہو کہ عدل نہ کرو گے تو ایک ہی سے نکاح کرو یا وہ باندیاں جن کے تم مالک ہو۔ یہ زیادہ قریب ہے اس سے کہ تم سے ظلم نہ ہو

فَلَنْ يَخْفَظَهُ إِلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً
أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۖ ذَٰلِكَ أَذَىٰ
إِلَّا تَعْدِلُوا

اور فرماتا ہے۔

لَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ
وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ
الْمِيلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ ۚ وَإِنْ
تَصْلَحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ
غَفُورًا رَحِيمًا

اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اگر دونوں بیویوں میں عدل نہ کرے گا تو قیامت کے دن حاضر ہوگا اس طرح پر کہ آدھا دھڑ سا قوط (بے کار) ہوگا (ترمذی و حاکم)

ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا مروی کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر کا ارادہ فرماتے تو ازواجِ مطہرات میں قرعہ ڈالتے جن کا قرعہ نکلتا انھیں اپنے ساتھ لے جاتے (بخاری و مسلم)

نیز فرمایا بیشک عدل کرنے والے اللہ کے نزدیک رحمن کی دہنی طرف نور کے منبر پر ہوں گے اور اس

کے دونوں ہاتھ دہنے ہیں۔ وہ لوگ جو حکم کرنے اور اپنے گھر والوں میں عدل کرتے ہیں۔ (مسلم)
قرآن مجید اور احادیث سے واضح ہوا کہ جس کی دو یا تین یا چار بیویاں ہوں اس پر عدل فرض ہے
یعنی جو چیزیں اختیاری ہوں ان میں سب عورتوں کا یکساں لحاظ کرے یعنی ہر ایک کو اس کا پورا حق ادا کرے۔
پوشاک اور نان نفقہ اور رہنے سمنے میں سب کے حقوق پورے ادا کرے۔

اگر کوئی شخص اپنی بیویوں میں عدل نہیں کرتا تو قاضی کی عدالت میں مقدمہ دائر کیا جاسکتا ہے اور قاضی عدل
کا حکم دے گا۔ لیکن جو بات شوہر کے اختیار میں نہیں ہے۔ اس میں مجبور و معذور ہے۔ امور غیر اختیاری
میں عدل و مساوات لازم و واجب نہیں ہے۔ مثلاً ایک بیوی سے زیادہ محبت ہے اور دوسری سے کم۔
اس میں مساوات قائم کرنا شوہر کے بس کی بات نہیں ہے۔

چنانچہ ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و ابن حبان نے ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باری میں عدل فرماتے اور کہتے الہی میں جس کا مالک ہوں اس میں
میں نے پیشگی کم کردی اور جس کا مالک نہ ہے میں مالک نہیں (یعنی محبت قلب) اُس میں ملامت نہ فرما۔
۱۔ معلوم ہوا کہ ایک سے زیادہ بیویاں ہونے کی صورت میں اگر کسی بیوی سے محبت زیادہ ہے یہ بات
عدل کے منافی نہیں ہے۔ کیونکہ یہ انسان کے اختیار میں نہیں ہے کہ ہر ایک سے محبت میں مساوات کو قائم
رکھے۔ بیویوں کے درمیان عدل و مساوات کے اس ضابطہ کو پیش نظر رکھ کر حدیث زیر عنوان پر غور کیجئے۔

۲۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم تمام اختیاری امور میں ازواجِ مطہرات کے ساتھ قطعاً سخا مساوی
سلوک فرماتے تھے۔ عدل و انصاف آپ کی طبیعتِ ثانیہ تھیں اور یہ ممکن ہی نہیں ہے کہ حضور عدل نہ فرمائیں۔

۳۔ ازواجِ مطہرات نے بھی جو عرض و معروض کی وہ نان نفقہ رہائش میں عدل و مساوات کے متعلق نہ تھی
بلکہ ان کی خواہش یہ تھی کہ آپ کو ام المومنین حضرت عاتکہ صدیقہ رضی اللہ عنہا زیادہ محبوب تھیں۔ نَسَاؤُكَ
يُنْشِدُكَ اللَّهُ الْعَدْلُ کا مطلب یہ ہے کہ ازواجِ مطہرات یہ چاہتی تھیں کہ حضور علیہ السلام محبت
قلبی میں بھی مساوات فرمائیں۔ جو حضور پر لازم و واجب نہ تھی۔ کیونکہ کسی بیوی سے محبت کا زیادہ ہونا
انسان کے اختیار میں نہیں ہے۔ علامہ عینی علیہ الرحمہ نے حدیث کے مذکورہ بالا جملوں کا یہی مطلب بیان کیا
ہے۔ اور یہی صحیح ہے۔ وَلَٰكِنَّ الْمَعْنَى الْمُسَوِّيَّةَ بَيْنَهُنَّ فِي الْمَحَبَّةِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِالْقَلْبِ لِأَنَّهُ
كَانَ يُسَوِّحُ بَيْنَهُنَّ فِي الْأَفْعَالِ الْمَقْدُورَةِ (عینی ج ۱۳ ص ۱۳)

اسی لیے علماء کا اس امر پر اجماع ہے کہ اپنی تمام بیویوں کے درمیان از روئے قلبی محبت مساوات
قائم رکھنا شوہر کے لیے لازم و واجب نہیں ہے۔ یہ حدیث مسائلِ ذیل پر مشتمل ہے۔

۴۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی یہ عظیم و علیل فضیلت ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے شخصی محبت و الفت تھی۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ اِنَّهَا بِنْتُ اَبِي بَكْرٍ یعنی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت ابوبکر صدیق کی صاحب زادی ہیں۔ جیسے حضرت ابوبکر صدیق عقیقہ، عارف اور معاملہ فہم ہیں۔ ایسے ہی حضرت عائشہ بھی ہیں۔ نیز نزول وحی کے سلسلہ میں حضور کا ارشاد بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت اور ان کے مزہب کی بلندی پر دلالت کرتا ہے۔

۴۔ حضور علیہ السلام کی ازواج مطہرات نبی علیہ السلام سے حیا فرماتی تھیں۔ اسی لیے انھوں نے عرض و معروض کے لیے حضرت فاطمہ کو وسیلہ بنایا جو نبی علیہ السلام کو بہت محبوب تھیں۔

۵۔ اگر کسی کی متعدد چیزیاں ہوں تو محبت قلبی میں مساوات ضروری نہیں ہے۔

۶۔ ازواج مطہرات حضور کا ایسا ادب کرتی تھیں کہ ذرا سی ناگہاری دیکھتیں تو فوراً معذرت کر لیتی تھیں حضرت ام سلمہ کا بخبر نبوی یہ عرض کرنا اَقُوْبُ اِلَى اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ اَذَاكَ يَا رَسُوْلَ اللّٰہِ اسی کے منظر ہیں۔

۷۔ حضرت زینب نے ذرا زوردار الفاظ میں بخبر نبوی عرض کی اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ آپ کی پھر بھی کی صاحبزادی تھیں۔ نون کے اس قریبی رشتہ کی وجہ سے بے تکلفی آجاتی ہے۔

۸۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے معروضہ پر التفات نہ فرمانے کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ ہر یہ بھیجئے والے کو مجبور نہیں کیا جاسکتا کہ وہ غلاں وقت اور غلاں کی موجودگی میں ہر یہ بھیجا کرے۔

بَابُ مَا لَا يُرَدُّ مِنَ الْهَدِيَّةِ

باب وہ ہدیہ جو واپس نہ کیا جائے

عزیز نے بیان کیا کہ میں ثمام بن عبد اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو انھوں نے مجھے خوشبودی اور کہا کہ انس خوشبودا پس نہیں کرتے تھے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم علیہ السلام خوشبودا پس نہیں فرماتے تھے۔

۲۴۱۲۔ حَدَّثَنَا ثَمَامَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ دَخَلْتُ عَلَيْهِ فَنَاوَلَنِي طَبِيبًا قَالَ كَانَ النَّاسُ لَا يُرَدُّ الطَّبِيبُ قَالَ وَزَعَمَ النَّاسُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يُرَدُّ الطَّبِيبُ (بخاری)

فوائد | نبی علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ خوشبودا پس نہ کی جائے۔ اسی لیے حضرت انس خوشبودا واپس نہیں کرتے۔ معلوم ہوا کہ خوشبودا ہر یہ قبول کرنا مستحب ہے۔

بَابُ مَنْ رَأَى الْهَبَةَ الْغَائِبَةَ جَائِزَةٌ

باب جن کے نزدیک غیر موجود چیز کا ہر گزنا درست ہے

اس عنوان کے ماتحت امام بخاری نے قبیلہ ہوازن کے وفد والی حدیث ذکر کی ہے جو مکمل ترجمانی کے ساتھ کتاب التلقین میں گزر چکی ہے۔ دیکھئے حدیث نمبر ۲۳۷۲

۲۳۱۳۔ حدیث زیر عنوان کا خلاصہ یہ ہے کہ جب قبیلہ ہوازن کا وفد بحضور نبوی حاضر ہوا تو نبی علیہ السلام نے صحابہ سے فرمایا۔ تمہارے بھائی ثوبہ کر کے آئے تو اگر تمہاری مرضی ہو تو ان کے قیدی واپس کر دیتے جائیں۔ صحابہ نے عرض کی ہم راضی ہیں (بخاری)

امام بخاری علیہ الرحمہ نے اس عنوان سے اس امر کا ارادہ کیا ہے کہ ہمہ کے جواز کے لیے یہ شرط نہیں ہے کہ وہ شئی اور موصوب لہ مجلس میں موجود ہوں اگر غائب بھی ہوں تو بھی جہد درست اور اس سلسلہ میں ہوازن کے قیدیوں کے واقعہ سے استدلال فرمایا ہے کہ اس میں دامہب حضور علیہ السلام تھے اور اشیاء پر موصوب یعنی قیدی بلکہ موصوب لہ بھی مجلس میں موجود نہ تھے۔

علامہ عینی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔ متعدد وجوہ سے یہ استدلال درست نہیں۔ اول اس لیے کہ ہوازن کے قیدی مال غنیمت سے تھے اور غنائین تقسیم سے قبل مال غنیمت کے سختی تو تھے مگر مالک نہ تھے۔ دوم یہ کہ تقسیم سے قبل غنائین کا حصہ معلوم نہیں ہو سکتا تو یہ جہد مجہول ثلے کا ہوا جو جائز نہیں ہے۔ سوم یہ کہ ترک پر ہمہ کا اطلاق بہت بعید ہے۔ یہ بات بہت واضح ہے کہ قبیلہ بنی ہوازن کے قیدیوں کو چھوڑنا ہمہ نہیں بلکہ احقاق آ زاد کرنا تھا۔ (خافم)

بَابُ الْمَكَافَةِ فِي الْهَبَةِ

باب کا بدلہ دینا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر یہ قبول فرماتے تھے اور اس کا بدلہ بھی دے دیا کرتے تھے۔

۲۳۱۴۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُ الْهَبَةَ وَيُثِيبُ عَلَيْهَا (بخاری)

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت کہ یہ بھی کہ جو شخص آپ پر احسان کرنا۔ آپ اس کا بدلہ عطا فرمادیا کرتے تھے۔ اگر ہمہ بشرط العوض ہو یعنی یہ کہا کہ یہ چیز تم کو ہمہ کرنا ہوں اس شرط پر کہ فلاں چیز تم مجھ کو دو۔ یہ ابتداء ہمہ ہے مگر انتہاء کے لحاظ سے بیع ہے۔ اس میں بیع کے احکام ثابت ہوں گے۔ مگر مذکورہ ہر جس کا بدلہ لینا مطلب ہو تو یہ بیع کی طرح ہے اور بدلہ دینا واجب ہے اور وہ ہر یہ جو بخرن ثواب و صلہ رحمی کے لیے ہو (رضا کارانہ) اس کا بدلہ دینا ضروری نہیں ہے اگر دیدے تو فعل حسن ہے۔

بَابُ الْهَبَةِ لِلْوَلَدِ

باب اپنے بیٹے کو مہبہ کرنا

اور اپنے بعض لڑکوں کو اگر کوئی چیز مہبہ کی تو جب تک انصاف کے ساتھ تمام لڑکوں کو برابر نہ دے یہ مہبہ جائز نہیں ہوگا، البتہ باپ کے خلاف گواہی نہ دی جائے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عطیوں کے سلسلہ میں اپنی اولاد کے درمیان انصاف سے کام لو۔

وَإِذَا أَعْطَى بَعْضٌ وَلَدِهِ شَيْئًا لَّمْ يَجْزَ حَتَّى يَسْأَلَ بَيْنَهُمْ وَيُعْطِيَ الْأُخْرَيْنَ مِثْلَهُ وَلَا يَنْهَهُ عَنْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اُعْطُوا بَيْنَ أَفْئِدَةٍ دِكْمًا فِي الْعُطِيَّةِ

کیا اپنی تمام اولاد کو برابری کے ساتھ دینا ضروری ہے | واضح ہو کہ اولاد کو جب کوئی چیز مہبہ کی جائے تو برابری کے ساتھ مہبہ کی جائے۔ کم دیش

مہبہ کرنا مکروہ ہے مگر یہ حکم دیانت کا ہے اور قضاء کا حکم یہ ہے کہ اگر باپ بجا ملت صحت اپنا سارا مال جائداد ایک ہی لڑکے کو دے۔ دوسروں کو کچھ نہ دے تو ایسا کر سکتا ہے۔ دوسرے کسی قسم کا مطالبہ نہیں کر سکتے۔ البتہ ایسا کرنے میں گناہ ہے اور اگر کسی مصلحت جائز کی وجہ سے کسی کو کم اور کسی کو زیادہ دے مثلاً ایک عالم فاضل متقی پر ہینرگار ہے اسے زیادہ دیا اور دوسرا دنیا کے کاموں میں اشتغال رکھتا ہے اسے کم دیا تو یہ صورت بلا کر امت جائز ہے۔ (بخاری الاثنی عشر) امام ترمذی، لیث بن سعد، قاسم بن عبد الرحمن، محمد بن منکدر، امام اعظم ابو حنیفہ، امام محمد و ابو یوسف و امام شافعی و امام احمد فرماتے ہیں کہ اولاد کو کوئی بیشی کے ساتھ کسی چیز کو مہبہ کرنا جائز ہے (یعنی ج ۱۳ ص ۱۲۷)

اور کیا والد: اپنا عطیہ واپس بھی لے سکتا ہے؟ باپ اپنے لڑکے کے مال سے نیک نیتی کے ساتھ جب کہ تعدی کا ارادہ نہ ہو لے سکتا ہے۔

وَهَلْ لِلْوَالِدِ أَنْ يَرْجِعَ فِي عَطِيَّتِهِ وَمَا يَأْكُلُ مِنْ مَالٍ وَلَدِهِ بِالْمَعْدُونِ وَلَا يَتَعَدَّى

(بخاری)

۱۔ احناف کا موقف یہ ہے باپ اپنے بیٹے کو غرض کہ کسی بھی ذمی رحم محرم (جیسے بیٹا بیٹی بھائی بہن، چچا چچی) کو کوئی چیز مہبہ کر دے تو اسے رجوع کرنا جائز نہیں ہے۔

۲۔ اور والد کا بوقت ضرورت اپنے بیٹے کے مال میں تصرف کرنا اور اپنے نان نفقہ کے لیے خرچ کرنا جائز ہے۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا۔

فَكُلُوا مِنْ مَالِ أَفْئِدَةٍ دِكْمًا (ترمذی) | اپنی اولاد کے مال سے کھاؤ

علامہ عینی علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک باپ اگر محتاج ہو تو اسے اپنے غیر موجود بیٹے کا سامان اپنے نفقہ کیلئے فروخت کرنا جائز ہے۔ کیونکہ باپ حاجت کے وقت بیٹے کے مال کا مالک مہربان ہے۔ البتہ باپ کو بیٹے کی زمین یا مکان اپنی حاجت کے لیے فروخت کرنا درست نہیں ہے اور امام محمد و ابو یوسف کے نزدیک باپ کو اپنی اولاد کے مال اور زمین دونوں کو اپنی حاجت کے لیے فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔ البتہ اس

میں سب کا اتفاق ہے کہ ماں کو اپنی ضرورت کے لیے اپنی اولاد (نحوہ چھٹی جو یا بڑی) کے مال کو فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔ (یعنی ج ۱۳ ص ۱۴۳ و شرح الطحاوی)

ذی رحم مرم کو مہرب کی گئی چیز کو واپس لینا جائز نہیں ہے | حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

إِذَا كَانَتْ الْهَيْبَةُ لِيَذِي رَحِمٍ | جب ذی رحم مرم کو کوئی چیز مہرب کر دی جائے تو اس میں رجوع نہ کیا جائے۔ (بیہقی، دارقطنی، مستدرک)

اس حدیث سے واضح ہوا کہ ذی رحم مرم کو مہرب کی گئی چیز کو واپس لینا جائز نہیں ہے اور اگر دائرہ و تہندی و نسائی اور ابن ماجہ کی احادیث میں یہ ہے کہ باپ نے اگر اپنے بیٹے (ذی رحم مرم) کو مہرب کیا تو اس کو رجوع جائز ہے تو ان کا مطلب یہ ہے کہ جیسے باپ کو اپنی اولاد کے مال سے خرچ کر لینا جائز ہے۔ ایسے مہرب کی ہوئی چیز کو اپنے استعمال میں لانا جائز ہے۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ مہرب سے رجوع یا اس کو فسخ کرنا جائز ہے۔

شوہر بیوی کو اور بیوی شوہر کو کوئی چیز مہرب کرے تو اس کو واپس لینا جائز نہیں ہے

حضرت ابراہیم نخعی حضرت عمر سے روایت کرتے ہیں نیز حضرت عطار و مجاہد رضی اللہ عنہم سے بھی یہ روایت ہے کہ ذی رحم مرم کو مہرب کیا اور اس نے شی کو بیوی پر قبضہ کر لیا تو اب واجب کو رجوع کرنا جائز نہیں ہے۔ نیز حضرت ابراہیم نخعی علیہ الرحمہ سے روایت ہے کہ شوہر بیوی کو یا بیوی شوہر کو مہرب کرے تو ان کے لیے مہرب سے رجوع جائز نہیں ہے۔ کیونکہ شوہر اور بیوی بھی ایک درجہ میں ذی رحم مرم ہیں۔ اخاف کہتے ہیں کہ شوہر اور بیوی میں ایک خاص قسم کی قربابت ہے۔ بہت ہی قریبی رشتہ۔ اسی وجہ سے دونوں ایک دوسرے کے بغیر حجب وارث ہونے ہیں اور اسی رشتہ از دوایج کی وجہ سے شوہر کی بیوی کے حق میں گواہی اور بیوی کی شوہر کے حق میں گواہی نامقبول ہے۔ جیسے باپ کی بیٹی کے حق میں اور بیٹے کی باپ کے حق میں گواہی قبول کرنا ممنوع ہے۔ میان بیوی کا رشتہ محبت و الفت اور مودت پر مبنی ہے۔ تو اگر شوہر بیوی کو یا بیوی شوہر کو کوئی چیز مہرب کر کے واپس لے لے تو یہ فعل محبت و الفت کی ضد ہوگا جو منع ہے لہذا اعتقاد بھی شوہر و بیوی کا آپس میں مہرب کے عمل کو واپس کرنا ممنوع ہونا چاہیے (مبسوط سرخسی ج ۲ ص ۱۲۵)

غرض کہ مہرب ایک رضا کارانہ فعل ہے۔ اس کا مقصد آپس میں محبت و الفت اور تعلق پیدا کرنا ہوتا ہے۔ ذی رحم مرم کو مہرب کر کے رجوع کر لے کی منافقت کی عقلی دلیل یہی ہے کہ اس سے صلہ رحمی مجروح ہوتی ہے۔ ذی رحم مرم کو مہرب کر کے رجوع کرنے میں ایک نوع کی عداوت، دشمنی اور رنجش پیدا ہوتی ہے جو قطع رحمی کے مترادف ہے۔

کسی چیز کو مہرب کر کے واپس لینا بری بات ہے | جیسا کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا واپس لینے

دلے کی مثال ایسی ہے جیسے گتافے کر کے پھر چاٹ جائے — لیکن چونکہ مہر ایک رضا کارانہ فعل ہے۔ ایسا تصرف نہیں ہے کہ واجب پر لازم ہو۔ اگر دے کر واپس ہی لینا چاہتا ہے تو قاضی واپس کر دے گا۔ واجب کو واپس نہ لینے پر قاضی مجبور نہیں کر سکتا۔ واپس لینے کا حکم بھی حدیث ابن ماجہ سے ثابت ہے۔
اَلْوَاهِبُ اَحَقُّ بِالْهَبَةِ مَا لَوْ تَبَيَّنَتْ مِنْهَا

۲ = مہر کی گئی چیز پر موهوب لہ کا قبضہ ہی نہ ہوا تو مہر تمام نہ ہوا۔ واجب نے رجوع کر لیا تو مہر ختم ہو گیا۔ نیز اسے رجوع نہیں کہیں گے — کیونکہ رجوع یہ ہے کہ موهوب لہ کو قبضہ دے دیا۔ مہر تمام ہو گیا۔ اس کے بعد واجب واپس لے تو واپسی کے لیے دو شرطیں ہیں۔ قضا۔ قاضی یا موهوب لہ کا راضی ہونا۔ اگر ان دونوں شرطوں میں سے کوئی نہ پائی جائے تو رجوع جائز نہ ہوگا۔ یہ بات یاد رکھئے کہ رجوع کرنے سے جو سات چیزیں مانع ہیں۔ اگر یہ بھی نہ ہوں تو بھی رجوع کے لیے۔ قضا۔ قاضی یا موهوب لہ کی رضا ضروری ہے (عالمگیری) **يَعْنِي الرَّجُوعُ عِنْدَ عَدَمِ الْمَوَاقِعِ السَّبْعِ مُشْرُطٌ اَيْضًا بِرَضَاءِ الْمَوْهُوبِ لَهُ اَوِ الْقَضَاءِ**

وہ صورتیں جن کی وجہ سے مہر میں رجوع نہیں ہو سکتا | مہر میں رجوع کرنے سے سات مہر میں رجوع کرنے سے سات
 امام نسفی علیہ الرحمہ نے اس شعر میں جمع کیا ہے۔

قَدْ يَمْنَعُ الرَّجُوعُ عَنِ الْهَبَةِ يَا صَاحِبِي حَرْفُ دَمْعٍ خَزَفَ
 ۱۔ دال سے مراد زیادت مقلد ہے یعنی موهوب (مہر شدہ چیز میں) کوئی ایسی بات پیدا ہو جائے جس سے قیمت میں اضافہ ہو جائے۔ زیادت کی چند صورتیں بطور مثال یہ ہیں۔ زمین مہر کی موهوب لہ نے اس میں مکان بنالیا یا درخت لگا کے یا مکان مہر کیا اور اس میں موهوب لہ نے نئی تعمیر کی۔ جانور مہر کیا اور وہ پہلے سے زیادہ موثر فرہ ہو گیا۔ کپڑا مہر کیا اور موهوب لہ نے اس کو سی لیا یا رنگ لیا کاغذ مہر کیا اور موهوب لہ نے اس پر کتاب چھپوائی یا لکھوائی۔ کٹڑی لہ یا پینل کوئی دھات مہر کی اور موهوب لہ

۲۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے باپ اگر بیٹے کو کوئی چیز مہر کر دے تو اسے رجوع جائز نہیں تو باپ کے لیے رجوع کے لفظ کا استعمال صحت ہے یعنی جب باپ اپنے بیٹے کو مہر کی گئی چیز کو استعمال کرتا ہے تو یہ رجوع صحت ہے حقیقتہً رجوع نہیں ہے بلکہ تمکک مستأنف ہے۔ کیونکہ حضور علیہ السلام نے فرمایا ہے۔
اَنْتَ وَمَالُكَ لِاَبِيكَ (فانعم)

نے اس کی چیز بنالی۔ ان تمام صورتوں میں ہبہ کی گئی چیز واپس نہیں لی جاسکتی۔

۲۔ تم سے مراد موت ہے یعنی داہب یا محبوب لہ دونوں میں سے کوئی بھی مر گیا تو رجوع نہیں ہو سکتا۔ داہب مر جائے تو ہبہ کی ہوئی چیز اس کے ورثہ میں منتقل نہ ہوگی۔ محبوب لہ مر جائے تو ہبہ کی ہوئی چیز اس کے ورثہ میں تقسیم ہوگی۔

۳۔ عین سے مراد عوض ہے یعنی اگر داہب نے ہبہ کا عوض لے لیا تو اب رجوع نہیں کر سکتا۔

۴۔ تم سے مراد خروج یعنی ہبہ اگر محبوب لہ کی ملک سے خارج ہو جائے تو اس صورت میں بھی رجوع نہیں ہو سکتا۔ مثلاً محبوب لہ نے ہبہ کی گئی چیز کو فروخت کر دیا۔

۵۔ ذات مراد زوجیت، یعنی اپنی بیوی کو ہبہ کیا تو رجوع نہیں کر سکتا۔

۶۔ نفاس سے مراد قرابت یعنی ذی رحم محرم کو ہبہ کیا تو رجوع نہیں کر سکتا۔ باپ، دادا، ماں، دادی، بیٹا، بیٹی، پردہ پوشی، نواسہ، نواسی، بھائی، بہن، چچا، پھوپھی یہ سب ذی رحم محرم ہیں۔

۷۔ تم سے مراد ہلاک یعنی ہبہ کی گئی چیز کا ہلاک ہو جانا، مانع رجوع ہے کہ جب وہ چیز ہی نہ رہی تو رجوع کیا کرے گا۔

وَأَشْتَرَى الْمَتَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنْ عَمْرِو بْنِ عَبْسٍ ثَمَّ أَعْطَاهُ ابْنُ
عَمْرِو فَقَالَ أَصْنَعُ بِهِ مَا شِئْتُ (بخاری)

یہ اس حدیث کا ایک حصہ ہے جسے امام بخاری نے کتاب البیوع میں ذکر کیا ہے۔ دیکھئے فیوض پارہ ہشتم ص۔ اس حدیث میں باپ کا ہبہ سے رجوع کا ذکر نہیں ہے کیونکہ معطل نبی علیہ السلام ہیں حضرت عمرؓ نے کیا والد کے لیے یہ ضروری ہے کہ اپنی تمام اولاد کو برابری کے ساتھ ہبہ کرے تو اس مسئلہ میں فقہاء کا معنی نسبیہ میں اختلاف ہے۔ حضرت امام مالک، لیث، ثوری، شافعی، امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک کسی بیٹی کے ساتھ جائز ہے۔ البتہ سب کو برابر دینا تمام علماء کے نزدیک مستحب ہے۔

حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے کہ ان کے والد انھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے اور عرض کی کہ میں نے اپنے بیٹے کو ایک غلام دیا ہے۔ حضور اکرمؐ نے دریافت فرمایا۔ کیا ایسا ہی غلام اپنے دوسرے لڑکوں کو بھی دیا ہے؟ انھوں نے

۲۴۱۵۔ عَنْ الثَّعْبَانِ بْنِ كَبْشِيرٍ أَنَّ
أَبَاهُ أَتَى بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي تَخَلَّتْ أَسْبَنِي
هَذَا غُلَامًا فَقَالَ أَكَلَّ وَلَدِكَ تَخَلَّتْ
وَمَثَلُهُ قَالَ لَا قَالَ فَأَدْجَعَهُ (بخاری)

عرض کی نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ پھر (ان سے بھی) واپس لے لو (بخاری)

فوائد و مسائل | امام نووی شارح مسلم نے تصریح فرمائی ہے کہ ہر سے رجوع کی جو کراہت بیان ہوئی ہے اس سے مراد کراہت تحریمی نہیں بلکہ کراہت تنزیہی ہے (نووی علیٰ المسلم کتاب البیہار) احناف کا بھی یہی مذہب ہے کہ ہر کر کے رجوع کرنا اچھا نہیں اور رجوع کو کئے کی نفی کر کے چاہے سے تشبیہ دینے کا مقصد محض ناپسندیدگی ہے حرمت نہیں کیونکہ کتے کا فعل ناپسندیدہ ہو سکتا ہے مگر حرام نہیں ہو سکتا کیونکہ کتہ انسان کی طرح مکلف نہیں ہے (مبسوط سرخسی ج ۱ ص ۱۲)

واضح ہو کہ جو فعل مکروہ تنزیہ ہو وہ جائز ہوتا ہے مگر ضحک احناف کا موقف یہ ہے کہ ہر کر کے واپس لینا جائز ہے اگرچہ موبوب لڑنے شی موہوبہ پر قبضہ بھی کر لیا ہو الا یہ کہ وہ موانع پائے جائیں جن کی موجودگی کی وجہ سے ہر میں رجوع کرنا جائز نہیں ہے جو تفصیلاً اوپر بیان ہو چکے ہیں۔

بَابُ الْأَشْهَادِ فِي الْهَبَةِ

باب ہدیہ کے گواہ بنانا

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ منبر پر بیان فرما رہے تھے کہ میرے والد نے مجھے ایک عطیہ دیا تو عمرہ بنت رواح (نعمان رضی اللہ عنہ کی والدہ) نے کہا کہ جب تک آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پر گواہ نہ بنائیں میں تیار نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ (حاضر خدمت ہو کر) انھوں نے عرض کیا، عمرہ بنت رواح سے اپنے بیٹے کو میں نے ایک عطیہ دیا تو انھوں نے کہا کہ پہلے میں آپ کو اس کا گواہ بنا دوں۔ حضور اکرم نے دریافت کیا، کیا اسی جب عطیہ اپنی تمام اولاد کو دیا ہے۔ انھوں نے عرض کی نہیں آپ نے فرمایا کہ اللہ سے ڈرو اور اپنی اولاد کے درمیان عدل و انصاف کو قائم رکھو۔ چنانچہ وہ واپس ہو گئے اور ہدیہ واپس لے لیا۔

۲۴۱۶۔ عَنْ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ يَقُولُ أَعْطَانِي أَبِي عَطِيَّةً فَقَالَتْ عُمَرَةُ بِنْتُ رَوَاحَةَ لَا أَرْضِي حَتَّى تُشْهَدَ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أَعْطَيْتُ ابْنِي مِنْ عُمَرَةَ بِنْتُ رَوَاحَةَ عَطِيَّةً فَأَمَرْتَنِي أَنْ أَشْهَدَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَعْطَيْتَ سَائِرَ وَلَدِكَ مِثْلَ هَذَا قَالَ لَا قَالَ نَأْتُوا اللَّهَ وَاعْدِلُوا بَيْنَ أَوْلَادِهِ كَمَا فَرَجَعَ قَرَدٌ عَطِيَّةً

(بخاری)

فوائد ومسائل

۱- حدیث مسلم میں صراحت ہے کہ نعمان کو ان کے والد نے غلام مہیک کیا تھا ۲- اگرچہ اس حدیث میں حضور علیہ السلام نے رجوع کا حکم دیا ہے کہ یا تو سب اولاد کو برابر بلا برد و زبرد جس کو دیدیا ہے اس سے بھی واپس لے لو۔ علامہ عینی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں امر و وجوب کے لیے نہیں بلکہ فضل و احسان کے لیے ہے۔ رہا یہ سوال کہ اس کی دلیل کیا ہے کہ ان احادیث میں امر و وجوب کے لیے نہیں ہے تو دلیل حضرت صدیق اکبر و فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا عمل ہے۔ انہوں نے اپنی تمام اولاد کو برابری کے ساتھ نہیں دیا۔ تو اگر حدیث میں امر و وجوب کے لیے ہوتا تو حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ایسا نہ کرتے۔ علامہ عینی نے طحاوی کے حوالے سے اس مضمون کی احادیث ذکر کی ہیں۔ عینی ج ۱۳ ص ۱۴

۳- اور سب سے اہم دلیل اجماع ہے یعنی اس بات کے جواز پر اجماع ہے کہ ایک آدمی اپنی اولاد کے ہوتے ہوئے سارا مال کسی اور کو میرہ کر دے اور اپنی اولاد میں سے کسی کو کچھ نہ دے۔ تو جب یہ جائز ہے تو یہ بھی جائز ہونا چاہیے کہ آدمی اپنی سب اولاد کو برابری کے ساتھ نہ دے یا اپنے صرف ایک ہی لڑکے یا لڑکی کو سارا مال دیدے (ذکرہ ابن عبدالبر علیہ الرحمہ)

اپنی ساری اولاد کو مساوی طور پر دینا مستحب ہے | البتہ یہ اور اس مضمون کی احادیث سے واضح ہوا کہ اپنی اولاد خواہ لڑکے

ہوں یا لڑکیاں سب کو میرہ و صدقہ میں مساوی طور پر دینا مستحب ہے۔ البتہ ایک کو زیادہ اور ایک کو کم دیا تو یہ فعل حرام نہیں ہے صرف مکروہ تنزیہی ہے۔ بعض علماء نے فرمایا۔ کسی کو زیادہ اور کسی کو کم دینا ظلم اور ظلم ہے۔ یہ حضرات حدیث زیر بحث سے استہلال کرتے ہیں کہ نعمان بن بشیر نے اپنی اولاد کو عطیہ دینے میں مساوات اختیار نہیں کی۔ ان کی بیوی نے کہا کہ میں تو جب راضی ہوں گی کہ نبی علیہ السلام تمہارے اس عمل (عدم مساوات) پر گواہ بن جائیں۔ بخضر نبوی جب اس معاملہ کو پیش کیا گیا تو آپ نے فرمایا: **إِنِّي لَأَشْهَدُ عَلَى جَوْدٍ** | میں ظلم پر گواہ نہیں بنتا (مسلم)

معلوم ہوا اپنی اولاد کو عطیہ و میرہ میں مساوی نہ دینا ظلم ہے اور ظلم حرام ہے۔ اس لیے اگر کسی نے اپنی اولاد کو مساوی طور پر میرہ نہ کیا تو یہ میرہ باطل ہے۔ اس کو چاہیے کہ اس میرہ سے رجوع کرے۔ سب اولاد کو مساوی طور پر دے۔ لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ ظلم و جور کا اطلاق کفر و شرک حرام و مکروہ پر بھی آتا ہے اور یہاں ظلم سے مراد حرام نہیں ہے کیونکہ اس سلسلہ کی دوسری روایات میں یہ تصریح ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا میں گواہ نہیں بنتا تم کسی اور کو گواہ بنا لو۔ چنانچہ طحاوی اور عبد الرزاق کے الفاظ

یہ ہیں۔

فَاسْتَشَدَّ عَلَى هَذَا عَنِّي (طحاوی) | تم اس معاملہ میں کسی اور کو گواہ بنا لو

بحالتِ صحت اور مرض الموت میں بہرہ دیگر تصرفات کا حکم | ۴۔ واضح ہو کہ ایک مسلمان (مرد یا عورت) اس امر کا مجاز ہے کہ وہ

اپنی زندگی میں بحالتِ صحت (مرضِ موت میں نہیں) جس شخص کو چاہے اپنی کل جائیداد منقولہ یا غیر منقولہ یا اس کا کوئی حصہ ہبہ کر دے۔ اسی طرح اسے یہ بھی حق ہے کہ اپنی اولاد میں سے کسی عیشتی کے ساتھ ہبہ کرے یعنی کسی کو زیادہ دے کسی کو کم دے یا اپنی اولاد میں سے صرف ایک کو دیدے اور باقی اولاد کو کچھ نہ دے۔

مرض الموت کی تعریف | مرض الموت جس میں موت کا خوف غالب ہو اور اندیشہ شدید ہو جیسے

فالج، دق، سِل، دل کا مریض۔ ایسے ہی دیگر امراضِ مزمنہ کے مرضِ الموت ہونے کے لیے ائمہ متفقین نے سال بھر کی حد مقرر کر رکھی ہے۔ اگر سال بھر کے اندر مریض کی موت واقع ہو جائے تو وہ مرضِ الموت قرار پائے گا اور اس حالت میں مریض نے جو تصرفات کیے مثلاً بیع اور شرا، خواہ وارث سے کیے یا غیر وارث سے سب کے سب باطل اور غیر نافذ ہوں گے۔ حتیٰ کہ ہبہ، تودکنہ، مرض الموت میں کوئی شخص وارث کے ہاتھ اپنی جائیداد پوری قیمت (یعنی اس وقت کی بازاری قیمت) پر بھی فروخت کر دے تو یہنا امامِ اعظم علیہ الرحمۃ کے نزدیک دیگر ورثہ کی اجازت کے بغیر صحیح و نافذ نہ ہوگی۔ تلویح میں ہے۔ كُوبَاعَ أَحَدِ الْوَرَثَةِ عَيْنًا مِنْ أَتَمِّانِ التَّرَكَةِ۔ بِسُئْلِ الْفَقِيْمَةِ فَلَا يَجُوزُ

اور اگر یہ امراض سال سے تجاوز کر جائیں اور مریض صاحبِ فراش ہو جائے حتیٰ کہ چلنے پھرنے سے بھی بالکل معذور ہو جائے تو اسے مرضِ الموت نہ کہا جائے گا۔ کیونکہ ایک سال گزر جانے کے بعد ان امراض سے مرنے کا وہ خوف نہیں رہتا جسے شرع مرض الموت میں اعتبار کرتی ہے۔ بہر حال جب فالج، کوئمہ، سِل، دق، دل کا مرض۔ ایسے امراضِ مزمنہ کا مریض ایک سال گزارے تو اس مریض کا حکم شرعاً بعینہ مثلِ صحیح و تندرست کے ٹھہرنا ہے اور ایسا مریض ایک سال گزرنے کے بعد جو تصرفات بیع و ہبہ وغیرہ وارث خواہ غیر وارث کے نام کرے وہ سب صحیح و نافذ ہوں گے۔ عالمگیری، رد المحتار، فتاویٰ قاضی خان، جامع الفتاویٰ، طحاوی وغیرہ، متون و شروح میں اس مسئلہ کی تصریح ہے۔

لَهُ وَالْمَقْعَدُ وَالْمَقْلُوجُ وَالْأَشْلُ، وَالْمَسْأُولُ إِذَا تَطَاوَلَ ذَلِكَ فَصَارَ بِحَالٍ لَا يَحْتَازُ مِنْهُ الْمَوْتُ فَهُوَ كَالصَّحِيحِ حَتَّى تَصِحَّ هَبْتُهُ مِنْ جَمِيعِ الْمَالِ

فوائد مسائل

۱- ابراہیم ابن یزید نخعی کہتے ہیں کہ اگر شوہر بیوی کو یا بیوی شوہر کو کوئی چیز مہر کرے تو یہ جائز ہے اس تعلیق کو عبد الرزاق اور امام طحاوی نے وصل کیلئے ۲- عمر بن عبد العزیز فرماتے ہیں۔ شوہر بیوی کو یا بیوی شوہر کو کوئی چیز مہر کر دے تو دونوں رجوع نہیں کر سکتے۔ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کا بھی یہی مذہب ہے ۳- حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج مطہرات کے درمیان عدل فرماتے تھے۔ آپ نے مرض کی حالت میں اپنی ازواج سے اجازت طلب فرمائی تھی کہ جناب عائشہ کے ہاں جلوہ فرما رہیں۔ ازواج مطہرات نے اپنی اپنی باری حضور کو مہر فرمادی اور ان کو رجوع کا حق نہ رہا۔ ۴- حدیث میں مہر کو واپس کرنے کی مثال کتے کے قے کر کے چاٹنے سے دی گئی ہے تو اس تشبیہ سے مراد یہ ہے کہ مہر کو کے واپس لینا۔ مروت اور حسن اخلاق کے خلاف ہے لیکن شرعاً مہر کو واپس لینا مروت کے خلاف نہیں ہے تو اس حدیث سے رجوع کی ممانعت ثابت نہیں ہوتی۔ البتہ اس مثال سے یہ واضح ہے کہ مہر کو واپس لینا اچھا نہیں ہے۔

دعائبري) قُلْتُ فَأَسَدَتْهُ إِنْ فَدَّ نَطَوَّلَ سَنَةً فَأَكْثَرَ كَمَا يَأْتِي فَلَا يُسْتَحَى مَرَضُ الْمَوْتِ وَإِنْ اتَّصَلَ بِهِ الْمَوْتُ (رد المحتار) إِذَا تَصَرَّفَ بَعْدَ سَنَةٍ فَهُوَ كَالصَّحِيحِ يَجُوزُ أَنْ تَصَرَّفَ فِيهِ (قاضي خان) فَتَسَرَّ أَصْحَابُ الدُّنْيَا وَلِأَنَّ السَّنَةَ فَإِذَا بَقِيَ عَلَى هَذِهِ الْعِلَّةِ سَنَةً فَتَصَرَّفَ فِيهِ بَعْدَ سَنَةٍ لَتَصَرَّفَ فِيهِ حَالِ صِحَّتِهِ (عالمگیری) وَهُوَ أَنَّ أَيْ الْمَرَضِ لَا يَمْنَعُ الْخُرُوجَ لِقَضَاءِ حَوَائِجِهِ فَهَبْتُهُ لِأَحَدٍ أَوْلَادِهِ وَبَيْعُهُ لِبَقِيَّتِهِمْ بِالْعُسْبِ مُطْلَقًا صَحِيحٌ نَافِذٌ صَرَحُوا بِهِ فِي كُلِّ مَرَضٍ يَطْوُلُ (سَنَةً) كَالَّذِي وَالسَّلَ وَالْعَالِج (فتاویٰ بخیر)

۵ اور اس حدیث سے حضرت طاؤس، عکرمہ، امام شافعی، امام احمد و اسحق نے یہ استدلال فرمایا ہے کہ دایم رجوع نہیں کر سکتا۔ لیکن باپ نے اگر بیٹے کو کوئی چیز مہر کی ہے تو اس کو رجوع جائز ہے سیدنا امام مالک علیہ الرحمہ کی رائے یہ ہے کہ اگر اجنبی کو مہر کیا اور اس نے اس کا عوض نہ دیا تو دایم واپس لے سکتا ہے۔ امام احمد کی بھی (فی روایت) یہی رائے ہے۔

اور سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اجنبی کو مہر کیا اور اس نے اس کا عوض نہ دیا تو جب تک مہر کی گئی چیز موجود ہے دایم رجوع کر سکتا ہے۔ حضرت عمر حضرت علی، حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت ابو ہریرہ اور فضالہ بن عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی یہی منقول ہے (یعنی ج ۱۳ ص ۱۲۹)

۵۔ واضح ہو کہ مہر خالص بیوی کا حق ہے اور شوہر کے لیے اس کی ادائیگی لازم و واجب ہے۔ حتیٰ کہ اگر شوہر مہر ادا نہ کرے تو جیسے دیگر واجبات تقسیم میراث سے پہلے اس کے ترکہ سے ادا کئے جائیں گے اسی طرح مہر بھی ادا کیا جائے گا۔ البتہ اگر عورت اپنی مرضی سے بغیر کسی جبر و اکراہ کے مہر معاف کر دے یا شوہر کو اپنے مہر کی رقم ہبہ کر دے تو یہ جائز ہے۔ سورہ نسا میں فرمایا۔

فَإِنْ طَبِئَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ لَفُسًا | اگر وہ اپنے نفس کی خوشی سے مہر میں سے فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا | تمہیں کچھ دین تو اسے کھاؤ

مگر اس سلسلہ میں مجبور کرنا اور مہر بخشنا کے لیے بد خلقی سے پیش آنا جائز نہیں ہے۔ واضح ہو کہ زمانہ جاہلیت میں مہر کے معاملہ میں مستورات پر متعدد قسم کے ظلم روا رکھے جاتے تھے۔

۶۔ مہر جو عورت کا حق ہے اس کو دینے کی بجائے عورت کے اولیاء شوہر سے وصول کر لیتے تھے اور اس طرح عورت کے اس حق سے محروم کر دیا جاتا تھا۔

۷۔ اگر مہر دینا پڑ جائے تو بادل خواستہ بہت تکلی کے ساتھ دیتے تھے۔ قرآن مجید میں فرمایا۔

وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَتِهِنَّ مَخْلُوعًا | کہ مہر کسی اور نہ دیا جائے بلکہ بیوی کو دیا جائے اور مَخْلُوعٌ فرما کر یہ حکم دیا گیا کہ مہر خوش دلی کے ساتھ دیا جائے اور اس کو بیوی کا حق سمجھ کر ادا کیا جائے۔

۸۔ زمانہ جاہلیت میں ایک ظلم مہر کے بارے میں کیا جاتا تھا کہ شوہر بیوی کو مجبور کر کے مہر معاف کرا لیا کرتے تھے۔ قرآن مجید میں فَإِنْ طَبِئَ لَكُمْ صَدُقَتُهُمْ مَخْلُوعًا کے ذریعہ مہر معاف کرا لینے سے مہر معاف نہ ہوگا۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔

أَلَا لَا تَطْلُبُوا أَلَا لَا يَحِلُّ مَالٌ | خبر روا (خوب! اچھی طرح جان لو) کہ کسی کا مال مُسَدِّءٌ إِلَّا بِطَبِئِ نَفْسٍ مِنْهُ | دوسرے کے لیے حلال نہیں ہے جب تک اس کے نفس کی خوشی حاصل نہ ہو۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۲۵۶)

ہمارے دور میں بھی مستورات پر زمانہ جاہلیت کے ظلم کی جھلک نظر آتی ہے۔ طرح طرح کے حیلے بمانے اور جبر و اکراہ کے ذریعہ بعض لوگ مہر معاف کرا لیتے ہیں۔ ایسا کرنا گناہ عظیم اور ظلم ہے اور اس طرح معاف کرانے سے مہر معاف نہیں ہوتا۔ بہر حال یہ حقوق العباد کا معاملہ ہے۔ اگر

واقعی بھری بلا جو اگر وہ اپنی خوشی سے مہر معاف کر دے یا جہہ کر دے تو معاف ہو جائیگا۔

۲۴۱۷۔ قَالَتْ عَائِشَةُ كَمَا تَقُولُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاشْتَدَّ وَجَعُهُ اسْتَأْذَنَ أَنْ يَمْرُضَ فِي بَيْتِي فَأَذِنَ لَهُ فَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ فَحُطَّ رِجْلَاهُ الْأَرْضَ وَكَانَ بَيْنَ الْعَبَّاسِ وَبَيْنَ رَجُلٍ آخَرَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَكَرِهْتُ لِابْنِ عَبَّاسٍ مَا قَالَتْ عَائِشَةُ فَقَالَ لِمَ هَلْ تَدْرِي مِنَ الرَّجُلِ الَّذِي كَتَمْتُ عَنْكَ قُلْتُ لَا قَالَ هُوَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری بڑھی اور تکلیف زیادہ ہو گئی تو آپ نے اپنی ازواج سے میرے گھر ایام مرض گزارنے کی اجازت چاہی اور ازواج نے اجازت دیدی تو آپ اس طرح تشریف لائے کہ دونوں قدم زمین پر گھسٹ رہے تھے۔ آپ اس وقت عباس رضی اللہ عنہ اور ایک اور صاحب کے درمیان (ان کا سہارا لیے ہوئے) تھے۔ عبید اللہ نے بیان کیا کہ پھر میں نے حضرت عائشہ کی اس حدیث کا ذکر ابن عباس سے کیا تو انھوں نے مجھ سے دریافت فرمایا۔ حضرت عائشہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جن کا نام نہیں لیا، جانتے ہو وہ کون تھے؟ میں نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ وہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ تھے۔

فوائد و مسائل | مرض وفات میں نبی علیہ السلام نے جناب عائشہ صدیقہ کے ہاں رونق افروز رہنے کی ازواج مطہرات سے اجازت لی تھی جو انھوں نے دیدی۔ حضور حضرت عباس

اور حضرت علی کے کندھوں کا سہارا لے کر تشریف لائے۔ حضرت علی کا نام نہ لینے کی وجہ یہ تھی کہ ایک طرف حضرت عباس تھے جو آخر تک سہارا دیتے رہے اور دوسری طرف سہارا دینے والے تین شخص تھے جو باری باری سہارا دیتے تھے۔ حضرت علی، فضل بن عباس، اسامہ بن زید (رضی اللہ عنہم) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اپنا ہدیہ واپس لینے والا اس گتے کی طرح ہے جو ختم کر کے چاٹ جائے۔

۲۴۱۸۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَاسِدُ فِي هَبْتِهِ كَالْكَلْبِ يَفْقَأُ شَرَّ يَمُودُ فِي قَيْئِهِ

فوائد و مسائل | جہہ کر کے واپس لینا اچھی بات نہیں ہے۔ اسی امر کی کراہت کو بیان کرنے کے لیے نبی علیہ السلام نے کتے کی تہ کے چاٹ جانے سے تشبیہ دی ہے۔ یہ مسئلہ گذشتہ

اور اق میں تفصیل سے بیان ہو چکا ہے۔

بَابُ هَبَةِ الْمَرْأَةِ لِعَفْرِ زَوْجِهَا

باب بیوی کا اپنے شوہر کے علاوہ کسی کو ہبہ

کرنا یا غلام آزاد کرنا جائز ہے حالانکہ اس کا شوہر بھی ہو جب کہ وہ بے عقل نہ ہو۔ اگر بے عقل ہے تو جائز نہیں۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے بے وقوفوں کو انکے مال نہ دو۔

وَعَتَّقَهَا إِذَا كَانَ لَهَا زَوْجٌ فَهَوْا جَائِزٌ إِذَا كُنْتُ سَفِيهَةً فَإِذَا كَانَتْ سَفِيهَةً لَمْ يَحْزُرْ قَالَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ

(بخاری)

مطلب عنوان یہ ہے کہ جو عورت عاقلہ بالغہ ہے تو وہ اپنے ملکیتی مال کو جس کو چاہے ہبہ کر سکتی ہے۔ اگر غلام ہے تو اس کو آزاد کر سکتی ہے کیونکہ وہ اپنی ذاتی ملکیت میں خود مختار ہے اور اس کے لیے اسے شوہر سے اجازت لینا ضروری نہیں ہے۔ آیت مذکورہ کا مطلب یہ ہے کہ ایسے نابالغ یتیم جو کہ مال کا مصرف نہ پہچانیں انہیں ان کا مال نہ دونا کہ ضائع نہ کریں۔ البتہ جب ان میں ہوشیاری اور معاملہ فہمی پیدا ہو جائے تو ان کا مال انکے سپرد کر دو۔

۲۴۱۹- عَنْ عَبْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَالِي مَالٌ إِلَّا مَا أَدْخَلَ عَلَى الرَّبِّيبِ فَأَتَصَدَّقُ قَالَتْصَدَّقِي وَلَا تُؤْتِي فَيُؤْتِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ

حضرت اسماء فرماتی ہیں۔ میں نے بحضور نبوی عرض کی۔ میرے پاس صرف وہی مال ہے جو (میرے شوہر) زبیر رضی اللہ عنہ نے میرے پاس رکھا ہے تو کیا میں اس میں سے صدقہ کر کر سکتی ہوں؟ حضور اکرم نے فرمایا۔ صدقہ کیا کرنا اتنا سیدنت کے نہ رکھو کہ اللہ بھی تم سے سہی ملے کرے۔ حضرت اسماء سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ فرخ کیا کرو، گنا نہ کرو، تاکہ تمہیں بھی بچن کے نہ ملے اور چھپا کے نہ رکھو تاکہ تم سے اللہ تنالے (اپنی نعمتوں کو) نہ چھپالے۔

۲۴۲۰- عَنْ فَاطِمَةَ عَنْ أَسْمَاءَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَتُفْقِي وَلَا تُخْصِي فَيُخْصِي اللَّهُ عَلَيْكَ وَلَا تُؤْتِي فَيُؤْتِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ

نوائد و مسائل | ۱۔ ان دونوں حدیثوں میں صدقہ خیرات کرنے کی ترغیب دی گئی۔ صدقہ ایک ایسی عین ہے جو بلاؤں کو رد کرتی ہے اور رزق میں برکت کا باعث ہوتی ہے۔

۲۔ یہ بھی واضح ہوا کہ بیوی شوہر کمال سے اس کی اجازت کے بغیر حسب معرفت و رواج صدقہ و خیرات کرے تو جائز ہے مگر صدقہ کی مالیت ایسی ہونی چاہیے جو شوہر پر حرام نہ ہو یعنی وہ رقم ایسی ہو کہ عام طور پر اس قدر صدقہ و خیرات کرنے سے شوہر نہ روکتے ہوں۔

ام المؤمنین میمونہ بنت حارث رضی اللہ عنہا نے خبر دی کہ انھوں نے ایک باندی، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لیے بغیر آزاد کر دی، پھر جس دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی باری آپ کے گھر قیام کی تھی، انھوں نے خدمت نبوی میں عرض کیا، یا رسول اللہ! آپ کو بھی معلوم ہوا میں نے اپنی باندی آزاد کر دی ہے۔ حضور نے فرمایا، اچھا تم نے آزاد کر دیا! انھوں نے عرض کیا کہ ہاں۔ فرمایا کہ اگر اس کے بجائے تم اپنے ماموں کو دیدیتیں تو تمہیں زیادہ اجر ملتا۔

۲۲۲۱۔ اَنَّ مَيْمُونَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ أَحْبَبَتْهَا اَنْتَهَا اَعْتَقَتْ وَلَيْدَةً وَلَمْ تَسْتَاذِنِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُهَا الَّذِي يَدُورُ عَلَيْهَا فِيهِ قَالَتْ اَشَعَرْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَنِّي اَعْتَقْتُ وَلَيْدَةً فَيَا قَالَ اَوْفَعَلْتَ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ اَمَّا اَنْتَ كَوُ اَعْطَيْتَهَا اَخْوَالَكَ كَانَ اَعْظَمَ لَا خَيْرَ لَكَ

۱۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ بیوی اپنی ذاتی ملک میں خود مختار ہے خواہ کسی کو ہمہ کرے یا غلام آزاد کرے۔ شوہر سے اجازت کی ضرورت نہیں ہے۔ حدیث مطابقت میں اَخْوَالَكَ کی جگہ اختیك کا لفظ ہے۔ امام نووی فرماتے ہیں۔ دونوں روایتیں صحیح ہیں۔ ان میں تعارض نہیں علامہ ابن بطال علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے واضح ہوا کہ ذی رحم محرم کو ہمہ کرنا غلام و لونڈی کو آزاد کرنے سے افضل ہے۔ نبی علیہ السلام کا ارشاد ہے۔

المسكين على المسكين صدقة و على ذی الرحم صدقة و على صیلة و مسکین پر صدقہ کرنا ایک نیکی ہے لیکن ذی رحم و محرم کو عتق دینا نیکی بھی ہے اور صلہ رحمی بھی ہے۔

(ترمذی و نسائی و احمد)

معلوم ہوا کہ اپنے عزیز و اقربا کو تحفہ تحائف دینا یا کوئی چیز ہمہ کرنا دگنے ثواب کا باعث ہے۔ البتہ عتق کے فضائل بھی اپنی جگہ ہیں۔ بعض اوقات ثواب میں زیادتی حالات کی بنیاد پر ہوتی ہے مثلاً دو مسکین ہیں۔ ایک کے پاس پہننے کو کپڑے نہیں ہیں۔ دوسرا بھوک کی وجہ سے قریب المرگ تو اس حالت میں بھوکے کو کھلانا، ننگے مسکین کو کپڑا پہنانے سے افضل اور زیادتی ثواب

کا موجب ہے۔

۲۴۲۲- اس صحیح امام بخاری نے قرعہ اندازی والی حدیث ذکر کی ہے جوگزشتہ ادراک میں مکمل تشریح کے ساتھ متعہد بارگزر چکی ہے۔ خلاصہ حدیث یہ ہے کہ نبی علیہ السلام اپنی ازواج کے لیے قرعہ اندازی فرماتے تھے۔ جس کا نام نکل آتا۔ حضور انہیں کو سفر میں ہمراہ لے جاتے نیز آپ کا یہ بھی معمول تھا کہ آپ نے اپنی تمام ازواج کے لیے ایک ایک دن اور رات کی باری مقرر کر دی تھی، البتہ (آخر میں) سودہ بنت زمروہ رضی اللہ عنہا نے (کبر سنی کی وجہ سے) اپنی باری عائشہ رضی اللہ عنہا کو دے دی تھی، اس سے ان کا مقصد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا و خوشنودی حاصل کرنا تھی۔

بَابُ مِمَّنْ يُبَدِّلُ الْهَدِيَّةَ

باب ہدیہ کا زیادہ مستحق کون ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے دو پڑوسی ہیں تو مجھے کس کے یہاں ہدیہ بھیجنا چاہیئے؟ آپ نے فرمایا کہ جس کا دروازہ تم سے زیادہ قریب ہو۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي جَارَيْنِ فَيَأْتِي أَحَدَهُمَا أَهْدِي قَالَ إِلَيَّ أَفْتَرِبُهُمَا مِثْلَ بَابَا

فوائد و مسائل کی ہدایت فرمائی جس کا دروازہ سب سے زیادہ نزدیک ہو۔ اس میں حکمت یہ ہے کہ جس ہمسایہ کا دروازہ نزدیک ہوگا اسے آتے جاتے دیکھا جاسکتا ہے اور جب کوئی ضرورت پیش آئے تو وہ جلد پوری کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔ لہذا ہدیہ وغیرہ کا دوسروں کی نسبت اسے دینا زیادہ مناسب ہے۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ ہمسایہ کو تحفہ نہ آلف ہدیہ وغیرہ بھیجنا مستحب ہے خصوصاً جب کہ وہ غریب ہو۔

بَابُ مَنْ لَمْ يَقْبَلِ الْهَدِيَّةَ لِغَلَّةٍ

باب جس نے کسی عذر کی وجہ سے ہدیہ قبول نہیں کیا

عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہدیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ہدیہ تھا اور اب رشوت ہے۔

وَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَانَتْ الْهَدِيَّةُ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَدِيَّةً وَالْيَوْمَ رِشْوَةٌ

۱۔ شریعت نے ہدیہ کو قبول کرنے کی ترغیب دی ہے کیونکہ ہدیہ محبت و مہمانی چارہ کا آئینہ دار ہے۔

اس سے محبت بڑھتی ہے اور یہ ایک پُر خلوص رضا کارانہ عمل ہے۔ اسی لیے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے معمولی ہدیہ کو بھی قبول کرنے کی ہدایت فرمائی ہے۔ — البتہ بعض اوقات ایسی وجوہات ہوتی ہیں جن کی موجودگی میں ہدیہ کے مقاصد پورے نہیں ہوتے۔ عوام میں بڑی پیلا ہوتی ہے اور جس کو ہدیہ دیا گیا ہے اس کا وقار، ثقاہت اور غیر جانبداری مجروح ہوتی ہے جیسے قاضی، جج، مجسٹریٹ اور دیگر حکام، انہیں ہدیہ قبول کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ حضرت عمر بن عبد العزیز علیہ الرحمۃ نے اس کو رشوت قرار دیا ہے۔

۲۔ اس تعلیق کو ابن سعید نے وصل کیا ہے۔ حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ سے کہا گیا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ہدیہ قبول فرمایا ہے۔ اس کے جواب میں انہوں نے فرمایا۔ ان حضرات کے دور میں ہدیہ ہدیہ تھا۔ لیکن اب ہمارے زمانہ میں حکام کو جو دیا جاتا ہے۔ وہ رشوت ہے۔ عینی ج ۳ ص ۱۵۴۔ مطلب یہ ہے کہ عموماً حکام و عمال کو لوگ عمدہ کی بنا پر ہدیہ دیتے ہیں اور اس کے پردہ میں ان کی نیت اپنے ذاتی مفاد کے حصول کی ہوتی ہے۔ اسی لیے فقہاء احناف نے فرمایا۔ عمدہ کے ملنے کے جو ہدیہ وغیرہ آئے حکام اسے قبول نہ کریں۔

۲۴۲۴۔ اس عنوان کے ماتحت امام بخاری نے حدیث جثامہ ذکر کی ہے۔ انہوں نے بخضر نبویؑ کو خرکا ہدیہ پیش کیا۔ حضور علیہ السلام نے بوجہ محرم ہونے کے قبول نہ فرمایا (بخاری) مزید تشریح کے لیے دیکھئے حدیث نمبر ۲۴۰۳۔ معلوم ہوا کہ کسی معقول درجہ سے ہدیہ قبول نہ کرنا بُری بات نہیں ہے۔

۲۴۲۵۔ ابو حمید ساعدی کہتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے قبیلہ ازد کے ایک صحابی کو زکوٰۃ و صدقات کی وصولی کے لیے عامل بنایا۔ جب وہ واپس آئے تو کتنے لگے یہ مال صدقہ کا ہے اور یہ مجھے ہدیہ میں ملا ہے اس پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ یہ اپنے والد یا والدہ کے گھر بیٹھیں پھر دیکھیں کہ کوئی ان کو ہدیہ دیتا ہے؟ (بخاری)

اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے اس میں سے اگر کوئی شخص کچھ بھی لے گا تو قیامت کے دن اسے اپنی گردن پر اٹھائے ہوئے آئے گا۔ اگر اونٹ ہے تو وہ اپنی آواز نکالتا ہوگا۔ گائے ہے تو وہ اپنی آواز نکالتی ہوگی پھر آپ نے اپنے ہاتھ اٹھائے یہاں تک کہ ہم لے

وَاللَّهِ نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَأْخُذُ أَحَدٌ مِّنْهُ شَيْئًا إِلَّا جَاءَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَحْمِلُهُ عَلَى رَقَبَتِهِ إِنْ كَانَ بَسِيلًا لَهُ رَعَاءٌ أَوْ بَقَرَةٌ لِّهَا خَوَارِجٌ أَوْ شَاةٌ تَبْعُرُ ثُمَّ دَفَعَ بِيَدِهِ حَتَّى رَأَيْنَا عَفْصَةَ ابْطِئِيهِ

آپ کی بخل مبارک کی سفیدی دیکھ لی (اور فرمایا)
اے اللہ! کیا میں نے پہنچا دیا، اے اللہ! کیا میں
لے پہنچا دیا، تین مرتبہ آپ نے فرمایا۔

اَللّٰهُمَّ هَلْ بَلَغْتُ اَللّٰهُمَّ هَلْ
بَلَغْتُ شَيْئًا

(بخاری)

اس حدیث کو امام بخاری نے کتاب الزکوٰۃ کے آخر میں بھی ذکر کیا ہے دیکھئے فیوض پارہ ششم
۹۴ ص ۹۴

فوائد و مسائل

کو کہتے ہیں۔ اس حدیث سے واضح ہوا اعمال کو جو تحائف ملیں وہ سیٹھ کی ملکیت ہیں۔ بیت المال
میں جمع ہوں گے۔ عمال کا اس میں کوئی حصہ نہ ہوگا (علینی ج ۱۳ ص ۱۵۶)

دانش ہوا کہ اگرچہ فی نفسہ ہدیہ لینا دینا جائز
بلکہ مستحب ہے لیکن فقہاء احناف نے

قاضی نج وغیرہ حکام کو ہدیہ لینا جائز نہیں ہے

قاضی کی ثقافت اور اس کے وقار اور اس کے متعلق لوگوں میں اعتماد قائم رہنے کی علت کی بنا پر
قاضی کے لیے ہدیہ لینے کی ممانعت کا قول کیا ہے کیونکہ قاضی کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ ہر اس بات
سے اجتناب کرے جس میں لوگوں میں اس کے متعلق بدگمانی پیدا ہونے کا خطرہ ہو۔ چنانچہ فقہاء احناف
فرماتے ہیں۔

۱۔ قاضی کو ہدیہ قبول کرنا ناجائز ہے کہ یہ ہدیہ نہیں ہے بلکہ رشوت ہے جیسا کہ آج کل اکثر لوگ حکام
کو ڈال کے نام سے دیتے ہیں اور اس کا مقصد صرف یہی ہوتا ہے کہ اگر کوئی معاملہ ہوگا تو ہمارے ساتھ
رعایت ہوگی۔ قاضی کو اگر یہ معلوم ہو کہ اس کی چیز پھیر دی جائے گی تو اسے تکلیف ہوگی تو چیز کو لے لے
اور اس کی داہجی قیمت دیدے۔ کم قیمت دے کر لینا بھی ناجائز ہے اور اگر کوئی شخص ہدیہ رکھ کر چلا
گیا۔ معلوم نہیں کہ وہ کون نکھایا اس کا مکان دُور ہے پھرنے میں وقت ہے تو بیت المال میں یہ چیز
داخل کر دے خود نہ رکھے۔ جب دینے والا لے جائے اسے واپس کر دے (درمختار)

۲۔ جس طرح ہدیہ لینا جائز نہیں ہے دیگر تبرعات بھی ناجائز ہیں مثلاً قرض لینا عاریت لینا کسی
سے کوئی کام مفت کرانا بلکہ داہجی اجرت سے کم دے کر کام لینا بھی جائز نہیں (رد المحتار)

۳۔ واعظ دمشقی و مدرس و امام مسجد ہدیہ قبول کر سکتے ہیں کہ ان کو جو کچھ دیا جاتا ہے وہ ان کے
علم کا اعزاز ہے۔ کسی چیز کی رشوت نہیں ہے۔ اگر مفتی کو اس لیے ہدیہ دیا کہ فتوے میں رعایت کرے
تو دینا لینا دونوں حرام اور اگر فتویٰ بتانے کی اجرت ہے تو یہ بھی حلال نہیں ہاں لکھنے کی اجرت لے سکتا
ہے مگر یہ بھی نہ لے تو بہتر ہے (درمختار رد المحتار)

۴۔ فاضی کو بادشاہ نے یا کسی حاکم بالائے ہدیہ دیا تو لینا جائز ہے یعنی فاضی کے کسی رشتہ دار محرم نے ہدیہ دیا یا ایسے شخص نے ہدیہ دیا جو اس کے فاضی ہونے سے پہلے دیا کرتا تھا اور اتنا ہی دیا جتنا پہلے دیا کرتا تھا تو قبول کرنا جائز ہے اور پہلے جتنا دیتا تھا اب اس سے زائد دیا تو جتنا زیادہ دیا ہے واپس کر دے ہاں ہدیہ دینے والا پہلے سے اب زیادہ مال دار ہے اور پہلے جو کچھ دیتا تھا اپنی حیثیت کے لائق دیتا تھا اور اس وقت جو پیش کر رہا ہے اس حیثیت کے مطابق ہے تو زیادتی کے قبول کرنے میں عرج نہیں (در مختار و المحمّار فتح)

بَابُ إِذَا وَهَبَ هِبَةً أَوْ وَعَدَ ثَمَرَ

باب ایک شخص نے دوسرے کو ہدیہ دیا یا اس سے

وعدہ کیا پھر (فریقین میں سے کسی ایک کا) ہدیہ کے موجب لاء تک پہنچنے سے پہلے انتقال ہو گیا۔

۱۔ عنوان دو امور پر مشتمل ہے۔ ہبہ اور وعدہ امام بخاری علیہ الرحمہ نے عنوان کا جواب اس لیے ذکر نہیں کیا کہ اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے۔ بہر حال جمہور فقہاء اور سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ امام شافعی و احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا مسلک یہ ہے کہ ہبہ موجب لاء کا قبضہ شرط ہے تو اگر زید نے کوئی چیز ہبہ کی اور موجب لاء نے یا اس کے وکیل نے ہبہ کی گئی چیز پر قبضہ نہ کیا اور موجب لاء مرگیا یا وادہب مرگیا تو ہبہ تمام نہ ہوا ہبہ کی گئی چیز وادہب کے ورثہ کی قرار پائے گی اور اگر موجب لاء نے قبضہ کر لیا ہے اب وادہب یا موجب لاء کا انتقال ہو گیا تو اس صورت میں ہبہ کی گئی چیز موجب لاء کے ورثہ کی ہوگی کیونکہ ہبہ تمام ہو گیا۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا ہے۔ لَا تَجُوزُ الْهَبَةُ إِلَّا مَقْبُوضَةً (مبسوط)

نیز سیدنا امام اعظم و امام شافعی اور جمہور فقہاء امام المومنین عاکشہ صدیقہ کی حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں غابری کا باندہ ہبہ کی تھی۔ حضرت عاکشہ نے ان پر قبضہ نہ کیا تو بوقت رحلت حضرت صدیق اکبر نے اس ہبہ کو مسترد فرما دیا۔ اس حدیث میں یہ الفاظ ہیں۔ فَلَوْ كُنْتُ جَدَّ ذِيْنَةٍ وَاَحْسَرْتُ ذِيْنَهُ كَانَ لَكَ وَاِسْمًا هُوَ الْيَوْمَ مَالِ الْوَارِثِ جن سے واضح ہوا کہ ہبہ بلا قبضہ مکمل نہیں ہوتا۔ خواہ ہبہ اجنبی کو کیا جائے یا اپنی اولاد کو۔ عدم قبضہ اور عدم تقسیم کی وجہ سے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اس ہبہ کو مسترد کر دیا۔ یہ بھی واضح ہوا کہ مرض الموت کی حالت میں مریض کے مال سے ورثہ کا حق متعلق ہو جاتا ہے اور یہ کہ حمل (یعنی وہ بچہ جو ابھی شکم مادر میں ہے) ورثہ میں شمار ہوگا۔

واضح ہو کہ امام سرخسی علیہ الرحمہ نے مبسوط میں لکھا ہے کہ حضرت صدیق اکبر کے الفاظ اِنَّكَ لَكُو تَكُونُ فِي قَبْضَتِيهِ وَلَا حَرْبَ بَيْنِهِ وَالْمَسْرَادُ بِالْحَيَاةِ الْقَسْمَةُ لِأَنَّهُ يُقَالُ حَانَ كَذَا أَيْ جَعَلَكَ فِي حَبِيْزِهِ بِقَبْضِهِ وَحَانَ كَذَا أَيْ جَعَلَكَ فِي حَبِيْزِهِ بِالْقَسْمَةِ سے معلوم ہوا کہ مشاع کا ہر جو قابل قسمت ہر مطلقاً باطل نہیں ہے کیونکہ امیر المؤمنین حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سیدہ عاتشہ عبداللہ کو غاہہ کی جو جائداد حبیبہ فرمائی تھی وہ قابل تقسیم تھی۔ البتہ مروجہ یہ تقسیم کے بعد مالک ہوگا۔

۲۔ عنوان کا دوسرا جزو وعدہ ہے۔ اس مسئلہ میں بھی امام اعظم ابو حنیفہ دشافعی و جمہور فقہاء کا مذہب یہی ہے کہ ہر کرنے کا وعدہ کیا تو یہ وعدہ لازم نہیں ہے کیونکہ یہ منافع غیر مقبوضہ ہیں۔ اس لیے وعدہ کرنے والا رجوع کر سکتا ہے۔

وَقَالَ عُبَيْدَةُ بْنُ مَتَاتٍ وَكَانَتْ فُصِّلَتْ الْهَدْيَةُ وَالْمُهْدَى لَهُ حَتَّى فِيهِ يُوَدِّعُهَا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فُصِّلَتْ فِيهِ يُوَدِّعُهَا الَّذِي أَهْدَى زَنده ہے تو اس صورت میں مہدی لڑا یا اس کے وارث ہدیہ کے حقدار ہوں گے اور اگر ہدیہ بھیجے والا سے ہدیہ مہرانہ ہوا تو اس صورت میں ہدیہ بھیجنے والا یا اس کے وارث حقدار ہوں گے۔

حضرت عبیدہ کے نزدیک قاصد کا ہدیہ پر قبضہ کر لینا مہدی لڑ کا قبضہ کرنا قرار پائے گا۔ جمہور علماء امام ابو حنیفہ علیہم الرحمہ کا موقف یہ ہے کہ ہدیہ کے تمام ہونے کے لیے ضروری ہے کہ مہدی خود قبضہ کرے یا اس کا وکیل قبضہ کرے محض قاصد کے قبضہ سے ہدیہ تمام نہ ہوگا۔

صدقہ حبیبہ اور وقف میں فرق | حضرت ابن عباس اور حضرت معاذ بن جبل فرماتے ہیں کہ صدقہ بلا قبضہ جائز نہیں۔ جب صدقہ قبضہ کے ساتھ مکمل ہو جائے تو پھر رجوع جائز نہیں ہے۔ خواہ صدقہ ذی رحم محرم کو دیا جائے یا اجنبی کو۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ صدقہ سے مقصود حصول ثواب ہے اور وہ نفس صدقہ سے پورا ہو گیا۔ صدقہ اور وقف میں فرق یہ ہے کہ صدقہ میں اصل شے فریج کی جاتی ہے اور وقف کی صورت میں جائداد کی آمدنی واقف کی شرائط کے مطابق صرف ہوتی ہے۔ (مبسوط سرخسی)

وَقَالَ الْحَسَنُ أَيْسَمَا مَاتَ قَبْلُ فَهِيَ | اور حسن بصری نے فرمایا کہ جب قاصد نے ہدیہ

لَوْ شِئْتَ اللَّهُمَّ هَذَا لَهُ إِذَا قَبِضَهَا الرَّسُولُ | پہنچانے کے لیے ہر یہ پر قبضہ کر لیا تو فریقین نے
کسی کا بھی اتھال ہو جائے ہر دو صورت میں ہر یہ
ہمدی لہ کے لیے یا اس کے ورثہ کے لیے ہوگا۔

لیکن جمہور علماء کا مذہب یہ ہے کہ ہر یہ کے جائز ہونے کے لیے ہمدی لہ یا اس کے وکیل کا قبضہ
کرنا ضروری ہے۔ قاصد کے قبضہ کرنے سے ہر یہ تمام نہ ہوگا۔

پنچ حضرت ابن عباس و حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں۔
لَا تَجُوزُ الصَّدَقَةُ إِلَّا مَقْبُوضَةً | کہ صدقہ اس وقت تک تمام نہیں ہوتا جب
تک متصدق لہ (جس کو صدقہ کیا گیا) مال
صدقہ پر قبضہ نہ کرے۔

اس لیے امام اعظم ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ صدقہ چونکہ ہر کسی کا منہ ہے اس لیے اس کا تمام قبضہ
سے ہوگا۔ البتہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم اور حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں صدقہ بلا قبضہ مکمل ہو
جاتا ہے۔ احناف ان کے ارشاد کو اس صورت سے متعلق قرار دیتے ہیں کوئی شخص، اپنے نابالغ بچہ کو کوئی
چیز ہبہ کرے تو چونکہ وہ ولی ہونے کی وجہ سے اپنے نابالغ بچہ کی طرف سے قابض ہوتا ہے۔ اس لیے
نابالغ بچہ کو کیا گیا ہبہ اس لیے بلا قبضہ جائز ہے کہ اس کا ولی اس کی طرف سے قابض ہوتا ہے۔
احناف کی اس تاویل کی بنیاد حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ ارشاد ہے جس میں آپ نے فرمایا کہ
انسان کہتا ہے کہ میرا مال میرا مال مگر تیرے مال میں سے نیرا وہ ہے جو تو نے کھایا اور فنا کر دیا یا پہنا اور
پُرانا کر دیا۔

أَوْ تَصَدَّقْتَ فَأَمْضَيْتَ وَمَا سَوَى
ذَلِكَ فَهُوَ مَالُ الْوَارِثِ | یا صدقہ کیا جو گزر گیا اور اس کے علاوہ مال
دولت ہے وہ وارثوں کے لیے ہے۔
(مبسوط سرخسی ج ۱۲ ص ۴۸)

تو امضایہ صدقہ قبضہ سے ہی ہوتا ہے۔

حضرت مہلب علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ وعدہ پورا کرنا مستحب ہے واجب نہیں ہے اور دلیل اس کی
یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کو کوئی چیز دینے کا وعدہ کرے اور مرجائے تو اس پر سب کا اتفاق ہے کہ
جس کے لیے وعدہ کیا ہے وہ حقداروں اور مرنے والوں کے قرضخواہوں میں شریک نہ ہوگا۔ معلوم ہوا کہ
وعدہ پورا کرنا مستحسن ہے اور مکارم اخلاق سے ہے لیکن واجب نہیں ہے (یعنی ج ۱۳ ص ۱۵۷)

۲۲۲۶۔ حضرت جابر سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا، اگر بحرن کا مال (جزیرہ کا) آیا تو میں تمہیں اتنا تین مرتبہ دول گا۔ لیکن بحرن سے مال آنے سے پہلے ہی حضور کا وصال ہو گیا اور ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ایک منادی سے یہ اعلان کرنے کے لیے کہا کہ جس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی وعدہ ہو یا آپ پر اس کا کوئی قرض ہو تو وہ ہمارے پاس آئے۔ چنانچہ میں نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا کہ حضور نے مجھ سے وعدہ کیا تھا تو انھوں نے تین لپ بھر کر مجھے دیے (جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وعدہ فرمایا تھا) بخاری

فوائد و مسائل | اس حدیث کو امام مسلم نے فضائل النبی میں ذکر کیا ہے اور امام بخاری نے کتاب الکفارة میں بھی ذکر کیا ہے۔ دیکھئے حدیث نمبر ۲۱۵۰

۲۔ علامہ عینی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ عنوان سے اس حدیث کی مطابقت یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے حضرت جابر سے وعدہ فرمایا اور وفات سے قبل آپ کا وصال ہو گیا اور صورتِ مسئلہ دوسروں کے لیے یہ ہے کہ وہ اب کا استعمال ہو جائے اور ہمہ کی گئی چیز پر مہربوب لہ قبضہ نہ کرے تو وہ چیز واجب کے وراثت کے لیے ہوگی مہربوب لہ اس کا تقدر نہ ہوگا۔ اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں یہ لازم نہ تھا اور نہ حضور نے حضرت ابو بکر صدیق کو حکم دیا تھا۔ لیکن حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بطور احسان ایسا کیا۔ حالانکہ حضور پر اور حضرت صدیق اکبر پر لازم و واجب نہ تھا۔ لیکن آپ نے حضور کے وصال کے بعد آپ کے اموہ کی پیروی کرتے ہوئے وعدہ پورا کر دیا کیونکہ حضرت صدیق اکبر ہی حضور کے بعد سب سے زیادہ صادق الوعدہ تھے۔

بَابُ كَيْفَ يُقْبَضُ الْعَبْدُ وَالْمَتَاعُ

باب غلام اور سامان کے قبضہ کی کیفیت کے بیان میں

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں ایک مکشش اونٹ پر سوار تھا۔ نبی علیہ السلام نے مجھ سے وہ خرید لیا اور پھر فرمایا یہ اونٹ تمہارا ہے (یعنی تم کو ہبہ کر دیا)

وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ كُنْتُ عَلَى بَكْرٍ صَعْبٍ فَاسْتَتَرَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ هُوَ لَكَ يَا عَبْدَ اللَّهِ

اس تعلق کو امام بخاری علیہ الرحمہ نے کتاب البیوع میں موصولاً ذکر کیا ہے۔ دیکھئے فیوض پارہ ہشتم ص ۹۔ یہاں اس تعلق کے ذکر سے مہربوب کے قبض کی کیفیت کا بتانا مقصود ہے اور مہربوب یہاں وہ اونٹ ہے جو حضرت عبد اللہ بن عمر کے قبضہ میں تھا اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو خرید کر

انہیں جبرہ فرما دیا تھا۔ معلوم ہوا کہ مہوب کا مہوب لڑکے ہاتھ میں ہونا بھی قبضہ ہی ہے۔ یعنی جو چیز جبرہ کی ہے وہ پہلے ہی سے مہوب لڑکے کے قبضہ میں ہے تو ایجاب و قبول کرتے ہی مہوب لڑکے کی ہوتی ہو گئی ہو یہ قبضہ کی ضرورت نہیں ہے (بجز درمختار) اسی طرح ایک چیز خریدی اور قبضہ کرنے سے پہلے کسی کو جبرہ کر دی اور مہوب لڑکے سے کہہ دیا کہ تم قبضہ کر لو۔ اس نے قبضہ کر لیا ہو گیا۔ رہن کا بھی یہی حکم ہے (عالمگیری)

حضرت مسور بن محرز رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند قبائیل تقسیم کیں اور محرز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس میں سے ایک بھی نہیں دی۔ انہوں نے (مجھ سے) فرمایا! بیٹے! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں چلیں۔ میں ان کے ساتھ چلا۔ پھر انہوں نے فرمایا کہ اندر جاؤ اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرو کہ میں آپ کا منتظر کھڑا ہوں۔ چنانچہ میں جا کر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بلالایا۔ آپ اس وقت انہیں قبائیل میں سے ایک قبائیل کا ایک کنڈھے پر ڈالے ہوئے تھے۔ آپ نے

۲۲۷۔ عَنِ الْمُسَوِّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ
ثَالَ قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَقْبِيَّةً وَكَمْ يُعْطِي مَخْرَمَةً
مِنْهَا شَيْئًا فَقَالَ مَخْرَمَةُ يَا بَنِي
الطَّلْحِ بَنَاءُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنْ طَلَفْنَا مَعَهُ فَقَالَ
ادْخُلْ فَإِذَا دَعَا لِي فَقَالَ قَدْ عَوَّضْتُ
لَهُ فَنَخْرُجُ إِلَيْهِ وَعَلَيْهِ قَبَاؤُهُ مِنْهَا
فَقَالَ خَبَأْنَا هَذَا لَكَ قَالَ فَنَظَرَ إِلَيْهِ
فَقَالَ رَضِيَ مَخْرَمَةُ (بخاری)

فرمایا۔ ہم نے یہ قبائیل تمہارے لئے رکھی ہوئی تھیں۔ محرز نے اس کو دیکھا فرمایا محرز خوش ہو گئے۔

۱۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ جبرہ مہوب کی طرف منتقل کرنے سے مکمل ہو جاتا ہے اور یہ کہ تا لایف قلوب مستحب ہے۔ ۲۔ حضرت محرز بن نوفل زہری نے ۵۴ھ ایک سو پندرہ برس کی عمر میں وفات پائی۔ آپ فتح مکہ کے موقع پر مشرف یہ اسلام ہوئے۔ ۳۔ اس حدیث کو امام بخاری نے لباس، ادب، شہادت میں، مسلم نے زکوٰۃ، ابو داؤد نے لباس، ترمذی نے استبذان اور نسائی نے زینت میں ذکر کیا ہے۔

بَابُ إِذَا وَهَبَ هَبَةً فَقَبِضَهَا الْأَجَرُ

باب جب کوئی چیز جبرہ کی اور مہوب لڑکے اس پر قبضہ کر لیا
وَلَوْ يَفْتُلُ قَبْلُ | گزر زبان سے (قبول کیا) نہ کیا۔

۲۴۲۸- حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ ایک شخص مجبور نبوی حاضر آیا۔ عرض کی میں ہلاک ہو گیا۔ میں نے رمضان میں روزہ رکھ کر اپنی بھری سے قربت کی۔ حضور نے فرمایا۔ غلام آزاد کر سکتا ہے۔ متوازن دو مہینے کے روزے رکھ سکتا ہے؛ ساتھ مکینوں کو (کفارہ) میں کھانا کھلا سکتا ہے۔ اس نے عرض کی نہیں۔ اتنے میں ایک انصاری نے مجبور نبوی کھجوروں سے بھری ہوئی زنبیل پائس کی نبی علیہ السلام نے فرمایا یہ کھجوریں لے جا اور انہیں محتاجوں میں صدقہ کر دے۔ اس نے عرض کی مجھے اس کی قسم جس نے آپ کو رسول بنا کر مبعوث فرمایا۔ مدینہ کے دونوں کناروں کے درمیان مرے اہل و عیال کراؤ کوئی محتاج نہیں اس پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جاؤ اور اپنے اہل و عیال کو یہ کھجوریں کھلا دو (کفارہ ادا ہو جائے گا (بخاری)

یہ کھجوریں کھلا دو (کفارہ ادا ہو جائے گا (بخاری)

فوائد ومسائل | یہ حدیث کتاب الصوم باب اذا جامع فی رمضان فیوض پارہ ہشتم ۱۲۹ میں گزر چکی ہے۔

۱- سیدنا امام بخاری علیہ الرحمہ کا موقف یہ ہے اگر کسی نے کوئی چیز ہبہ کی اور موهوب لہ نے اس پر قبضہ کر لیا لیکن زبان سے (قبول کیا) نہ کہا تو ہبہ تمام ہو گیا۔ امام بخاری حدیث زیر عنوان سے استدلال فرماتے ہوئے کہتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے اس شخص کو کھجوروں کا ٹوکرا عطا فرمایا اور اس نے اس پر قبضہ کر لیا مگر زبان سے (قبلیت) نہ کہا۔ معلوم ہوا کہ ہبہ کے تمام ہونے کے لیے موهوب لہ کا قبول کرنا ضروری نہیں ہے۔

۲- احناف کا موقف یہ ہے قبضہ کے ساتھ موهوب لہ کا (قبلیت) کہنا ضروری ہے۔ اگر موهوب لہ زبان سے قبول نہ کرے تو اس کے حق میں ہبہ تمام نہ ہوگا۔ نیز حدیث زیر عنوان سے امام بخاری علیہ الرحمہ کا استدلال محل نظر ہے کیونکہ حدیث میں اس شخص کا زبان سے قبول کرنے یا قبول نہ کرنے کا ذکر نہیں ہے۔ دوم یہ ہے کہ زیر عنوان حدیث میں کھجوروں کا ٹوکرا حضور نے جو عطا فرمایا وہ ہبہ نہیں بلکہ صدقہ تھا اور صدقہ کے تمام ہونے کے لیے زبان سے قبلیت کہنے کی ضرورت نہیں ہے۔ نیز حدیث خالد بن عدی جسے امام احمد نے روایت کی ہے۔ اس میں یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ تمہارا مسلمان بھائی

جب کوئی چیز میرے ترَفِیْقُہٗ وَلَا یَسِّرُ ذَہٗ ترا سے قبول کر لو ورنہ مت کرو، معلوم ہوا کہ میرے تمام ہونے کے لیے زبان سے قبول کرنا ضروری ہے۔ بہر حال احناف کا مذہب یہ ہے کہ واجب کا یہ کہنا کہ میں نے یہہ کیا۔ یہ ایجاب صرف واجب سے متعلق ہے موصوب لہ کے حق میں یہہ اس وقت تمام ہوگا جب کہ وہ قبضہ کے ساتھ ساتھ زبان سے (قبِلْتُ) قبول کیا ہے کہے۔

واضح ہو کہ فقہاء احناف نے حدیث و آثار سے میرے لیے ایجاب و قبول اور قبضہ وغیرہ کی جو شرطیں لگائی ہیں وہ عظام بھی بہت ضروری اور فائدہ مند ہیں۔ مقصد ان کا یہ ہے کہ جھگڑا فساد اور مفہوم بازی نہ ہو۔ نیز میرے ایک رضا کا رائے عمل ہے اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ بالکل واضح غیر مبہم ہو ایجاب و قبول سے میرے منعقد ہو جاتا ہے اور قبضہ سے اس کا اتمام ہوتا ہے۔ ایجاب و قبول کے بعد قبضہ نہ کیا تو میرے مکمل نہ ہوا غیر نافذ قرار پائے گا۔

بَابُ إِذَا وَهَبَ دَيْنًا عَلَى رَجُلٍ

باب اپنا قرض کسی کو میرے کر دینا ؟

شعبہ نے کہا اور ان سے حکم نے کہ یہ جائز ہے۔ حسن بن علی علیہما السلام نے ایک شخص کو اپنا قرض دہرے میں دیا تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کسی کا دوسرے شخص پر کوئی حق ہے تو اسے ادا کر دینا چاہئے یا معاف کر لینا چاہئے جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میرے والد شہید ہوئے تو ان پر قرض تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے قرضخواہوں سے کہا کہ وہ میرے باغ کی بکھور اپنے قرض کے بدلے میں قبول کر لیں اور میرے والد کو معاف کر دیں۔

قَالَ شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ هُوَ جَائِزٌ
وَوَهَبَ الْحَسَنُ ابْنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ
لِرَجُلٍ دَيْنَهُ وَقَالَ الْمُسَيَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ عَلَيْهِ حَقٌّ
فَلْيُعْطِهِ أَوْ لِيَتَحَلَّلْهُ مِنْهُ فَقَالَ
جَابِرٌ قُتِلَ أَبِي وَعَلَيْهِ دَيْنٌ فَقَالَ
الْمُسَيَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَرَمَاءُ
أَنْ يَقْبَلُوا اسْمَ كَارِطِطَى وَيَجْلِسُوا
أَحِبُّ

۱۔ اس مسئلہ میں تمام علماء کا اتفاق ہے کہ اگر کسی پر قرض ہے اور وہ اس کو میرے کر دے تو جائز ہے اور اس میں قبضہ کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ موصوب (یعنی قرض پہلے ہی) موصوب لہ کے قبضہ میں ہے۔ بات یہ ہے کہ مدیون کو اپنا قرض میرے کر دینا دراصل مدیون کو بری الذمہ کرنا اور اپنا حق ساقط کرنا ہے اور ابراہیم (معاف کر دینے میں قبول کی ضرورت نہیں ہے۔

۲۔ اور اگر اپنا قرض بربطوں کے علاوہ کسی دوسرے شخص کو ہبہ کرے تو امام شافعی و امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما کے نزدیک یہ ہبہ جائز نہیں ہے کیونکہ ہبہ میں یہ ضروری ہے کہ جس چیز کو ہبہ کیا جا رہا ہے وہ دار ہب کے قبضہ میں ہو۔

۲۲۲۹۔ حضرت جابر فرماتے ہیں کہ اُحد کی لڑائی میں ان کے والد شہید ہو گئے تھے (اور قرض چھوڑ گئے تھے) فرضواہوں نے تقاضے میں بڑی شدت اختیار کی تو میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ سے اس سلسلے میں گفتگو کی۔ حضور اکرم نے ان سے فرمایا کہ وہ میرے باغ کی کھجور لے لیں اور میرے والد کو معاف کر دیں لیکن انھوں نے انکار کیا۔ حضور اکرم صبح کے وقت میرے پاس تشریف لائے اور کھجور کے درختوں میں ٹہکتے رہے اور برکت کی دعا فرماتے رہے۔ پھر میں نے پھل توڑ کر فرضواہوں کے سارے حقوق ادا کر دیے اور میرے پاس کھجور بچ بھی گئی۔ میں نے آپ کو واقعہ کی اطلاع دی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی وہیں بیٹھے ہوئے تھے۔ حضور اکرم نے ان سے فرمایا۔ عمر کس رہے ہو۔ حضرت عمر نے عرض کیا۔ ہمیں تو پہلے ہی یقین ہے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں، بخدا، اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں آپ اللہ کے رسول ہیں (بخاری)

فوائد و مسائل | یہ حدیث مع کمل ترجمہ کے کتاب الاستقراض میں گزری ہے دیکھئے حدیث نمبر ۲۲۲۳ ۲-اس حدیث کی عنوان سے مطابقت نہ تکلف یہ ہے کہ نبی کریم علیہ السلام نے حضرت جابر کے والد کے قرضواہوں کو یہ ترغیب دی کہ وہ ان کو بری الذمہ کر دیں۔ اگر وہ کر دیتے تو یہ قرض کا ہبہ قرار پاتا۔ معلوم ہوا کہ اگر کسی پر قرض ہو اور قرضخواہ اس کو اپنا قرض ہبہ کر دے تو یہ جائز ہے

بَابُ هِبَةِ الْوَاحِدِ لِلْجَمَاعَةِ

باب کسی چیز کا منحد و اشخاص کو ہبہ کرنا

اسامہ رضی اللہ عنہما نے قاسم بن محمد اور ابن ابی عقیق سے فرمایا کہ میری ہس عائشہ رضی اللہ عنہا سے وراثت میں مجھے غابہ (کی جائیداد) ملی تھی۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ مجھے اس کا ایک حصہ (درہم) دیتے تھے مگر میں نے فروخت کر لیا۔ یہ جائیداد میں تم دونوں کو ہبہ کرتی ہوں (بخاری)

وَقَالَتْ أَسْمَاءُ لِلْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَأَبْنِ أَبِي عَتِيقٍ قَدْ نَسِيتُ عَنْكِ عَائِشَةَ بِالْمِائَةِ وَقَدْ أَعْطَانِي بِهَا مُعَاوِيَةُ مِائَةً أَلَيْفَ فَهَوَ لَكُمْ

(بخاری)

لکھا۔ خطاب ہے قاسم بن محمد اور عبد اللہ ابن ابی عقیق کو تو یہ صورت ایک شخص کا دو افراد کو ہبہ کرنا ہوا۔

فوائد و مسائل | حضرت علامہ ابن بطال علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اس عنوان سے امام بخاری علیہ الرحمہ کا مقصد و شائع کے ہبہ کو (مطلقاً) جائز قرار دینا ہے جو کہ امام شافعی علیہ الرحمہ کا بھی

موقف ہے۔ اور سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کے موقف کو رد کرنا ہے جو مشاع کے ہبہ کو ناجائز قرار دیتے ہیں۔ لیکن یہ بات درست نہیں ہے۔ سیدنا امام اعظم علیہ الرحمہ مطلقاً مشاع کے ہبہ کو ناجائز قرار نہیں دیتے بلکہ وہ یہ فرماتے ہیں کہ اگر مشاع ایسی چیز کا ہے جو قابل تقسیم نہ ہو تو اس کا ہبہ جائز ہے اور اگر ایسی چیز ہے جو قابل تقسیم ہے تو مشاع قابل تقسیم کا ہبہ اس صورت میں فاسد ہے جب کہ بوقت عقد اور بوقت ہبہ اس چیز میں شیوع پایا جائے۔ اور اگر بوقت عقد شیوع ہو مگر قبضہ کے وقت شیوع نہ رہے یعنی اس چیز کو تقسیم کر کے موموب لہ کے قبضہ میں دیدیا جائے تو اس صورت میں ہبہ جائز قرار پائے گا۔ فالعبرة للشیوع المانع وقت القبض لا وقت العقد

۲۔ امام بخاری علیہ الرحمہ کا اثر حضرت اسماعیل بن ابی حمزہ سے اسناد لال کا خلاصہ یہ ہے کہ غابہ کی جو جائیداد حضرت اسماعیل نے ہبہ کی وہ مشاع تھی۔ معلوم ہوا کہ مشاع کا ہبہ جائز ہے اور اس اثر سے احناف کے موقف کا رد ہو گیا جو کہتے ہیں مشاع کا ہبہ جائز نہیں ہے۔ لیکن امام بخاری کے اس اسناد لال سے احناف کا موقف مضحک نہیں ہوتا۔ کیونکہ غابہ کے مال میں دو احتمال ہیں۔ اول یہ کہ وہ مال قابل تقسیم تھا دوم یہ کہ وہ مال قابل تقسیم نہیں تھا تو اگر وہ مال اس قبیل سے تھا جو قابل تقسیم نہ ہو تو ایسے مال کے ہبہ کے جواز میں کوئی نزاع نہیں ہے۔ سب کے نزدیک بالاتفاق جائز ہے۔ اور اگر غابہ کا مال اس قبیل سے تھا تو احناف کے نزدیک وہ شیوع مانع ہبہ ہوتا ہے جو بوقت قبضہ ہی پایا جائے۔

۳۔ از ردئے لغت مشاع غیر مقسوم کہتے ہیں۔ صحاح میں ہے یُقَالُ سَفْهُمٌ شَائِعٌ اِیْ عَنِ مَقْسُومٍ اور عالمگیری میں ہے کہ فقہاء کے نزدیک مشاع اس چیز کو کہتے ہیں۔ جس کے ایک جز غیر متین کا یہ مالک ہو یعنی دوسرا شخص بھی اس میں شریک ہو اور دونوں حصوں میں امتیاز نہ ہو۔ اس کی دو قسمیں ہیں اول قابل قیمت جو تقسیم ہونے کے بعد قابل انتفاع باقی رہے جیسے زمین مکان وغیرہ۔ دوم غیر قابل قیمت جو تقسیم کے بعد قابل انتفاع نہ رہے جیسے چھوٹی سی کوٹھری، چکی، حمام وغیرہ جو تقسیم کر دینے کے بعد قابل انتفاع نہیں رہتی۔ ہر ایک کا حصہ بیکار سا ہو جاتا ہے۔ یعنی تقسیم کے بعد اس چیز سے ایسا نفع نہ اٹھایا جا سکے جیسا کہ تقسیم سے پہلے حاصل تھا۔ (مجمع الانہر ج ۲ ص ۳۵۶) سیدنا امام اعظم علیہ الرحمہ کے نزدیک ایسے مشاع کا ہبہ جائز ہے جو قابل تقسیم نہ ہو اور وہ مشاع جو قابل قیمت ہے اس کا ہبہ جائز نہیں۔

۴۔ ہابہ میں ہے۔ لَا يَجُوزُ اِهْبَاةُ فَيْسَمَا اِقْسَمَ اَلْمَحْوُزَةُ مَقْسُومَةً وَ هَبَةُ الْمَشَاعِ فَيْسَمَا لَا يَقْسَمُ حَاضِرٌ قَابِلٌ تَقْسِيمٍ حِزْبٍ كَاسِ وَ قَدْ تَمَّ هَبُ جَائِزٍ نَحْنُ

کو جزو محبوب کو تقسیم کر کے علیحدہ نہ کر لیا جائے اور غیر قابل تقسیم کا جبہ جائز ہے اس کے جواز میں اتفاق و اجماع ہے۔

۵۔ امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمہ ہنۃ المشاع کو ناجائز اس لیے قرار دیتے ہیں کہ مہر میں شئی محبوب پر محبوب لڑکا قبضہ ضروری ہے اور قبضہ کامل کے لیے جب کہ قبضہ سے پہلے محبوب شئی کا شہرہ ختم ہو جائے ورنہ غیر محبوب کو محبوب کے ساتھ ملانا لازم آئے گا۔ مزید تفصیل کے لیے بدائع جزو سابع کتاب الہنۃ ملاحظہ فرمائیں۔

۲۴۳۰۔ حضرت سہل بن سعد سے مروی ہے کہ بخضر نبوی ایک مشروب پیش کیا گیا۔ آپ نے اس سے نوش فرمایا۔ آپ کے دائیں طرف ایک بچہ تھا اور بائیں طرف بڑے لوگ بیٹھے تھے۔ آپ نے غلام سے فرمایا تو اجازت دیدے تو میں پیالہ میں بچا ہوا مشروب ان کو دیدوں۔ اس نے عرض کی میں آپ کے نوش کردہ پانی کا اپنا حصہ کسی اور کو دینا پسند نہیں کرتا۔ نبی علیہ السلام نے پیالہ اس کے ہاتھ میں دیا۔ یہ حدیث کتاب المساقات اور کتاب المظالم میں مع تعلیم و ترجمانی کے گزر چکی ہے **فوائد و مسائل** | دیکھئے حدیث نمبر ۲۲۸۸/۲۱۹ — ۲۔ امام بطلال علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری نے اس حدیث سے استدلال فرمایا کہ اس مشروب میں سے اس لڑکے کا حصہ ممتاز و متعین نہ تھا معلوم ہوا کہ مشاع کا جبہ جائز ہے لیکن یہ استدلال متعدد وجہ سے مناسب نہیں ہے۔

اول اس لیے کہ وہ مشروب بخضر نبوی ہدیہ کیا گیا تھا تو اس کے مالک صرف حضور علیہ السلام تھے۔ حاضرین کا اس میں حصہ کہاں تھا؟ دوم یہ کہ متعدد احادیث سے واضح ہے کہ نبی علیہ السلام کو جب کوئی چیز ہدیہ کی جاتی تو عادتاً کریمہ یہ تھی کہ حضور خود بھی تناول فرماتے اور حاضرین کو بھی عطا فرماتے تھے اور تقسیم کی ابتداء دہنی طرف سے کرتے تھے۔ تو اس حدیث کا تعلق مہر سے ہے ہی نہیں رہی یہ بات کہ آپ نے اس لڑکے سے اجازت کیوں مانگی تو اس کی وجہ یہ تھی تقسیم دہنی طرف سے کرنے کو حضور پسند فرماتے تھے۔ اس لیے علمائے اس مضمون کی احادیث سے یہ استدلال فرمایا ہے جو دہنی طرف سے اسے پہلے دینا (خواہ دو بچہ ہی ہو) مستحب ہے۔ لڑکے سے اجازت لینے کی وجہ نہ تھی کہ اس مشروب میں اس کا حق تھا۔ کیونکہ وہ مشروب بخضر نبوی ہدیہ کیا گیا تھا حاضرین مجلس کو نہیں۔ چنانچہ اوپر حدیث گزر چکی ہے کہ ایک شخص نے رمضان میں روز رکھ کر توڑ دیا۔ نبی علیہ السلام نے اس کو کفارہ دینے کی ہدایت فرمائی۔ اس نے اپنی عزت کا غدر پیش کیا کہ اتنے میں کھجوروں کا ایک ٹوکرا حضور کو ہدیہ آیا اور آپ نے صرف اس شخص کو وہ کھجوروں کا ٹوکرا عطا فرمایا۔ دیکھئے حدیث نمبر ۲۴۲۸ — اس

حدیث سے واضح ہے کہ کھجوروں کے اس ٹوکروہ میں جو بحضور نبوی ہدیہ کیا گیا تھا حاضرین مجلس اس میں شریک نہ تھے۔

بَابُ الْهَبَةِ الْمَقْبُوضَةِ

باب مقبوضہ و غیر مقبوضہ

وَعِثْرُ الْمَقْبُوضَةِ وَالْمَقْسُومَةِ
وَعِثْرُ الْمَقْسُومَةِ

مقسومہ اور غیر مقسومہ چیز کے ہبہ کے متعلق

مقبوضہ کا حکم پہلے بیان ہو چکا ہے۔ اس کے ضمن میں غیر مقبوضہ کا بیان بھی ہو گیا اور مقسومہ کا حکم واضح ہے تو ترجمہ سے مراد غیر مقسومہ ہے اور اسی کا بیان مقصود ہے۔

نبی علیہ السلام اور ان کے اصحاب نے قبیلہ ہوازن کو ان کی غنیمت واپس فرمادی تھی اور وہ تقسیم نہیں ہوئی تھی۔ حضرت جابر کہتے ہیں کہ میں نبی علیہ السلام کی خدمت میں (مسجد میں) حاضر ہوا۔ آپ نے (میرے اونٹ کی قیمت) ادا کی اور کچھ زیادہ عطا کیا۔

وَقَدْ وَهَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ لَهُوَازِلَ مَا عَنِتُّوْا مِنْهُمْ وَهُوَ عَصِيرٌ مَّفْسُومٌ عَنْ جَابِرٍ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ فَقَضَانِي وَزَادَنِي

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے سنا۔ آپ فرماتے تھے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سفر میں ایک اونٹ بیچا تھا۔ جب ہم مدینہ پہنچے تو آپ نے فرمایا کہ مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھو۔ پھر آپ نے وزن کیا۔ شعبہ نے بیان کیا، میرا خیال ہے کہ (جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میرے لیے وزن کیا) آپ کے حکم سے حضرت بلال نے (اور اس پلڑے کو جس میں سکہ تھا) جھکا دیا (تا کہ مجھے

۲۴۳۱۔ عَنْ مُحَارِبٍ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ بَعَثَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعِيرًا فِي سَبْعِ فَلَتَاتٍ أَتَيْنَا الْمَدِينَةَ قَالَ اسْرِ الْمَسْجِدَ فَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ قُورَنًا قَالَ بَعْدَهُ أَرَاهُ قُورَنًا لِي فَارْجَحَ فَمَا زَالَ وَهَذَا شَيْءٌ حَتَّى أَصَابَهَا أَهْلُ الشَّامِ يَوْمَ الْحَرَّةِ

زیادہ ملے) اس میں سے تمھوڑا سا میرے پاس جب سے محفوظ تھا، لیکن شام والے (اموی لشکر) یوم حرہ کے موقع پر چھین لے گئے۔

فوائد و مسائل | (۱) امام بخاری علیہ الرحمہ نے وفد ہوازن کے واقعہ سے یہ استدلال کیا ہے کہ آپ نے

قبیلہ ہوازن کی غنیمت کو واپس کر دیا تھا جو کہ غیر مقسوم تھا۔ معلوم ہوا کہ مشاع کا مہبہ جائز ہے۔ لیکن یہ استدلال تام نہیں ہے کیونکہ جو کچھ اس میں مذکور ہے اس پر مہبہ کا اطلاق ہی نہیں ہوتا کیونکہ مہبہ میں قبضہ شرط ہے۔ مصنف عبدالرزاق میں ہے کہ حضرت ابراہیم نخعی نے فرمایا: لَا تَجْزُوا لِمَهْبَةِ حَتَّى يُقْبَضَ اور غیر مقسوم کو یہ لازم ہے کہ وہ غیر مقبوض ہو اور غیر مقبوض پر مہبہ شرعی کا اطلاق ہی نہیں ہوتا۔ بلکہ یہاں مہبہ یا مہبہ کی صورت ہی نہیں ہے۔ قبیلہ ہوازن کے جو لوگ قید ہوئے تھے۔ وہ اسلام کے قانون کے مطابق غلام بنالیے جاتے لیکن حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان قیدیوں کو آزاد فرمایا۔ اور کئی آزاد کر دینا مہبہ نہیں ہے۔

۲۔ اسی طرح حضرت جابر سے نبی علیہ السلام نے اونٹ خریدا اور مدینہ واپس آکر اس کی قیمت ادا فرمائی اور قیمت سے کچھ زیادہ عطا فرمایا۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے اصل قیمت کے علاوہ جو زیادہ عطا فرمایا اسے اصل قیمت سے الگ کر کے نہیں دیا۔ جس کے حضرت جابر حقدار تھے) بلکہ زیادہ اصل قیمت کے ساتھ ملا کر عطا فرمایا اور یہ مشاع کی صورت ہے۔ معلوم ہوا کہ مشاع کا مہبہ جائز ہے۔ لیکن یہ استدلال بھی تام نہیں ہے۔ کیونکہ نبی علیہ السلام نے اصل قیمت سے جو زیادہ عطا فرمایا وہ منفصل و متمیز تھا۔ یعنی زیادتی اصل قیمت سے بالکل الگ اور معین تھی۔ یہی وجہ ہے۔ اسی حدیث میں حضرت جابر فرماتے ہیں۔ قَالَ اللَّهُ لَا أَضَارِقُ زِيَادَةً رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى فَقَدَهَا فِي آبِيكَمُ الْحَضَرَةِ۔۔۔۔۔ دیکھئے حضرت جابر تصریح فرما رہے ہیں کہ حضور علیہ السلام نے اس قیمت سے جو زیادہ عطا فرمایا اس کو میں تبرکاً ہمیشہ اپنے پاس رکھتا تھا۔ معلوم ہوا کہ حضور نے جو زیادہ عطا فرمایا وہ اصل قیمت سے بالکل علیحدہ اور معین و ممتاز تھا۔

۲۲۳۳، ۲۲۳۴۔ اس عمران کے ماتحت امام نے دو حدیثیں اور لکھی ہیں۔ یہ حدیثیں کتاب المظالم، کتاب المساقات اور کتاب الاستقراض باب حسن القضاء میں مع تفہیم و ترجمانی کے گزر چکی ہیں۔ دیکھیے حدیث نمبر ۲۱۹، ۲۲۸۸، ۲۲۳۵۔۔۔۔۔ ایک روایت کا مضمون یہ ہے کہ بحضور نبوی مشروب پیش کیا گیا الخ دوسری حدیث کا مضمون یہ ہے کہ حضور نے ایک شخص سے اونٹ قرض لیا اور جس عمر کا اونٹ قرض لیا تھا اس سے زیادہ عمر کا اونٹ جو کہ اس سے زیادہ قیمتی تھا فروخت کر کے عطا فرمایا۔ امام بخاری نے ان احادیث سے یہ استدلال فرمایا کہ مشاع کا مہبہ جائز ہے مگر ان کا استدلال تام نہیں ہے جیسا کہ اوپر بیان چکا۔

بَابُ إِذَا وَهَبَ جَمَاعَةٌ لِقَوْمٍ

باب جب متعدد اشخاص نے متعدد افراد کو کوئی چیز مہبہ کی

۲۲۳۴۔ اس عنوان کے ماتحت امام بخاری نے حدیث وفد ہوازن ذکر کی جو کتاب الوکالت میں مع تقیید ترجمانی کے گزر چکی ہے۔ دیکھئے حدیث نمبر ۲۱۶۰۔ اس حدیث سے امام بخاری نے یہ استدلال کیا ہے کہ قبیلہ ہوازن کے قیدیوں کو واپس کر دینا جماعت کا جماعت کو یا فرد واحد کا جماعت کو مجہد کرنا ہے اور دونوں صورتوں میں شروع ہے۔ لیکن یہ بات واضح ہے۔ قیدیوں کو واپس کرنا سرے سے مجہد ہے ہی نہیں یہ تو اتفاق ہے لہذا امام کا استدلال نام نہیں ہے۔

بَابُ مَنْ أُهْدِيَ لَهُ هَدِيَّةٌ وَعِنْدَهُ

باب کسی کو ہدیہ دیا گیا اور دوسرے لوگ بھی اس

جُلَسَاؤُهُ فَهُوَ أَحَقُّ
رَبِّدُكْرُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ جُلَسَاؤَهُ
شُرَكَاءَهُ وَلَمْ يَصِحَّ

سے پاس بیٹھے ہوئے تھے تو اس کا مستحق وہی ہے
ابن عباس سے جو منقول ہے کہ اس کے پاس بیٹھے
والے بھی اس ہدیہ میں شریک ہوں گے صحیح نہیں ہے

قوائد و مسائل واضح ہو کہ مسند ہی۔ صحیح ہے۔ کسی شخص کو کسی نے کوئی چیز ہدیہ دی اور اہل مجلس اس کے مستحق نہ ہوں گے۔ اس سلسلہ میں حضرت ابن عباس سے جو مروی ہے امام بخاری فرماتے

ہیں وہ صحیح نہیں ہے۔ امام ابویوسف بھی یہی فرماتے ہیں (درمانی) البتہ اگر وہ چیز کھانے پینے کے لیے اہل مجلس میں سے کسی ایک کو دی جائے تو عرف و رواج اگر یہ ہو کہ وہ تمام اہل مجلس کے لیے ہے تو وہ بابت ہے ہدیہ یا مہر نہیں ہے۔

۲۲۳۵۔ حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے۔ نبی علیہ السلام نے قرضخواہ کو زنا وہ فیسٹی اونٹ عطا فرمایا تھا (بخاری) یہ حدیث باب انقضائیں گزر چکی ہے۔ دیکھئے حدیث نمبر ۲۲۳۵۔ امام بخاری نے اس حدیث سے یہ استدلال فرمایا کہ نبی علیہ السلام نے قرضخواہ کو اس کے قرض سے جو زائد عطا فرمایا اس میں کوئی دوسرا شریک نہ تھا۔

بَابُ إِذَا وَهَبَ لِبَعِيرٍ الرَّجُلِ

کسی نے دوسرے شخص کو اونٹ مہبہ کیا اور

وَهُوَ رَاكِبٌ فَهُوَ جَائِزٌ
موجب لذ اس پر سوار تھا تو جائز ہے

۲۲۳۶۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے اور میں ایک کمرش اونٹ پر سوار تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ یہ اونٹ تجھے بیچ دو۔ چنانچہ آپ نے اُسے خرید لیا اور پھر فرمایا، عبد اللہ اب یہ تمہارا ہے (بخاری)

اس حدیث سے واضح ہوا۔ اگر کوئی کسی کو اونٹ مہبہ کر دے اور موجب لذ اس اونٹ پر سوار ہو تو یہ جائز ہے کیونکہ موجب لذ اور اس اونٹ میں تخلیہ کر دینا بمنزلة قبض ہے

بَابُ هَدِيَّةِ مَا يَكْرَهُ لِبَسْهَآ

باب ایسے کپڑے کو ہبہ کرنا جس کا پہننا جائز نہ ہو

واضح ہو کہ کسی بھی ایسی چیز کو ہبہ کرنا جو مال منقوم ہو جائز ہے اور اس کا قبول کرنا بھی جائز ہے۔ مثلاً ریشمی کپڑا یا چاندی سونے کے زیورات جبہ کیے جائز ہے اگرچہ مرد کو ریشم اور چاندی سونے کے زیورات کو پہننا جائز ہے۔ مگر مرد یہ کر سکتا ہے کہ ریشمی کپڑا اور چاندی سونے کے زیورات اپنی مستورات کو پہننے کے لیے دیدے یا ان کو فروخت کر کے اپنے صرف میں لائے۔ حتیٰ کہ چاندی سونے کی موتیوں کو ہبہ کرنا اور اس کو قبر اکہنا اور بعینہ انہیں اپنے قبضہ میں رکھنا جائز ہے کیونکہ یہ مالی منقوم ہے۔ ان موتیوں کو توڑ پھوڑ کر زبور بنایا جاسکتا ہے یا فروخت کر کے اپنے صرف میں لایا جاسکتا ہے۔

۲۲۳۷۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ مسجد کے دروازے پر ایک ریشمی جلد ربک رہا ہے آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی اچھا ہوتا اگر آپ اسے غریبہ لیتے اور جمعہ کے دن اور وفد کی پذیرائی کے مواقع پر اسے زیب تن فرماتے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسے وہی لوگ پہنتے ہیں جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں۔ کچھ دنوں کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں بہت سے (ریشمی) حلقے آئے اور آپ نے ایک حلقہ ان میں سے حضرت عمر کو بھی عنایت فرمایا۔ حضرت عمر نے اس پر عرض کیا کہ آپ یہ مجھے پہننے کے لیے عنایت فرما رہے ہیں حالانکہ آپ خود عطار کے حلقوں کے بارے میں جو کچھ فرمانا تھا فرما چکے ہیں۔

نبی علیہ السلام نے فرمایا یہ حلقہ میں نے تمہیں پہننے کے لیے نہیں دیا چنانچہ حضرت عمر نے وہ حلقہ مکہ میں تقسیم کر کے بھائی کو دیدیا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک ریشمی حلقہ ہدیہ میں دے دیا تو میں نے اسے پہن لیا، لیکن جب غصے کے آثار روئے مبارک پر دیکھے تو اسے (اپنے گھر کی) عورتوں میں بھاد کر تقسیم کر دیا۔

فَقَالَ اِنَّ لِّمَوَالِكِكُمْهَا لَتَبْسَهَا
فَكَسَا عَمْرُاَ خَالَهٖ بِهَکْهٖ
مُشْرِکًا

۲۲۳۸۔ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ اَهْدٰنِي اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَلَّةً سَيَرَاہٗ فَبَسَّهَا فَرَايْتُ الْغَضَبَ فِي وَجْهِهِ فَشَقَقْتُهَا بَيْنَ نِسَائِي ۝

۱۔ ان دونوں حدیثوں سے واضح ہو گا ایسی چیز کو ہبہ کرنا اور اس کا قبول کرنا جائز ہے جس کا استعمال شرعاً ممنوع ہو۔ ۲۔ ریشم مرد کو پہننا حرام ہے مستورات کو جائز ہے۔ یہی وجہ ہے کہ وہ ریشمی تبار حضرت عمر نے اپنے کاغذ بھائی کو دیدیا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے اپنے

فوائد مسائل

گھر کی مستورات کو دیدیا کیونکہ ان کو کرشم پہننا جائز تھا۔ حضرت عمرؓ نے اپنے جس بھائی کو دیا وہ آپ کا اخیانی بھائی تھا۔ بعض نے کہا رضاعی بھائی تھا۔ نام اس کا عثمان بن حکیم تھا۔ بعد میں یہ مسلمان ہو گئے تھے۔ ۳۔ حضور نبی کریمؐ کی حیات مبارکہ میں حضرت علیؓ کی ایک ہی زوجہ مطہرہ سیدہ فاطمہ تھیں اور نساءؓ جمع کا صیغہ ہے اس سے مراد حضرت علیؓ کی زوجہ حضرت فاطمہؓ، ان کی والدہ فاطمہ بنت اسد ان کے بھائی عقیل کی زوجہ فاطمہ بنت شیبہ بن ربیعہ اور فاطمہ بنت حمزہ بن عبدالمطلب ہیں (رضی اللہ تعالیٰ عنہم)

۲۲۳۹۔ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں حضور علیہ السلام سیدہ فاطمہ کے مکان میں تشریف نہ لائے۔ حضرت علیؓ نے حضورؐ سے تشریف نہ لانے کی وجہ دریافت کی تو آپؐ نے فرمایا۔

میں نے دروازہ پر دھاری دار ریشمی پردہ لٹکا ہوا دیکھا ہے۔ مجھے دنیا کی ایسی آرائش پسند نہیں حضرت علیؓ کے اس وجہ کو ذکر کرنے پر سیدہ فاطمہؓ نے فرمایا حضور جو حکم فرماتیں مرا نکھوں پر۔ حضورؐ نے فرمایا۔ فلاں گھر والوں کو یہ پردہ بھیجو و انہیں ضرورت ہے۔

قَالَ الْحَدَّثُ رَأَيْتُ عَلِيَّ بَابَهَا مَسْتَرًا
مَوْشِيًا فَقَالَ مَا لِي وَلِلَّهِ نُبَا قَانَا هَا
عَلَيَّ كَذَكَرَ فَالِكَ لَهَا فَكَانَتْ لِبَا
مُذْنِي فِيهِ بِمَا سَاءَ قَالَ سُرَّ سِلُّ
بِلَا إِلَى خُلُوعِ أَهْلِ بَيْتٍ بِهِمْ حَاجَةٌ

واضح ہو کہ دروازہ وغیرہ پر پردہ لٹکانا شرعاً ممنوع نہیں ہے مگر حضور علیہ السلام کا فقر اختیار ہی تھا اور دنیا کی زیب و زینت آپ کو مرغب نہ تھی۔ اس لیے مکان کے اندر

تشریف نہ لائے اور یہی سادگی آپؐ نے اپنی مقدس صاحبزادی کے لیے بھی پسند فرمائی۔ بعض روایات میں مکان کے اندر تشریف نہ لانے کی وجہ یہ بھی بیان ہوئی ہے کہ وہ پردہ نصیر دار تھا ۲۔ مَوْشِيًا کا معنی دھاری دار کے ہیں۔ علامہ کرمانی و صاحب النیر الجاری نے بھی یہی وجہ لکھی ہے کہ اس پردہ میں تصاویر اور نقوش بنے ہوئے تھے۔

بَابُ قَبُولِ الْهَدِيَّةِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ

مشرکوں سے ہدیہ قبول کرنا جائز ہے

امام بخاری علیہ الرحمہ نے اس عنوان کو قائم کر کے یہ واضح کیا ہے کہ مشرکوں سے ہدیہ قبول کرنا جائز ہے نیز ممانعت کی حدیث کے ضعیف ہونے کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ علامہ بدر محمد عینی شارح بخاری علیہ الرحمہ نے اس موضوع پر گفتگو فرمائی ہے اور احادیث ممانعت پر بھی بحث کی ہے۔ دیکھیے عینی ج ۱۳ ص ۱۶۴۔ بہر حال یہ ایک واضح بات ہے کہ امام بخاری کا موقف درست ہے اور حضور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مشرکوں سے ہدیہ قبول فرمایا ہے۔

حضرت ابراہیمؑ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے
راوی ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام نے سارہ کے ساتھ
ہجرت کی تو ایک ایسے شہر میں پہنچے جہاں ایک بادشاہ
یا ایک کما (کہا کہ ظالم حکمران تھا۔ اس بادشاہ نے کہا
کہ انھیں سارا کو، آجر دے دو۔

وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَاجَرَ اِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ بِسَارَةَ فَدَخَلَ قَرْيَةً فِيهَا
مَلِكٌ اَنْجَبَا رَجُلًا فَقَالَ اَعْطُوْهُمَا
اَجْرًا (بخاری)

فوائد و مسائل

اس تعلق کو امام نے کتاب البیوع اور احادیث الانبا۔ میں موصولاً ذکر کیا ہے اور اس میں
حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کی ہجرت کا واقعہ مذکور ہے دیکھئے فیوض پارہ ہشتم ص ۲۳۷
عزنان کے مطابق اس تعلق میں اَعْطُوْهُمَا اَجْرًا کے الفاظ ہیں جس سے واضح ہوا کہ عربی کافر کا اپنی ملک
میں بیع و شرا۔ وہبہ وغیرہ کے ذریعہ تصرف کرنا جائز ہے اور یہ کہ کافر سے ہدیہ قبول کرنا جائز ہے جیسا کہ حضرت سارہ
نے اجر کو قبول فرمایا۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں (نجیب کے بیویوں
کی طرف سے) ہدیہ کے طور پر بکری کا ایسا گوشت
پیش کیا گیا تھا جس میں زہر تھا۔ ابو حمید نے بیان
کیا کہ ایہ کے حکمران نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں سفید فخر اور چادر ہدیہ کے طور پر بھیجی تھی
اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں کے دریا کے
پانی میں اس کا حصہ مقرر فرمایا۔

وَأَهْدَيْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
شَاةً فِيْهَا سُمٌّ وَقَالَ أَبُوْ مُحَمَّدٍ
أَهْدَى مَلِكٌ اَيُّلَةَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِفُلْكَ بَيْضَاءَ وَكَسَاهُ
بُرْدًا وَكَتَبَ لَهُ بِبَحْرِ هِمٍّ

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم صلی
اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دبیر قسم کے ریشم کا ایک
جبہ ہدیہ کے طور پر پیش کیا گیا۔ حضور اکرم اس کے
استعمال سے (مردوں کو) منع فرماتے تھے صحابہ کو
بڑی حیرت ہوئی کہ کتنا عمدہ ریشم ہے حضور اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا تمہیں اس پر حیرت ہے، اس ذات
کی قسم جس کے قبضہ میں محمد کی جان ہے، جنت میں
سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے رومال اس سے بھی زیادہ

۲۴۴۰ - حَدَّثَنَا اَنَسٌ قَالَ اَهْدَى
لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُبَّةً سُمْسُ
وَقَالَ يَنْهَى عَنِ الْكُفْرِ بِمَعْجَبِ النَّاسِ
مِنْهَا فَقَالَ الَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ
لَسَاوِيلُ سَعْدِ بْنِ مَعَاذٍ فِي الْجَنَّةِ اَحْسَنُ
مِنْ هَذَا وَقَالَ سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ
اَنَسٍ اِنَّ اَكْبَنِدَ رَدُوْمَةَ اَهْدَى اِلَى
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نوعی صورت ہیں.... سعید نے بیان کیا، ان سے قنادہ نے اور ان سے انس رضی اللہ عنہ نے کہ دو مرد ایک کوکے قریب.... ایک مقام کے اکیدر (نصرانی) نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ہدیہ بھیجا تھا (یعنی جس ہدیہ کا ذکر اس حدیث میں ہے)

قواعد مسائل | ان احادیث سے واضح ہوا کہ کفار و مشرکین سے ہدیہ قبول کرنا جائز ہے ۲۔ جو ریشی جبرینی علیہ السلام کو ہدیہ کیا گیا صحابہ کو اس کی عمدگی پر تعجب ہوا اس پر نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا رد مال اس جبر سے زیادہ قیمتی اور عمدہ ہوگا۔ مقصود یہ بتانا ہے کہ مومنین کو رحمت میں جو نعمتیں عطا ہوں گی وہ انسانی تصور سے بھی زیادہ قیمتی اور عمدہ ہوں گی ۳۔ حضرت سعد کا ذکر خصوصی طور پر اس لیے فرمایا کہ وہ فقیہ اوس کے سردار تھے۔ نبی علیہ السلام نے ان کو سید الانصار کا لقب دیا تھا۔ اس لیے فرمایا کہ تمہارا رد مال جنت میں اس جبر سے بہتر ہوگا۔

حضور علیہ السلام تحفے، تحائف قبول فرماتے تھے | واضح ہو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم دوست و احباب کے تحفے اور ہدایا قبول فرمالتے تھے اور آپؐ اس کو از دیاد و محبت کا بہترین ذریعہ قرار دیا۔ اسی لیے صحابہ عموماً کچھ نہ کچھ ہر روز آپ کے گھر بھیجا کرتے تھے اور خصوصیت کے ساتھ اس دن بھیجتے تھے، جس دن آپ حجۃ عاکشہ میں قیام فرماتے تھے۔ ایک دفعہ راستہ میں ایک کھجور ہاتھ آگئی۔ فرمایا اگر صدقہ کا شہ نہ ہوتا تو میں اس کو تناول کرتا۔ ایک بار امام حسن علیہ السلام نے صدقہ کی کھجور میں سے ایک کھجور منہ میں ڈال لی تو فرمایا۔ کیا تمہیں خبر نہیں کہ ہمارا خاندان صدقہ نہیں کھاتا۔ پھر منہ سے اگلوا دیا (بخاری)۔ آپ کے سامنے جب کوئی شخص کوئی چیز لے کر آتا تو دریافت فرماتے کہ ہدیہ ہے یا صدقہ؟ اگر ہدیہ کہتا قبول فرماتے اور اگر یہ کہتا کہ صدقہ، تو آپ ہاتھ روک لینے اور دوسرے صاحبوں کو عنایت فرما دیتے۔ نیز حضور علیہ السلام نے فرمایا۔ میں گھر میں آتا ہوں تو کبھی کبھی اپنے بستر پر کھجور پاتا ہوں۔ جی میں آتے کہ اٹھا کر منہ میں ڈال لوں، پھر خیال ہوتا ہے کہ کہیں صدقہ کی کھجور نہ ہو (بخاری)۔ ایک دفعہ ایک عورت نے ایک چادر خدمتِ اقدس میں پیش کی، آپ نے لے لی، اسی وقت ایک صاحب نے مانگ لی، آپ نے ان کو عنایت فرمادی (بخاری کتاب الجنائز) حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم (جن لوگوں کے دیا یا اور تحفے قبول فرماتے تھے، ان کو ان کا صلہ بھی ضرور عطا فرماتے تھے۔ کَانَ يَقْبَلُ اَنْهَدِيَّةً وَيُثِيبُ عَلَيْهَا۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ہدیہ قبول فرماتے تھے اور اس کا معاوضہ دیتے تھے۔

غیر مسلم ملوک و سلاطین کے ہدیہ حضور علیہ السلام نے قبول فرماتے ہیں | آس پاس کے ملوک و سلاطین بھی آپ کو تحفے

بھیجا کرتے تھے۔ حد و شام کے ایک رئیس نے ایک سفید خچر تحفہ دیا تھا۔ عزیز مصر نے ایک خچر مصر سے بھیجا تھا، ایک امیر نے آپ کو موزے بھیجے تھے۔ ایک دفعہ قیصر روم نے آپ کی خدمت میں ایک پستین بھیجی تھی جس میں دیبا کی بنوائی گئی ہوئی تھی۔ یمن کا مشہور بادشاہ ذی یزن جس نے حبشی حکومت شاہ ایران کے زیر اثر عربی حکومت قائم کی تھی اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک قیمتی خلد بھیجا، جس کو اس نے ۳۳ اونٹوں کے بدلہ میں خرید لیا تھا۔ آپ نے قبول فرمایا۔ پھر حضور علیہ السلام نے اس کو ایک خلد ۴۰۰ سے کچھ زیادہ اونٹوں کے عوض خرید لیا گیا تھا۔ (البرادؤ ج ۲ ص ۳۰۱) جو سلاطین آپ کو ملبرسات ہدیہ کرتے تھے نبی علیہ السلام انہیں کمال بھی فرماتے تھے۔

لباس کفار و مشرکین یہود و نصاریٰ کے متعلق ایک اہم بحث | واضح ہو کہ لباس کے معاملہ میں حرمت و کراہت

کا مدار اس لباس کی کفار و مشرکین کے ساتھ اختصاصیت و شعاریت ہے کہ وہ لباس کفر و اسلام کے درمیان فرق پیدا کرے اور اس کے پہننے والے کے متعلق یہ کہا جائے یہ مسلمان ہے، یہ مجوسی ہے، یہ عیسائی ہے۔ تو اگر کسی لباس میں اس حیثیت و کیفیت کی اختصاصیت و شعاریت پیدا ہو جائے یا ہولیونی اس لباس کے پہننے سے مسلم و غیر مسلم میں فرق و امتیاز پیدا ہو تو بے شک اس کا پہننا مسلمانوں کے لیے ممنوع قرار پائے گا لیکن حکم ممانعت اسی وقت تک رہے گا جب تک اس لباس میں شعاریت و اختصاصیت باقی رہے، اگر نہ رہے تو پھر اس لباس کا پہننا جائز و مباح قرار پائے گا۔ کیونکہ یہ بات بالکل واضح ہے۔ ہر وضع قطع و ڈیزائن کا لباس جب کہ وہ جائز چیز ہے بنا ہوا اپنی اصل میں جائز و مباح ہے۔ حتیٰ کہ زنا، جنتو، صلیب وغیرہ (جو شعار کفر ہیں) یا فتنہ (جو علامت کفر ہے) اپنی اصل میں جائز و مباح تھے۔ یعنی فی نفسہ یہ چیزیں حرام و ممنوع نہ تھیں۔ حرمت و لعنت کی وجہ ان کا شعار کفر ہونا ہے۔ اسی طرح لباس کا معاملہ ہے کہ کسی بھی وضع کے لباس میں جب شعاریت و اختصاصیت با کفار پائی جائے گی تو ضرراً اس کا استعمال کرنا ممنوع قرار پائے گا۔ — چنانچہ فقہاء اسلام نے قُلْنَ سَوَاعِدَ الْمَجُوسِ، ذِي الْأَخْرِجِ، ذِي أَهْلِ الْبَشَرِ، مِنْ لِبَاسِ الْعَجَمِ ایسے الفاظ کے ساتھ جن لمبوسات کو ممنوع و حرام قرار دیا ہے (نہ اس سے وہ لباس جو کافر و مشرک پہنیں یا مختلف ڈیزائن اور وضع کے وہ لمبوسات جو غیر مسلم عوام میں عمومی طور پر استعمال ہوں اور پاکستان میں بھی غیر ملکی وضع کا لباس استعمال ہو رہا ہے) جو گزہر گزہر اور نمبیں سے بلکہ مذکورہ بالا خط کشیدہ حملوں سے جن لمبوسات کو فقہاء اسلام نے ممنوع قرار دیا ہے اس سے صرف اور صرف وہ خاص لباس مراد ہے جو کفار و مشرکین کا مذہبی شعار اور علامت خاص ہو۔ واضح ہو کہ جہاد میں کفار و مشرکین کا مختلف قسم کا سامان، لباس وغیرہ ہاتھ آتا۔ لیکن حدیث و

آثار صحابہ و تاریخ میں یہ نہیں ملتا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم یا خلفائے راشدین اور صحابہ کرام نے کفار و مشرکین کا غیبت میں ملنے والا لباس استعمال کرنے سے منع فرمایا ہو بلکہ صحیح احادیث واضح ہے کہ خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین اور صحابہ کرام نے لباس کفار و مشرکین استعمال فرمایا۔ چنانچہ ایلہ کئے حکمران اور شاہ روم اور امیر آذربائیجان کے کافرو مشرک حکمرانوں نے حضور علیہ السلام کو جو لباس بھیجا آپ نے اسے زیب تن فرمایا۔ (بخاری، ابوداؤد، طحاوی، نیل الاوطار ج ۱ ص ۸۳) شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ حضور کی عموماً عادت کریمہ یہ تھی کہ آپ سادہ لباس چادر پیوندار موٹے کپڑے اور کبھی لاؤنی

اور کبھی بادشاہانِ عجم کے بطور تحفہ ارسال کردہ نفیس اور قیمتی لباس کو ان کی خاطر داری کے لیے زیب تن فرما لیتے تھے۔

نہاشی بادشاہ حبشہ نے حضور کی خدمت میں دو موزے سیاہ و سادہ پیش کیے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو استعمال فرمایا۔

مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جبہ رومیہ پہنا۔ (بخاری)

حضرت اسماعیل رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے جبہ طرابلسہ کسروانیہ دکھایا اور فرمایا۔

ہذہ جبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم | یہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جبہ شریف

حضور کا جبہ رومی و جبہ طرابلسہ کسروانیہ زیب تن فرمانا | حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم نے جبہ رومیہ زیب تن فرمایا۔ ————— لبس جبہ رومیہ (بخاری) جبہ من جباب الروم (ابوداؤد) اور مسلم و بخاری کی اکثر روایتوں میں جبہ شامیہ ہے۔ علامہ علی قاری فرماتے

ہیں۔ ————— ولا منافاة بینہما لان الشام حنیئہ داخل تحت حکم قیصر ملک الروم ————— علامہ علی قاری علیہ الرحمہ نے تصریح فرمائی۔ جبہ طرابلسہ لباس عجم سے تھا۔

کسروانیہ ملک فارس کی طرف منسوب (مرقات)

جبہ طرابلسہ وہ جبہ تھا جو حضور علیہ السلام جمع کے دن اور وفد سے ملاقات کے وقت بھی

زیب تن فرماتے تھے اور حضرت ام المومنین جناب عائشہ صدیقہ طیبہ طاہرہ سے ان کی ہمیشہ و بہت سیدنا امیر المومنین ابو بکر الصدیق سیدہ اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو ملتا تھا۔ اسی جہت شریف کے وھوون کو حضرت اسماء بیماروں کو پلاتی تھیں اور وہ بشفا یاب ہوتے تھے۔ یہ برکت، یہ عظمت تو بہر حال اس جہاں قدس میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زیب تن فرمانے کی بنا پر آئی تھی، مگر تھا یہ جب بھی لباس عجم سے۔ جبہ رومیہ تنگ آستینوں کا تھا۔ چنانچہ سنن ابوداؤد میں و نسائی میں یہ تصریح ہے کہ جب حضور نے وضو کرنا چاہا تو آستین بوجہ تنگی کے اونچی نہ ہوئیں تو آپ نے وہ جبہ اُتار کر کیا جبہ کے اندر سے ہاتھ باہر نکال کر دھوئے۔

ان مذکورہ بالا آثار و تصریحات شارحین سے واضح ہے کہ حضور علیہ السلام نے جبہ کسروانیہ، جبہ رومیہ تنگ آستینوں والا، جو بادشاہ فارس کی طرف منسوب تھا زیب تن فرمایا۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ حضور علیہ السلام بعض اوقات وہ لباس جو شاہانِ عجم بطور تحفہ و ہدیہ پیش کرتے، زیب تن فرماتے تھے۔

۲۔ سوال یہ ہے کہ غنیمت میں اور بطور تحفہ ملنے والا کفار و مشرکین کا لباس وضع کفار و مشرکین نہ تھا؟ تو ظاہر ہے کہ یہ لباس کفار کے زیر قبضہ ممالک میں بنا تھا اور اس کی وضع قطع یا ڈیزائن بھی انہی غیر مسلم ممالک میں رہنے والے غیر مسلموں ہی کی تھی۔ یہ لباس بہر حال نہ تو لباس مسلمین تھا اور نہ اس کی وضع قطع عربی تھی مگر اس کے باوجود اس لباس کو خود نبی علیہ السلام نے اور صحابہ کرام نے استعمال فرمایا۔

۳۔ شارحین حدیث نے غنیمت میں ملنے والے یا بطور تحفہ ملنے والے لباس کفار کے متعلق یہ بحث کی ہی نہیں کہ یہ لباس وضع کفار ہے اس لیے ممنوع ہے بلکہ صرف یہ تصریح فرمائی کہ۔

ومن فوائد الحدیث الانتفاع بثیاب الکفار۔ حتیٰ یتحقق نجاستھا لانسہ صلی اللہ علیہ وسلم لبس المجبۃ الرومیۃ وکانت المشام ذًا ذالک دار کفر

اس حدیث کے فوائد سے یہ ہے کہ کافروں کے کپڑوں سے فائدہ اٹھانا جائز ہے (الا یہ کہ ان کی نجاست واضح ہو جائے تو پھر استعمال نہ کیے جائیں) (پاک کر کے استعمال کیے جائیں) کیونکہ حضور علیہ السلام نے جبہ رومیہ زیب تن فرمایا اور شام اس وقت دار الکفر تھا۔

غرض کہ یہ امر واضح ہے کہ یہ لباس وضع عرب، وضع صحابہ، وضع مسلمانانِ مکہ و مدینہ نہ تھا اور یہ کہ یہ لباس تھا تو کفار و مشرکین کی وضع قطع کا مگر یہ لباس ان کا لباس عام تھا۔ اس کی وضع قطع ایسی تھی

جو کفار و مشرکین کا مذہبی شعار ہو۔ معلوم ہوا کہ کفار و مشرکین کا وہ لباس جو وہ عام طور پر اپنے ملکوں میں استعمال کرتے ہیں مسلمانوں کو اس کا پہننا جائز ہے کیونکہ لباس خواہ کسی وضع قطع کا ہو پہننے اصل میں جائز و مباح ہے اور عمانعت کا مدار اس لباس کا کفار و مشرکین کا مذہبی شعار ہونا ہے۔

تشبیہ بالکفار کا ضابطہ

۴۔ حدیث شریف میں فرمایا گیا۔ ”یہود و نصاریٰ کی مخالفت کرو“ تو اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ مسلمانوں کو ہر معاملہ، ہر بات اندر ہر چیز میں غیر مسلموں کی مخالفت کرنی چاہیے۔ اسی طرح حدیث من تشبہ کا بھی یہ مطلب نہیں ہے کہ جس چیز میں بھی غیر مسلموں سے مشابہت پائی جائے، وہ ممنوع ہے۔ لفظ تشبیہ کے معنی یہ ہیں کہ ”اپنے آپ کو کسی کے مشابہ بنانا“ یعنی حقیقتہً یا حکماً قصید مشابہت کا پایا جانا ضروری ہے۔ مثلاً ایک شخص کوئی فعل خاص اس نیت سے کرے کہ کفار کی سی شکل پیدا ہو یا وہ یہ نیت نہ کرے مگر وہ فعل کفار کا کلاما شعار اور ان کی علامت خاصہ ہو جس سے وہ پہچانے جاتے ہوں تو اس کی عمانعت ہے اور اس پر حدیث من تشبیہ صادق ہوگی۔ غرضیکہ غیر مسلموں کے وہی رسم و رواج اسلام میں ممنوع قرار پائیں گے جو یا تو غیر مسلموں کی علامت خاصہ اور شعار مذہبی ہوں یا کتاب و سنت میں ان کی عمانعت آگئی ہو لیکن مطلقاً کسی بات میں اشتراک اور مشابہت کا ہونا ہرگز منع نہیں ہے۔

فقہ حنفی کی مشہور و معروف و معتبر کتاب در مختار و بحر الرائق میں ہے۔

التَّشْبِيهُ بِهِمْ لَا يَكُونُهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ بَلْ فِي الْمَذْمُومِ وَفِيهَا يُقْصَدُ بِهِيَ التَّشْبِيهُ

امنا ممنوعون من التشبه بالكفرة و اهل البدعة في شعارهم لا منهيون عن كل بدعة فالمداد على الشعار (نقہ اکبر علی بخاری)

یعنی اہل بدعت سے تشبیہ کا ممنوع ہونا مقرر ہے لیکن مطلقاً نہیں، بلکہ اس چیز میں جو فی نفسہ مذموم ہو، یا ان سے مشابہت کا قصد ہو۔

معلوم ہوا کہ لباس کفار و مشرکین میں اسی وضع کا لباس مسلمانوں کے لیے ممنوع قرار پائے گا جو

کفار و مشرکین کا شعار و علامت ہو اور اس میں ایسا اختصاص پایا جائے جیسا مثلاً پولیس کی وردی میں پایا جاتا ہے کہ جو کوئی اسے پہنے پہچانا جاتا ہے کہ حکومت کا کارندہ ہے۔ تو جس لباس میں پولیس کی وردی جیسی اختصاصیت با کفار پائی جائے گی وہ بیشک ممنوع قرار پائے گا ورنہ نہیں۔ لہذا محض کسی لباس پر امر کی چینی جاپانی کے لفظ کا استعمال ہو، اسی طرح وہ لباس جو یہودی، عیسائی، مجوسی کفار و مشرکین عمومی طور پر استعمال کریں یا محض ملکی لباس ہو لیکن وہ لباس ان کا شعارِ مذہبی نہ ہو یعنی ایسا لباس نہ جو جس کی وضع مسلم اور کافریں فرق پیدا کرے تو یہ عمومی لباس (خواہ وہ کفار و مشرکین ہی کی تہذیبی تمدن کا عکاس ہو) مسلمانوں کو استعمال کرنا جائز ہے۔

جیسے ہمارے ملک پاکستان میں غیر مسلم ممالک سے پڑنے یا سننے ملبوسات آتے ہیں اور وہ ہونڈ و نصاریٰ کی وضع قطع، ان کی تہذیب و تمدن اور نئے نئے فیشنوں کے عکاس ہوتے ہیں اور ان ملبوسات کو پاکستان کے مغرب اور متوسط طبقہ کے کروڑوں مسلمان لٹنڈا بازار سے خرید کر اپنی ضروریات پوری کرتے ہیں۔ ان ملبوسات کا استعمال جائز و مباح ہے کیونکہ ان کی وضع قطع شعاری نہیں ہے لہذا ان کا پہننا بلاشبہ جائز ہے۔ بعض علماء کرام ان ملبوسات کے استعمال کو تشبیہ کی بنیاد پر مطلقاً ناجائز قرار دیدیتے ہیں۔ جو شرعاً درست نہیں ہے کیونکہ ممانعت کا مدار اس لباس کی شہادت اور اختصاص با کفار پر ہے جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کیا۔

(۵) فقہ کی تقریباً تمام کتب مقبرہ میں لکھا ہے۔ وضع قلنسوة المجوس علی دلسہ قیل لا یکفر کہ پارسیوں کی ٹوپی پہننا کہا گیا ہے کہ کفر نہیں کیونکہ ایک مسلمان کو اسلام سے خارج اسی چیز کا انکار کرنا ہے جس کے اقرار سے وہ مسلمان قرار پایا ہے۔ وقیل یکفر لانه علامۃ الکفر اوزیہ بھی کہا گیا ہے کہ ایسا کرنا کفر ہے۔ کیونکہ یہ ٹوپی علامتِ کفر ہے۔ یہاں یہ امر خاص طور پر قابل غور و فکر ہے کہ آخر مجوس کے لباس میں سے صرف ان کی ٹوپی میں ایسی کوئی بات ہے کہ تمام کتب فقہ حنفی میں واضح طور پر اس کو ذکر کر کے حکم کفر لگایا ہے تو اس کی وجہ سوائے اس کے اور کچھ نہیں ہے کہ یہ خاص ٹوپی صرف اور صرف مجوس ہی کے ساتھ خاص، اور ان کا شعار و دینی ہے۔ ایسا کہ یہ خاص مجوسی وضع کی ٹوپی مسلم اور مجوسی میں امتیاز پیدا کرتی ہے۔ چنانچہ امام کبیر علامہ کمروری حنفی لوحِ سلطانی جو لکڑی یا چاندی کی بنی ہوئی ہے۔ اس کا پہننا مسلمان کو جائز ہے یا نہیں فرماتے ہیں۔

وتعلیق البایرة اعنی اللوح السلطانی | لوحِ سلطانی جو لکڑی یا چاندی سے بنی ہوتی ہے یہ

بہی ہوتی ہے یہ ملکی علامت ہے اس کا تعلق
دین سے نہیں ہے (اس لیے جائز) بخلاف
مجوسی وضع کی ٹوپی پہننا اور زنا باندھنا علامت
کفر ہے، جیسے فقہ علامت اسلام ہے۔

واضح ہوا قلنسوة المجوس کی اختصا صیت و شعاریت بامجوس ایسی شدید و سخت ہے
کہ اس وضع کی ٹوپی پہننا مجوس کی ایسی خاص نشانی ہے جیسے فقہ اسلام کی نشانی و علامت ہے۔
امام کبیر علامہ کمروری مزید فرماتے ہیں۔

کہ مجوس کی خاص وضع کی ٹوپی پہننا اور زنا
باندھنا کفر کی علامت خاص ہے، جیسے فقہ
اسلام کی نشانی و علامت ہے اور فریگیوں کی
وضع پہننی صحیح مذہب میں کفر ہے۔ آتش
پرسوں کی عید نہ روزیں جانا اور وہ جو مذہبی رسوم
ادا کرتے ہیں اس میں ان کی موافقت کرنا کفر ہے
مجوس کی خاص ٹوپی پہننا کفر ہے۔

امارة ملكية لا تعلق لها بالدين
كان من خشب أو بخلاف وضع
قلنسوة المجوس ومشد الزنار
امارة الكفر كالختان امارة الاسلام
واضح ہوا قلنسوة المجوس کی اختصا صیت و شعاریت بامجوس ایسی شدید و سخت ہے
کہ اس وضع کی ٹوپی پہننا مجوس کی ایسی خاص نشانی ہے جیسے فقہ اسلام کی نشانی و علامت ہے۔
امام کبیر علامہ کمروری مزید فرماتے ہیں۔

• وضع قلنسوة المجوس ومشد الزنار
امارة الكفر كالختان امارة الاسلام
(روحبین) • ولبس زى الاخرنج
كفر على الصيحة (مدیقہ نمید) • والمخرج
الحا نیروز المجوس والموافق معهم فيما
يفعلون فی ذالک الیوم کفر (صفحہ ۲۲۳ وچین)
• وضع قلنسوة المجوس على راسه کفر
(رباز عالمگیری وغیرہ ص ۳۲۳)

دیکھئے! زى الاخرنج و قلنسوة المجوس سے کفار و مشرکین کا وہ خاص لباس ہے جس
سے کفر و اسلام میں فرق و امتیاز پیدا ہوتا ہے اور جس کو اختیار کرنا، گویا اپنے کافر ہونے کا اظہار کرنا
ہے۔ اسی طرح قلنسوة المجوس سے عام ٹوپی مراد نہیں ہے جو مسلم و کافر میں مشترک ہو گئی ہو یا
عام لباس مراد نہیں۔ ایسا عام لباس جسے کافر و مسلم دونوں پہنیں بلکہ اس ٹوپی سے ان کی خاص ٹوپی
مراد ہے جس کے پہننے سے یہ پہچان ہوتی ہے کہ یہ مجوسی ہے تو جس لباس میں اس درجہ کی شعاریت
و اختصا صیت یا کفار پائی جاسے گی وہ لباس ہو یا کوئی اور چیز بلاشبہ ممنوع قرار پائے گا۔

ان حوالوں سے واضح ہوا کہ کفار و مشرکین کی ٹوپی جس کا پہننا حرام و کفر تک ہے اس سے ایسی
خاص وضع کی ٹوپی مراد ہے جو مسلم و کافر میں اس طرح وجہ امتیاز بنے جیسے فقہ۔ اس کے علاوہ ٹوپی جو یا
کوئی لباس جو کفار کا مذہبی شعار نہ ہو بلکہ عمومی لباس ہو۔ اس کا پہننا مسلمانوں کو منع نہیں ہے۔
برنس لباس نصاریٰ | ۶۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے برنس پہنی ہے (بخاری)

امام لغت جہری نے لکھا ہے۔ ۱۔ برانس جمع برنس۔ ہوکل ثوب راسہ ملتزق بہ و قال الجوهری هو قلنسوة طویلۃ کان النساك یسونا فی صدرہ والاسلام علامہ بدر محمود عینی شارح بخاری نے حدیث بخاری کے تحت لکھا کہ

وَسَلَّ مَالِكٌ عَنْ لِبْسِهَا اَتَكَرَّهَا
فَاَنَّهُ يَشْبَهُ لِبَاسَ النَّصَارَى قَالَ
لَا بَأْسَ بِهَا وَفَدَا نَوَافِلُ يَسُونَهَا
هنا (یعنی) ص ۳۰۶ ج ۱۹

اور حضرت امام مالک سے پوچھا گیا کہ یہ برنس تو عیسائیوں کے لباس کے مشابہ ہے تو آپ نے فرمایا اس کے پہننے میں کوئی عرج نہیں، عیسائی یہ لباس وہاں پہنا کرتے تھے۔

نہ صرف یہ بلکہ برنس کی کیفیت یہ ہو گئی کہ عہد نبوی میں مسلمان اس کو بلا روک ٹوک پہننے لگے حتیٰ کہ جب حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال ہوا کہ سجالت احرام کیا پہنا جائے تو آپ نے فرمایا۔
لَا تَلْبَسُوا الْقَمِيصَ وَالسَّرَاوِيلَ وَ
الْعَمَامَةَ وَالْبِرَانِسَ (بخاری)

یہ برنس وہی ہے جو لباس نصاریٰ کے مشابہ ہے لیکن اس کے باوجود بغیر کسی اعتراض کے صحابہ کرام برنس پہننے لگے۔ حتیٰ کہ خود حضور علیہ السلام نے مذکورہ بالا حدیث میں برنس کا ذکر فرما کر اس کے جائز و مباح ہونے کا انکار فرمایا۔ غور کیجئے برنس جو لباس عجم اور ضح نصاریٰ ہے بلکہ عیسائیوں کے لباس کے مشابہ بھی ہے مگر اس کے باوجود صحابہ کرام برنس کو پہن رہے ہیں تو اس کی وجہ یہی ہے برنس غیر مسلموں کا عمومی لباس تھا۔ اس لباس کی وضع قطع کا عیسائیوں کے مذہب سے کوئی تعلق نہ تھا اس لیے مسلمانوں کو اس لباس کا پہننا مباح قرار پایا۔

۷۔ علامہ کردری الملم فقہ حنفی علیہ الرحمہ لکھتے ہیں کہ ہشام نے
بال کے چمڑے کی جوتیاں | امام ابو یوسف (امام ثانی) کو لوہے کی کیلوں سے سلی ہوئی جوتیاں
پہننے دیکھا تو عرض کی کیا آپ ان جوتیوں کے پہننے میں کوئی عرج نہیں دیکھتے یہ تو عیسائی راہبوں کے

لہ قال ہشام رايتُ علی الامام الشافعی - تعلین محفوظین - بما امیر الحدیدہ - فَلَقْتُ اَتْرَیَ باسا
فانہما من لباس الرهبان وكان الثوری ابن یزید یکرہہ فقال کان علیہ السلام یلبس للنعال
التي - لها شعر - اشارة الى ان المشابهة بالرهبان في فعل فيه صلاح العباد لا يضرقان
الارضی ما لا یمكن قطعها بمثل هذه النعال كالجبالي والارضی الصلبة

(وجیز کردری ج ۳ ص ۴۳)

لباس سے ہے اور امام ثوری ابن یزید علیہ الرحمۃ ان مجتہدوں کے پہننے کو مکروہ جانتے تھے۔ امام ابو یوسف نے جواب دیا کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بال کے چمڑے کی جوتیاں استعمال فرمائی ہیں۔ علامہ کروری فرماتے ہیں کہ امام یوسف نے اس طرف اشارہ فرمایا کہ اگر کسی فعل میں عیسائی راہبوں سے مشابہت ہو مگر اس کام میں لوگوں کا فائدہ ہو تو ایسے فعل کو اختیار کرنے میں عرج نہیں کیونکہ پتھر لی زمین اور پہاڑوں پر کیلوں والی جوتیاں ہی کام دیتی ہیں۔

غور فرمائیے کہ بالوں والی جوتی اور لوہے کے کیلوں والی جوتی عیسائی راہبوں کے لباس سے جتنی لیکن اس کے باوجود خود حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے استعمال فرمائی حتیٰ کہ صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ نے ہمارے شریعت میں تحریر فرمایا۔ بال کے چمڑے کی جوتیاں جائز ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض مرتبہ اس قسم کی نعلین استعمال فرمائی ہیں۔ لوہے کی کیلوں سے سٹلے ہوئے جوتے جائز ہیں، بلکہ اس زمانے میں ایسے بہت سے جوتے ہیں جن کی سلائی کیلوں سے ہوتی ہے (عالمگیری) ہمارے شریعت حصہ شانزدہم ص ۵۹

۸۔ حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص فرماتے ہیں۔

<p>حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت یوسف کو دیکھا تو فرمایا یہ تو کافروں کے لباس ہے اسے مت پہنو۔</p>	<p>راى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثوبين معصفرين فقال ان هذا من ثياب الكفار - فلا تلبسهما (مسلم)</p>
---	---

ثوب معصفر کو حضور علیہ السلام نے لباس کفار قرار دیا ہے۔ کوئی مسلمان جو یہ کہہ سکے یہ لباس کفار نہیں ہے۔ لیکن اس کے باوجود جو علماء صحابہ و تابعین امام شافعی و امام اعظم سراج امت سیدنا امام ابو حنیفہ و امام مالک فرماتے ہیں کہ ثوب معصفر کا پہننا صرف مکروہ تنزیہی ہے کہ نہ پہننا تو بہتر، پہننا تو گناہ نہیں ہے۔ اس موقع پر ایک بات عرض کروں گا کہ معصفر سے رنگے ہوئے کپڑے کے پہننے میں اختلاف ہے اور شیخ محقق نے یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ مختار مذہب حنفی کراہت تحریمی است تو شیخ محقق کا ارشاد مختار مذہب حنفی کراہت تحریمی ہے کی وجہ یہ نہیں ہے کہ وہ من ثياب الكفار لہ و اختلف العلماء في ثياب المعصفرة و هي المصبوغة بعصفر فاباحها الجمهور

العلماء من الصحابة والتابعين - ومن بعدهم ووجه قال الشافعي والابو حنيفة ومالك و لكن قال غيرهما افضل - منها - وقال جماعة من العلماء وهو مكروه كراهة تنزيهية وحملوا النهي على هذا (نووی)

تھا بلکہ وجہ ممانعت مصبورغ بمعصر ہونا ہے۔ بلکہ مرقاۃ میں ابن الملک نے فرمایا حضور نے ثوب معصفر سے اس لیے منع فرمایا کہ یہ کپڑا رنگ کی وجہ سے عورتوں کے طہوسات کے مشابہ ہے۔ علامہ علی قاری نے فرمایا کہ کافر حلال و حرام میں تمیز نہیں کرتے اور عورت مرد کے کپڑوں میں باعتبار رنگ و ڈیزائن کے فرق نہیں کرتے ہیں۔ اس لیے حضور نے اس لباس کو من جنس ثیاب الکفار قرار دیا تو اس سے واضح ہوا کہ کسی لباس کا محض من ثیاب الکفار ہونا ممانعت کے لیے کافی نہیں ہے بلکہ وضع میں اختصا صیت و شعاریت باکفار ہونا لباس کے ممنوع قرار دینے کے لیے شرعاً ضروری و لازمی ہے۔ صلیہ ان ہذہ من ثیاب الکفار میں شعاریت و اختصا صیت باکفار و مشرکین نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ اس ثوب معصفر کا مستورات کو پہننا بلا خلاف جائز ہے۔ چنانچہ اسی مضمون کی دوسری حدیث میں ہے۔ جب عبداللہ بن عمر بن العاص نے محسوس کیا کہ حضور نے ثوب معصفر کو ناپسند فرمایا ہے تو انہوں نے اس کو جلدایا۔ جب حضور کو معلوم ہوا تو فرمایا۔ افسک کسوة بعض اہلک فانہ لا لباس لہ النساء (ابوداؤد) ترجمہ اپنی بی بی کو کیوں نہیں پہنایا کہ مستورات کے لیے معصفر کپڑا پہننا جائز ہے۔ ظاہر ہے کہ اگر یہ لباس شعار کفار سے ہوتا تو عورتوں کو بھی اس کا پہننا ناجائز ہونا کیونکہ جس لباس کی وضع قطع شعار کفار ہو تو جیسے مردوں کو اس کا پہننا ممنوع ہے ایسے ہی عورتوں کو بھی اس کا پہننا ناجائز ہے۔ حدیث ابوداؤد سے واضح ہوا کہ مذکورہ بالا کپڑا وضع کفار ہی تھا مگر اس کی وضع میں اختصا صیت و شعاریت باکفار و مشرکین نہ تھی۔ وہ عام لباس کی حیثیت و کیفیت میں تھا۔ اس لیے اس کا پہننا جائز قرار پایا

فقہاء اسلام نے شعاری لباس میں بھی قصد نیت کا لحاظ کیا ہے (۹) علامہ کمروری اور علی قاری نے وجہ اور

مرقاۃ میں لکھا ہے۔ اگر کسی مسلمان نے مجوسی سے گائے خریدی اور وہ بغیر مجوسی ٹوپی پہنے دو وہ نہیں دینی کہ وہ اس کے ہاتھ پر بیل چل سکتی تو ایسی صورت میں دو وہ حاصل کرنے کے لیے قلنسۃ المجوس کا پہننا کفر نہیں۔

وفي المسئلة القلنسوة ان وضعه على راسه لان البقرة لا تعطيه اللبن الابه لا يكفر

لہ وقال ابن الملک واضمانہی الرجال عن ذلک لما فیہ من التشبه بالنساء - فقال ان ہذہ - اشارۃ الى - جنس الثیاب المعصفرۃ من ثیاب الکفار ای الذین لا یميزون بین المحرام والحلال ولا یفرقون بین النساء والرجال (مرقاۃ ج ۴ ص ۴۲)

معلوم ہوا کہ شریعت نے خاص شعار کفر میں بھی ضرورت و قصد کا لحاظ کیا ہے۔

وفي الفتاوى الصغرى من قلنس بقلنسوة المجوس اى لبسها وتشبههم فيها او خاط خرقه صفراء على العاتق اى وهو من شعارهم او شدة في الوسط خيطا - كفرا اذا كان مشابها يخيطنهم او سماه زنازا او الا فلا يكفر وفي الخلاصة من وضع قلنسوة المجوس على راسه قال بعضهم يكفر وقال بعض المتأخرين ان كان لضرورة البر والادان البقرة لا تعطيه الدين حتى يلبسها لا يكفر ولا كفرا (وجيز)

لوحِ سلطانی (جو کہ کڑی یا چاندی کی بنی ہوئی ہے) اس کو لٹکانے میں کوئی عرج نہیں ہے کیونکہ اس کا تعلق دین سے نہیں ہے۔ (بزازیر) اسی طرح مغول کی ٹوپی پہننے میں عرج نہیں ہے کیونکہ اس کا تعلق بھی دین سے نہیں ہے۔

(۱۰) وتعلیق البایزة اعنى اللوح السلطانی اشارة ملكیه لاتعلق لها بالدين كان من خشب او فضة وكذا اللبس قلنسوة المغول لانه علامة ملكیه لاتعلق له بالدين

(وجیز ص ۳۱۳)

غور کیجئے! لوحِ سلطانی زنا سے مشابہت رکھتی ہے۔ قلنسوة المغول مغولوں کی ٹوپی کا من ذی الاعاجم ہونا بالکل واضح ہے۔ لیکن اس کے باوجود دونوں کا استعمال مسلمانوں کو جائز۔ اس وجہ حضرت علامہ کٹوری علیہ الرحمۃ نے یہ بتائی کہ ان دونوں چیزوں کا دین سے تعلق نہیں ہے اور یہ کہ قلنسوة المغول میں صرف ملکی نسبت ہے۔ شمار نہیں، جس سے یہ واضح ہوا کہ جو لباس یا فعل من زی الاعاجم یا، من ضیغ الاعاجم ہو تو محض یہ نسبت اس کے ممنوع ہونے کے لیے شرعا کافی نہیں بلکہ ممنوع اسی صورت میں ہے جب کہ وہ فعل یا لباس شعار کفار ہو۔

(۱۱) علیحضرت فاضل بریلوی قدس سرہ العزیز احکام شریعت میں لکھتے ہیں اور دوسرے ملک

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی لباس ایک ملک میں شعار کفار ہو اور وہی لباس دوسرے ملک میں شعار کفار نہ ہو

میں کسی اسلامی قوم کی وضع ہونا کافی نہیں جب کہ اس ملک میں کفار و فاسق کی وضع ہو۔ معلوم ہوا کہ لباس میں شعاریت و اختصاصیت کا لحاظ اسی ملک میں دیکھا جائیگا۔ جس ملک میں اس لباس کے متعلق حکم شرعی معلوم کرنا ہے۔ مثلاً اگر ایک لباس پاکستان میں شعار کفار نہ ہو، لیکن یہی لباس

ترک میں کفار کا شعار ہو تو فقہاء کرام بیک وقت اس لباس کو ترک میں ممنوع اور پاکستان میں جائز قرار دیں گے۔

جو لباس شعار کفار ہو، اسمیں تبدیلی کر دی جائے تو پھر وہ شعار نہیں رہتا | اعلیٰ حضرت سے ہندوؤں کی دھوتی کے ساتھ نماز پڑھنے کے متعلق سوال ہوا تو آپ نے حسب ذیل الفاظ میں جواب دیا۔

”اور دھوتی باندھ کر بھی مکروہ ہے کہ اگر لباس ہنود وغیرہ نہ ہو تو کپڑے کا پیچھے گھڑنا ہی نماز کو مکروہ کرنے کے لیے بس ہے۔ لہٰذا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن کف ثوب او شعر۔ ہاں پیچھے نہ گھرےں خودہ دھوتی نہیں تہمند ہے کہ اس میں کچھ کراہت نہیں بلکہ سنت ہے (احکام شریعت حصہ اول ص ۳)

غور کیجئے! دھوتی ہندوؤں کا شعار ہے لیکن کب جب اسے پیچھے سے گھڑا جائے لیکن اس وضع میں تبدیلی کر دی جائے اور بجائے پیچھے سے گھرنے کے آگے سے گھری جائے تو اب وہ دھوتی وضع کفار و مشرکین نہ رہے گی اور اگر اسی دھوتی کو پیچھے سے نہ گھڑا جائے اور تہمند کی طرح باندھا جائے تو اب اس تبدیلی سے وہ تہمند ہو گئی اور نماز پڑھنا اس میں مستحب و کارِ ثواب ہو گیا۔ معلوم ہوا کہ جو لباس شعار کفار ہے اگر اس کی وضع قطع ڈیزائن اور پہننے کا انداز تبدیل کر دیا جائے تو پھر وہ لباس شعار کفار و مشرکین نہ رہیگا۔

یہ امر قابل ذکر ہے کہ شعار کفار اور اس سے متعلقہ چند مسائل کے ضروری وضاحت متعلق ہم نے مجل و مختصر گفتگو محض نفس مسد کے اظہار کے لیے کر دی

ہے۔ یہ مقصد ہرگز نہیں ہے کہ مسلمان اپنے ملکی و قومی لباس پر مغربی ممالک کی وضع قطع کے ملبوسات کو ترجیح دیں۔ یہ بھی ظاہر ہے کہ پاکستان میں غیر مسلم ممالک سے پُرانے اور نئے ملبوسات بہر حال آ رہے ہیں اور پُرانے ملبوسات کی کیفیت تو یہ ہے کہ متوسط طبقے کے مسلمانوں کے لیے ان کا استعمال ناگزیر ہو گیا ہے۔ توقع ہے کہ ہماری یہ تحریر اس معاملہ میں آپ کی رہنمائی کرے گی۔

کہ ایک یہودی عورت نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بکری کا زہر آلود گوشت پیش کیا تو آپ نے اس میں سے تناول فرمایا۔ پھر اسے لایا گیا اور کہا گیا کہ اس کو قتل کر دیں۔ راوی کا بیان

۲۲۲۱۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ يَهُودِيَّةً أَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَاةٍ مَسْمُومَةٍ فَأَكَلَ مِنْهَا فَجِئَتْ بِهَا قَقِيلٌ أَلَا تَقْتُلُهَا فَتَال

لَا تَسْأَلُ لَكَ أَخْرَفُهَا فِي لَمْ سَوَامَتْ | ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | تاویں ہمیشہ اس کا اثر دیکھتا رہا۔ (بخاری)

قوائد ومسائل (۱) اس حدیث کو مسلم نے طب میں اور ابوداؤد نے دیات میں ذکر کیا ہے ۲۔ عنون
سے مناسبت یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے یودیہ کے ہمبر کو قبول فرمایا ۳۔ اس یودیہ عورت کا نام زینب تھا
اس کے اسلام لانے میں اختلاف ہے ۴۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ اہل کتاب کا ذبیحہ حلال ہے ۵۔ اس
امر پر سب کا اتفاق ہے کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو یا زہر کا اثر صرف آپ کے ظاہری جسم اقدس
تک محدود رہتا ہے، جیسے بخار آجانا یا سر میں درد ہونا، تلوار کا زخم لگ جانا وغیرہ۔ مگر جادو یا زہر آپ کے
حواس عقل و فہم اور قلب اقدس اور اعتقاد پر کچھ اثر نہیں کرتا — نبی علیہ السلام کو معلوم تھا کہ
گوشت زہر تو دوسرے گھر آپ نے کھایا اس لیے کہ اس یودیہ نے حضور کی نبوت کی صداقت کا یہ معیار قائم
کیا تھا کہ اگر آپ سچے نبی ہیں تو زہر آپ پر اثر نہیں کرے گا۔ بہر حال حضور کا زہر آلود گوشت تناول فرالینا اور
اس کا اثر نہ کرنا آپ کا معجزہ بھی ہے اور صداقت و حقانیت کی دلیل بھی۔

۲۴۴۲۔ ابو عثمان کا بیان ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ ہم ایک ستونیں
افراد نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم میں کسی کے پاس کھانا
ہے؟ ایک آدمی کے پاس صاع کے لگ بھگ آٹا تھا تو وہ گوندھا گیا۔ پھر ایک مشرک، بکھرے بالوں والا،
دراز قد، دیوڑھی بٹختا ہوا آگیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بکری بیچنے یا علیل دینے کے لیے پوچھا یا
فرمایا کہ مہیہ۔ اس نے کہا نہیں بلکہ بیچتا ہوں تو اس سے ایک بکری خرید لی۔ پھر اسے بنا گیا اور نبی کریم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کلبی بھوننے کا حکم دیا۔

فَأَمَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِسَوَادِ الْبَطْنِ أَوْ يُشْوِيهِ وَآيُهُ
اللَّهُ مَا فِي الثَّلَاثِينَ وَالْمِائَةِ إِلَّا
فَدَحَضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَهُ حُزَّةً مِّنْ سَوَادِ بَطْنِهَا إِنْ كَانَ
شَاهِدًا أَعْطَاهَا إِيَّاهُ وَإِنْ كَانَ غَائِبًا
حَبَّالَهُ فَجَعَلَ مِنْهَا تَضَعَتَيْنِ فَأَكَلُوا

خدا کی قسم ایک سو تیس افراد میں سے ایک بھی نہ بچا
جس کو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کلبی میں سے
حصہ نہ دیا ہو۔ اگر کوئی حاضر تھا تو اسے حصہ دے دیا گیا
اور جو موجود نہ تھا اس کے لیے حصہ رکھ دیا پھر آتے
دو برتنوں میں ڈال دیا۔ پس تمام لوگوں نے شکم سیر
ہو کر کھایا اور دو برتنوں میں گوشت بچ رہا جو ہم نے
اونٹ پر لاد دیا یا جو کچھ فرمایا۔

أَجْمَعُونَ فَشَبَعًا تَفَضَّلَتِ الْفَضَّتَانِ فَحَبَّلْنَاهُ عَلَى الْبَعْرِ وَأَكْنَاهُ قَاتِلًا (بخاری)

یہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے کہ ایک کلیجی سے ایک سو تیس آدمیوں نے خوب میسر ہو کر کھایا۔ ایک صاع آٹا اور بکری کے گوشت میں اتنی بڑکت ہوئی کہ سب نے کھایا۔ حاضرین کو کھلایا۔ جو غائب تھے ان کا حصہ رکھ لیا گیا اس پر بھی گوشت بچ گیا اور اسے اُونٹ پر لاد دیا گیا۔ اس نوع کے معجزات حضور سے متعدد بار ظہور پذیر ہوئے ہیں۔ تفصیل کے لیے دیکھئے ہماری تصنیف طبع الصفا جو مکتبہ رضوان لاہور سے مل سکتی ہے۔

بَابُ الْهَدِيَّةِ لِلْمُشْرِكِينَ

ادبیہ دینا

مشرکوں کو

ارشادِ ربانی ہے۔ اللہ تعالیٰ تمہیں ان سے منع نہیں کرنا جو تم سے دین میں نہ لڑے اور تمہیں تمہارے گھروں سے نہ نکالا کہ ان کے ساتھ احسان کرو اور ان سے انصاف کا برتاؤ برتو

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا كَفَرُوا فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ

یہ سورہ ممتحنہ کی آیت نمبر ۸ ہے جسے ذکر کر کے امام بخاری علیہ الرحمہ بتانا چاہتے ہیں کہ کون سے مشرکین کو ہدیہ دینا جائز ہے اور کون سے مشرکین کو ہدیہ دینا جائز نہیں ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ یہ آیت خزانہ کے حق میں نازل ہوئی جنہوں نے نبی علیہ السلام سے اس شرط پر صلح کی تھی کہ نہ آپ سے جنگ کریں گے اور نہ آپ کے مخالفوں کو مدد دیں گے۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ایسے کفار و مشرکین سے سلوک کرنے کی اجازت عطا فرمائی ہے۔ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ یہ آیت ان کی والدہ اسماء بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حق میں نازل ہوئی جب کہ ان کی کافر والدہ کو حضرت ابوبکر نے ظہور اسلام سے قبل طلاق دیدی تھی۔ اپنی بیٹی حضرت اسماء کے لیے مدینہ شریف میں تحفے تحائف لے کر آئیں تو حضرت اسماء نے ان کے ہلایا قبول نہ کیے اور انہیں اپنے گھر میں آنے کی اجازت نہ دی اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ کیا حکم ہے؟ اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ مشرک والدین اور عزیز و اقارب سے تحفے تحائف قبول کرنا اور ان کے ساتھ ایک سلوک کرنا جائز ہے۔ یعنی مجرد معاشرت اور دنیا داری اور خون کے رشتہ کے میل طبعی کی بنا پر سلوک کرنا جائز ہے۔ ۴۴۴- امام بخاری نے یہاں حدیث ابن عمر دوبارہ کی ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر کو ریشمی حُلّہ بطور ہدیہ عطا فرمایا۔ حضرت عمر نے وہ ریشمی لُٹ اپنے رضاعی کافر بھائی کو بھجوا دیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ اپنے کافر و مشرک بھائی بہن ماں باپ کو ہدیہ دینا جائز ہے۔ یہ حدیث کتاب الحج

اور باب ہدیۃ مایکرمہ لیسہا میں گزر چکی ہے۔ وہاں ہم نے اس حدیث کے مسائل بیان کر دیئے ہیں۔ ضرور دیکھئے حدیث نمبر ۲۴۳

مجرم و معاملت ہر کافر سے جائز ہے
واضح ہو کہ مجرم و معاملت ہر کافر سے جائز ہے یعنی اگر کسی قسم کا دینی و دنیوی نقصان کا اندیشہ نہ ہو۔ مثلاً بنیاداری کے طور پر کافر و مشرک کو تحفہ وغیرہ دینا جائز ہے

- چنانچہ سیدنا امام محمد علیہ الرحمہ کتاب الزنا میں لکھتے ہیں -
مشرک مقابل کو بد یہ بھیجئے میں حرج نہیں جب تک ہتھیار یا زہ نہ ہو (یعنی ایسی کوئی چیز نہ ہو جس سے مسلمانوں کو دینی یا دنیوی نقصان ہو)۔ سیدنا امام اعظم علیہ الرحمہ اور ہمارے عام فقہاء کا یہی قول ہے کیونکہ یہ مجرم و معاملت ہے (موالات نہیں ہے) اور مجرم و معاملت ہر کافر و مشرک سے جائز ہے جب کہ اس میں اعانت کفر و معصیت نہ ہو اور نہ نقصان اسلام و شریعت -

کافر والدین سے بہر حال نیک سلوک کرنا واجب ہے قرآن مجید میں ارشاد باری ہے -

وَإِنْ جَاهِدَكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي ۖ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا
وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا (لقن)

اور اگر وہ دونوں تجھ سے کوشش کریں کہ میرا شرک بکھڑائے ایسی چیز کو جس کا تجھے علم نہیں تو ان کا کنا نہ ماننا اور دنیا میں اچھی طرح ان کا ساتھ دے۔
اس آیت میں یہ فرمایا گیا ہے کہ اگر والدین کفر و مشرک کا حکم کریں تو ان کی اطاعت نہ کی جائے کیونکہ خالق کی نافرمانی کرنے میں کسی مخلوق کی اطاعت جائز نہیں ہے البتہ کافر و مشرک والدین کے ساتھ حسن اخلاق حسن سلوک احسان و تحمل کے ساتھ پیش آنا لازم ہے۔ امام نخعی علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ جائز بات میں کافر و مشرک والدین کی اطاعت بھی واجب ہے۔

واضح ہو ماں باپ اولاد بھائی بہن سے طبعی اور قدرتی لگاؤ ہوتا ہے۔ اگرچہ وہ کافر و مشرک ہی کیوں نہ ہوں۔ چونکہ یہ انسان کے اختیار کی بات نہیں ہے۔ اس لیے اس پر مواخذہ نہیں ہوگا اور اس میل طبعی کی بنا پر انہیں بد بہرہ وغیرہ دینا اور نیک سلوک کرنا جائز ہے۔
غزوہ بدر میں دوسرے قیدیوں کے ساتھ حضرت عباس بھی (جو اس وقت مسلمان نہ ہوئے تھے) قیدیوں میں شامل تھے۔ حضرت عباس کی کراہ کسن کر رات کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم آرام نہ فرما سکے۔ صحابہ نے جب حضور کی یہ کیفیت دیکھی تو حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کی گرہ کھول دی تب جا کر نبی علیہ السلام کو سکون ہوا۔ حضرت عباس کے ساتھ حضور کجا یہ محبت آمیز رویہ خون کے رشتہ کا تقاضا تھا۔

واضح ہوا مالات محبت و دوستی ہر کافر و مشرک سے حرام ہے اگرچہ ذمی مطیع اسلام ہو۔ حتیٰ کہ اپنا باپ بیٹا

مالات ہر کافر سے حرام ہے

ہیری بن یا بجائی ہی کیوں نہ ہو۔ ارشاد باری ہے۔

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَ
رَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَ
هُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ (مجادلہ)

مطلب آیت یہ ہے کہ مومنین کی یہ شان ہی نہیں ہے۔ ان سے جو ہی نہیں سکتا کہ خدا و رسول کے دشمنوں، اللہ و رسول کی شان میں گستاخی و بے ادبی کرنے والوں سے مودت و محبت اور دوستی رکھیں۔ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کما کرمہم اور ان کی سیرت اس آبیہ مبارکہ کی سچی تصویر تھی۔ چنانچہ حضرت ابوعبیدہ بن جراح نے جنگ اُحد میں اپنے باپ جراح کو قتل کیا اور حضرت ابوجرید بن عبد اللہ تلع لے عتہ نے روز بدر اپنے بیٹے عبدالرحمن کو مبارزت کے لیے طلب کیا لیکن رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں اس جنگ کی اجازت نہ دی اور مصعب بن عمیر نے اپنے بھائی عبداللہ بن عمیر کو قتل کیا اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے ماموں عاص بن ہشام بن مغیرہ کو روز بدر قتل کیا اور حضرت علی بن ابی طالب و حمزہ و ابوعبیدہ نے ربیعہ کے بیٹوں غلبہ اور شیبہ کو اور ولید بن عتبہ کو بدر میں قتل کیا جان کے رشتہ دار تھے۔

عروہ کا بیان ہے کہ حضرت اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں میری والدہ میرے پاس آئی جب کہ وہ مشرک تھی۔ پس میں نے رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فتویٰ پوچھا اور عرض کر دیا کہ وہ اسلام کی طرف راغب ہیں تو کیا میں اپنی والدہ

۲۴۴۴۔ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ
قَدِمْتُ عَلَى أُمِّي وَهِيَ مُشْرِكَةٌ فِي
عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَاسْتَفْتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قُلْتُ وَهِيَ رَاغِبَةٌ أَفَأَصِلُ
أُمِّي قَالَتْ لَعَنَ صَاحِبُ الْأُمَلِكِ (بخاری)

سے صلہ رحمی کروں؟ فرمایا کہ ہاں اپنی والدہ سے صلہ رحمی کرو۔

قوائد و مسائل

۱۔ اس حدیث کو امام بخاری نے جزیہ، اوتب میں اور امام مسلم و ابوداؤد نے زکوٰۃ میں ذکر کیا ہے ۲۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ کافر ماں باپ سے صلہ رحمی کرنا جائز ہے بلکہ بعض علماء نے اس حدیث سے یہ بھی استدلال کیا ہے کہ والدین اگر کافر ہوں اور محتاج ہوں تو ان کا نان نفقہ مسلمان باپ سے صلہ رحمی کرنا جائز ہے

بَابُ لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَرْجِعَ فِي
باب ہبہ کی گئی چیز کو واپس لینا

هَبْتِهِ وَصَدَقْتِهِ | حلال نہیں ہے

واضح ہو کہ سیدنا امام بخاری علیہ الرحمہ نے اس عنوان کے ماتحت جو تین عدد حدیثیں درج کی ہیں۔ ان سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ مہر کی گئی چیز کو واپس لینا حلال نہیں ہے۔ اول اس لیے کہ امام بخاری کا مذہب یہ ہے کہ باپ نے اگر بیٹے کو کوئی چیز مہر کی ہے تو اسے واپس لینا جائز ہے۔ لہذا امام بخاری کا مطلقاً مہر کی گئی چیز کو واپس لینے کے متعلق لایکل فرمانا کیونکہ درست قرار پائے گا؛ کیونکہ عنوان میں عموم ہے اس لیے بھی کہ نکرہ جب سیاق نفی میں ہو تو عموم کا فائدہ دیتا ہے۔ دوم اگر یہ کہا جائے کہ لَا يَحِلُّ زِيرِ عُنْوَانِ حَدِيثِ كِي بِنَا دِرْجِے تَزِيهْ جِي درست نہیں کیونکہ زیر عنوان احادیث کا مطلب یہ ہے کہ مہر کر کے واپس لینا مروت کے خلاف ہے شرعاً ممنوع نہیں ہے جیسا کہ ابن ماجہ، دارقطنی، ابن ابی شیبہ، طبرانی کی حدیثوں سے واضح ہے۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ الرَّجُلُ أَحَقُّ بِمَدِينَتِهِ مَالَهُ يَنْتَبِهُنَّ اور ابن عباس سے مروی حدیث کے الفاظ یہ ہیں مَنْ وَهَبَ هِبَتَهُ فَلَهُ أَحَقُّ بِمَدِينَتِهِ مَالَهُ يَنْتَبِهُنَّ۔ اگر یہ کہا جائے کہ یہ حدیثیں قوت میں امام بخاری کی روایت کردہ حدیثوں کے مساوی نہیں ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ حاکم نے مستدرک میں حضرت عمر سے جو روایت کی ہے وہ صحیح مرفوع حدیث ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اور حاکم نے فرمایا ہے کہ هذا حديث صحيح علي بشرط الشيخين ولم يخرجاه۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ نے احکام میں یہی فرمایا ہے حتیٰ کہ ابن حزم نے بھی اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ بہر حال یہ واضح ہے کہ امام بخاری علیہ الرحمہ کا مطلقاً مہر میں رجوع کرنے کو لَا يَحِلُّ کہنا درست دکھائی نہیں دیتا۔ مزید تفصیل کے لیے فیوض پارہ دہم صفحہ ۱۱۰ سے ۱۱۴ تک ضرور مطالعہ فرمائیے۔

۲۴۴۵۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ | حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت

ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی ہبہ کی ہوئی چیز کو واپس لینے والا اپنی حق کو کھانے والے کی طرح ہے۔

عکرم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ بڑی مثال ہمارے لیے نہیں ہے کہ جو اپنی ہبہ کی ہوئی چیز کو واپس لوٹائے وہ کتنے کی طرح ہے جو اپنی حق کو کھا لیتا ہے۔

زید بن اسلم کے والد ماجد نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے ایک آدمی کو راہ خدا میں جہاد کرنے کے لیے گھوڑا دیا تو جس کے وہ پاس تھا اس نے اسے خراب کر دیا تو پس میں نے ارادہ کیا کہ اس سے خرید لوں اور مجھے خیال تھا کہ وہ سستا بیچنے والا ہے۔ پس میں نے اس بارے میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو فرمایا کہ اسے نہ خریدو نہ واہ وہ تمہیں ایک ہی درہم میں دے کیونکہ اپنے حق کو واپس لوٹانے والا اس کتنے کی طرح ہے جو اپنی حق کو چاٹ جائے۔

ان احادیث سے اگرچہ امام بخاری علیہ الرحمہ یہ استدلال کرتے ہیں کہ ہبہ کی ہوئی چیز کو واپس لینا حرام ہے۔ لیکن یہ استدلال درست نہیں ہے جیسا کہ اوپر ہم نے بیان کیا۔ نیز یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ حدیث میں ہبہ سے رجوع کرنے کو کتنے کا اپنی کی ہوئی حق کو واپس لوٹانے سے تشبیہ دی گئی ہے تو حق کو لوٹانے والا کتاب ہے آدمی نہیں اور کتنا حرام و حلال کا مکلف نہیں ہے لہذا واجب کا رجوع کرنا حرام ثابت نہیں ہوتا۔ اس لئے مذکورہ بالا مضمون کی احادیث کو بہت تیزی پر محمول ہو گئی۔ جمہور کا یہی موقف ہے۔

۲۴۴۸- أَنَّ ابْنَ جُرَيْجٍ أَخْبَرَهُ هُوَ قَالَ | ابْنُ جُرَيْجٍ نَعَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي لَيْكَةَ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَائِدُ فِي هَبَّتِهِ كَالْعَائِدِ فِي قَيْئِهِ (بخاری)

۲۴۴۹- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ لَنَا مَثَلُ السَّوْعِ الَّذِي يَعُودُ فِي هَبَّتِهِ كَأَنْ تَلْبَسَ يَزْجَعُ فِي قَيْئِهِ (بخاری)

۲۴۴۷- عَنْ زَيْدِ ابْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ حَمَلْتُ عَلَى أَفْرَسٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَصَاءَ الَّذِي كَانَ عِنْدَهُ فَأَرَدْتُ أَنْ أَشْتَرِيَهُ مِنْهُ وَظَنَنْتُ أَنَّهُ بَائِعُهُ بِرُخْصٍ فَلَسَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَشْتَرِهِ وَأَنْ أَعْطَا لَكَ بِدُونِ هَبٍّ وَاحِدٍ فَإِنَّ الْعَائِدَ فِي صَدَقَتِهِ كَأَنْ تَلْبَسَ يَزْجَعُ فِي قَيْئِهِ (بخاری)

روایت کی ہے کہ بنی صہیب مولیٰ ابن جعدان نے دو گھروں اور ایک حجرے کا دعویٰ کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ صہیب کو عطا فرمایا تھا۔ پس مروان نے کہا کہ تمہارے اس دعویٰ کی گواہی کون دیتا ہے۔ انہوں نے کہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ پس انہیں بلایا گیا تو انہوں نے شہادت دی کہ قیث بن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صہیب کو دو مکان اور ایک حجرہ عطا فرمائی تھی۔ پس مروان نے ان کی شہادت پر ان لوگوں کے حق میں فیصلہ دیدیا۔

أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ أَنَّ بَنِي صُهَيْبٍ مَوْلَى بْنِ جَدِّ عَانَ أَدْعَوُا بَيْنَتَيْنِ وَحُجْرَةً أَسَّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَى ذَلِكَ صُهَيْبًا فَقَالَ مَرْوَانُ مَنْ يَشَهِدُ لَكُمْ عَلَى ذَلِكَ قَالُوا ابْنُ عُمَرَ فَدَعَاهُ فَشَهِدَ لَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُهَيْبًا بَيْنَتَيْنِ وَحُجْرَةً فَقَضَى مَرْوَانُ لِشَهِادَتِهِ لَكُمْ

۱۔ امام بخاری نے کتاب الہب میں اس حدیث کو درج کر کے اس طرف اشارہ کیا ہے کہ اگر مہبہ کے متعلق کوئی نزاع پیدا ہو جائے تو اس کا تصفیہ دیگر دعاوی کی طرح ہوگا۔ یعنی جیسے دیگر دعاوی کے تصفیہ کے لیے حاکم شہادت۔ قسم وغیرہ کا ہونا ضروری ہے۔ ایسے ہی مہبہ کے معاملات کو طے کیا جائیگا یعنی مدعی گواہ پیش کرے یا مدعی علیہ قسم کھائے ۲۔ مروان نے صرف عبد اللہ بن عمر کی تنہا گواہی پر فیصلہ کر دیا۔ قسم کا حدیث میں ذکر نہیں ہے۔ بہر حال کچھ لوگ یہ رائے رکھتے ہیں۔ دو گواہ یا صرف ایک گواہ اور اس کی قسم پر فیصلہ کر سکتے ہیں لیکن احناف اس استدلال کے متنعہ و جواب دیتے ہیں جن میں ایک گواہ اور اس کی قسم (پر فیصلہ کر دیتے) والی حدیث منسوخ ہے۔ نیز نص قطعی کے خلاف ہونے کے علاوہ مشہور حدیث کے بھی خلاف ہے مسئلہ کی مکمل بحث آئندہ اوراق میں ہوگی انشاء اللہ۔

بَاب مَا قِيلَ فِي الْعُمَرَى وَالرَّقَبَى

باب عمری اور رقبی کے بارے میں اقوال

میں نے تم کو مکان عمر بھر کے لیے دیا۔ یہ عمری ہے کہ میں نے اسے اس کے لیے کر دیا اور اسْتَعْمَرْتُ كُمْ فِيْهَا یعنی تمہیں زمین میں آباد کیا۔

ابو سلمہ کا بیان ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عمری کے

أَعْمَرْتُهُ الدَّارَ فَهِيَ عُمَرَى جَعَلْتُهَا لَكَ وَاسْتَعْمَرْتُكُمْ فِيْهَا جَعَلْتُكُمْ عُمَرَا

۲۲۲۹ - عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بِالْعُمَرَىٰ أَنهَآ لِمَنْ وَهَبَتْ لَهُ

(بخاری)

۲۴۵۰ - عَنْ بَشِيرِ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ الْعُمَرَىٰ جَارِيَةٌ وَقَالَ
عَطَاءٌ حَدَّثَنِي جَابِرٌ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ (بخاری)

بارے میں فیصلہ فرمایا کہ یہ اسی کا ہے جس کو ہبہ
کیا گیا ہے۔

بشیر بن ہاشم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ عمری جائز ہے عطاء نے کہا۔ حضرت جابر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے اسی طرح روایت کی ہے۔

فوائد مسائل

۱۔ عمری جائز ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ مثلاً مکان عمر بھر کے لیے کسی کو دے دیا۔ ہلکے
مکان عمر بھر کے لیے (ممرلہ) کا ہو گیا۔ جب تک وہ زندہ ہے وہ مکان اس کا ہے۔ اس کے بعد عمر
کے مرنے کے بعد اس کے وراثت لینے کے دینے والا واپس لے سکتا ہے اور نہ اس کے وراثت۔
امیر المؤمنین سینا علی کرم اللہ وجہہ الکریم جابر بن عبد اللہ، عبد اللہ بن عباس، عبد اللہ بن عمر اور قاضی
شرح مجاہد، طاووس، ثوری رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہی مذہب ہے اور قاضی سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ
و محمد مالک کے نزدیک باطل ہے اور امام ابو یوسف اور امام شافعی و امام احمد رحمہم کو جائز قرار
دیتے ہیں۔ رقبہ کی صورت یہ ہے کہ کسی کو مکان اس شرط پر دے کہ اگر میں تجھ سے پہلے مر جاؤں تو تو اس
کا مالک ہے اور اگر تو مجھ سے پہلے مر جائے یہ میرا ہو گا۔ اس کو رقبہ اسی لیے کہتے ہیں کہ ان میں
سے ہر ایک دوسرے کی موت کا خواہاں رہتا ہے۔

باب مِنْ اسْتَعَارَ مِنَ النَّاسِ الْقَرَسَ

باب جس نے لوگوں سے گھوڑا مستعار لیا

فقہاء کا بیان ہے کہ میں نے حضرت انس کو
فرماتے ہوئے سنا کہ مدینہ منورہ میں حملے کا خطرہ
محسوس ہوا تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے حضرت ابوطالب سے گھوڑا مستعار لیا جس کو مندرجہ
کہتے تھے اور سوار ہو گئے جب آپ واپس لوٹے تو
فرمایا کہ ہم نے تو ذرا بھی خوف کی بات نہیں پائی

۲۴۵۱ - عَنْ تَدَاةٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ
يَقُولُ كَانَ فَرَسٌ بِالْمَدِينَةِ فَاسْتَعَارَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَسًا
مِنْ أَبِي طَلْحَةَ يُقَالُ لَهُ مَسْدُودٌ فَوَكَّبَ
فَلَمَّا رَجَعَ قَالَ مَا رَأَيْتُ مِنْ سَجِيٍّ
وَأَنْ وَجَدْنَاهُ لَبَحْرًا (بخاری)

اور نہ پایا ہم نے اس گھوڑے کو مگر دیا۔

۱۔ امام بخاری علیہ الرحمۃ اب عاریت کے مسائل و احکام بیان فرماتے ہیں۔ اس سلسلہ میں انہوں نے چند احادیث ذکر کی ہیں جن سے عاریت کا مشروع ہونا ثابت ہوتا ہے ۲۔ مندوب حضرت ابو طلحہ کے گھوڑے کا نام ہے ۳۔ مدینہ منورہ میں ایک باریہ افواہ پھیل گئی کہ دشمن حملہ کرنا چاہتا ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت طلحہ سے ان کا گھوڑا عاریت لے لیا، سوار ہوئے مدینہ کے ارد گرد گھوم کر واپس آئے اور فرمایا کوئی خطرہ کی بات دکھائی نہیں دی اور گھوڑے کو تو ہم نے دیا پایا ۴۔ علامہ خطابی نے فرمایا ان وجدناہ لبحراً میں ان نافیہ ہے لبحراً میں لام بمعنی إلا ہے۔ ای ما وجدناہ إلا لبحراً

حضور کے گھوڑوں کے نام | علامہ بدر محمود عینی شارح بخاری علیہ الرحمۃ نے فرمایا۔ نبی علیہ السلام کے چودہ گھوڑے اور دس تلواریں تھیں البتہ سات عدد پر سب کا اتفاق ہے اسکب یہ گھوڑا نبی علیہ السلام نے بنی فزارہ کے ایک اعرابی سے خرید لیا تھا۔ یہ کبیت تھا۔ یہ سب سے پہلا گھوڑا ہے جو حضور کی ملک میں آیا اور حضور نے سب سے پہلے اسی گھوڑے پر سوار ہو کر جہاد کیا ۲۔ **مرحج** یہ آپ نے بنی مرہ کے اعرابی سے خرید لیا تھا یہ سفید رنگ کا تھا ۳۔ **لناز** بادشاہ مقوقس نے آپ کو بطور ہدیہ دیا تھا ۴۔ **لحیف** ربیع بن ابی البراء نے ہدیہ دیا تھا ۵۔ **خطب** قیصر روم کی طرف سے بلقار کے گورنر قزوہ بن عمرو نے آپ کو ہدیہ کیا ۶۔ **ورد** تیم داری نے آپ کو بطور ہدیہ دیا۔ حضور علیہ السلام نے یہ گھوڑا حضرت فاروق اعظم کو عطا فرما دیا تھا۔ انہوں نے اس پر سوار ہو کر جہاد کیا اور حضرت عمر نے اس گھوڑے کو فروخت کرنا چاہا تو آپ نے بیچنے سے منع فرمایا۔ ۷۔ **سجۃ** کسی شاعر نے اس شعر میں ان گھوڑوں کو جمع کیا ہے ۷

والخیل اسکب، لحیف، سجۃ، ظرب

لناز، مرحج، ورد، نہا اسرار

مزید تفصیل کے لیے حضرت امام نیشاپوری کی تصنیف شرف المصطفیٰ کا مطالعہ کیجیے۔

عاریت کی تعریف اور اس کے احکام | ۱۔ دوسرے شخص کی چیز کی منفعت کا بغیر عوض مالک کر دینا عاریت ہے جس کی چیز ہے اُسے معبر کہتے ہیں اور جس کو دی گئی ہے مستعیر ہے اور چیز کو مستعار کہتے ہیں ۲۔ عاریت کے لیے ایجاب و قبول ہونا ضروری ہے۔ اگر کوئی فعل ایسا کیا جس سے قبول معلوم ہوتا ہو تو یہ فعل ہی قبول ہے مثلاً کسی سے

کوئی چیز مانگی اس نے لاکر دیدی اور کچھ نہ کہا۔ عاریت ہو گئی اور اگر وہ شخص خاموش رہا کچھ نہیں بولا تو عاریت نہیں (بحر الرائق) ۳۔ عاریت کے بعض الفاظ یہ ہیں۔ میں نے یہ چیز عاریت دی۔ میں نے یہ زمین تمہیں کھانے کو دی۔ یہ کپڑا پہننے کو دیا۔ یہ جانور سواری کو دیا۔ یہ مکان تمہیں رہنے کو دیا۔ یا عمر بھر کے لیے یہ جانور تمہیں دیتا ہوں اس سے کام لینا اور کھانے کو دینا۔ ۴۔ عاریت کا حکم یہ ہے کہ چیز مستعیر کے پاس امانت ہوتی ہے۔ اگر مستعیر نے تعدی نہیں کی ہے اور چیز ہلاک ہو گئی تو ضمان واجب نہیں ہے اور اس کے لیے شرط یہ ہے کہ شے مستعار ارتفاع کے قابل ہو اور عوض لینے کی اس میں شرط نہ ہو اگر مواضع شرط ہو تو اجارہ ہو جائیگا۔ ۵۔ عاریت ہلاک ہو گئی۔ اگر مستعیر نے تعدی نہیں کی ہے یعنی اس سے اسی طرح کا کام لیا ہے جو کام کا طریقہ ہے اور چیز کی حفاظت کی اور اس پر جو کچھ خرچ کرنا مناسب تھا خرچ کیا تو ہلاک ہونے پر نادان نہیں ۶۔ اگر عاریت دیتے وقت یہ شرط کر لی ہو کہ ہلاک ہونے کی صورت میں تاوان دینا ہوگا تو ایسی شرط لگانا باطل ہے۔ لہذا اگر بغیر تعدی کے شے مستعار ہلاک ہو گئی تو تاوان کی شرط لگانے کے باوجود تاوان واجب نہ ہوگا۔ خلاصۃ الفتاویٰ میں مفتی سے منقول ہے۔ فان ضاع فإنا لانه ضمان لا یضمن ۷۔ واضح ہو کہ اگر شے مستعار۔ بغیر تعدی کے مستعیر کے پاس ہلاک ہو گئی تو اس پر کوئی تاوان نہیں ہے۔ بغیر تعدی کا مطلب یہ ہے وہ شے جس نوعیت و کیفیت کی ہے مثلاً کپڑا، سائیکل۔ ۸۔ موٹر گھوڑا گائے بھینس بکری وغیرہ کی مستعیر نے اسی طرح حفاظت اور دیکھ بھال کی جسے اپنی ذاتی چیز کی کرتا ہے تو اگر اس کے باوجود پھر بھی شے مستعار ہلاک ہو گئی تو اب تاوان نہیں دینا ہوگا ۹۔ اخاف کا موقف یہ ہے کہ عاریت امانت کی طرح ہے تو اگر امانت بغیر تعدی کے ضائع ہو جائے تو ضمان نہیں اسی طرح عاریت میں بھی ضمان نہیں ہے۔

چنانچہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لیس علی المستودع غیر المغفل ولا علی المستعیر غیر مغل ضمان (دارقطنی) یہی (مفتی) نیز حضور نے فرمایا۔ من اودع ودیعة فلا ضمان علیہ (ابن ماجہ) اگر یہ کہا جائے کہ امام دارقطنی نے عمرو بن الجبار و عبیدہ کو ضعیف کہا ہے اور کہ انہوں نے فاضی شریح کا قول نقل کیا ہے لہذا یہ حدیث مرفوع نہیں ہے موقوف ہے جواب یہ ہے کہ سیرج مجرد وہم کا اس وقت تک اعتبار نہیں کیا جاتا جب تک سبب جرح نہ بیان کر دی جائے جنہوں نے جرح کی ہے انہوں نے جرح کے اسباب بیان نہیں کئے اور روایت موقوف روایت مرفوع کے معارض نہیں ہوتی اور عبیدہ راوی سے امام بخاری نے تاریخ میں حدیث روایت کی ہے مگر امام بخاری جیسی عظیم شخصیت نے ان پر کوئی جرح نہیں۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا - العاریۃ بمنزلۃ الودیعۃ - لاضمان فیہا الا ان یتعدی رواہ
 امام عبد الرزاق فی مصنفہ اور حضرت علیؓ نے فرمایا - العاریۃ لیست بیعاً ولا مضبوطہ
 انتہا ہومعروف الا ان یمخالف فیضمن اخذہ ابن ابی شیبۃ - بہر حال احناف کا موقف
 یہ ہے کہ عاریت میں بغیر تعدی کے ضمان نہیں - سیدنا علیؓ، ابن مسعودؓ، حسن نخعیؓ، شعبیؓ، ثوریؓ، عمران بن عبد العزیزؓ
 قاضی شریح اوزاعیؓ - ابن شبرمرہؓ اور ابراہیم کا بھی یہی موقف ہے اور قاضی شریح نے کوفہ میں تقریباً اسی سال
 اپنی عدالت میں یہ فیصلہ کیا کہ اگر شے مستعار بغیر تعدی کے ضائع ہو جائے تو مستعیر پر کوئی تاوان نہیں ہوگا۔
 البتہ مستعیر پر واجب ہے کہ حسب قرار داد شے مستعار سے کام نکال کر مالک کو واپس کر دے - ۹ - سیدنا
 امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ مستعیر خواہ تعدی کرے یا نہ کرے جب شے مستعار مستعیر کے
 پاس ہلاک ہو جائے تو مستعیر کو تاوان دینا ہوگا -

سیدنا امام شافعی حدیث ابی امامہ سے استدلال فرماتے ہیں جسے ابو داؤد نے روایت کیا - ترمذی نے
 حسن اور ابن حبانؓ نے صحیح قرار دیا ہے - الفاظ حدیث یہ ہیں - العاریۃ موعداۃ والزعیم
 غارم - مگر اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں تضمین پر کوئی دلالت نہیں ہے کیونکہ قرآن مجید
 میں امانت کی ادائیگی کا حکم دیا گیا ہے - ان تؤدوا الامانات فاذا تلفت الامانة لم یلزم
 ملہ ردھا اور حدیث صفوان بن امیہؓ بہ وجہ سند اور متن کے اعتبار سے مضطرب ہے - اسی لیے
 امام ابو شکر سہلی علیہ الرحمۃ نے تمہید میں فرمایا - الاضطراب فیہ کثیر - لہذا اس مضطرب
 حدیث سے عاریت کی تضمین ثابت نہیں ہوتی -

باب الاستعارة للعروس عند البناء

باب دامن کے لیے زفاف کے موقع پر کوئی چیز ستار لینا

عبد الواحد ابن امین نے اپنے والد ماجد سے
 روایت کی ہے کہ وہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے جب
 کہ انہوں نے قطر کا کرتہ پہنا ہوا تھا جس کی
 قیمت پانچ درہم تھی انہوں نے فرمایا کہ میری اس
 نوپڑی کو دیکھو کہ یہ مجھے گھر میں ایسا کرتہ پہننے سے
 منع کرتی ہے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ أُمِّ بْنِ قَالَ
 حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ
 وَعَلَيْهَا دِرْعٌ قِطْرِيٌّ مِثْلُ حُمْسَةِ
 دَرَاهِمٍ فَقَالَتْ ارْفَعْ بَصْرَكَ الْخَلِ
 جَارِ بَيْتِي أَنْظُرِي إِلَيْهَا فَإِنَّهَا تَنْهَى
 أَنْ تَلْبَسَ فِي الْبَيْتِ وَقَدْ كَانَ لِحْ
 مَتُهَا دِرْعٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ

علیہ وسلم کے ۶۰ مبارک میں میرے پاس ان میں سے کرنا ہوتا تھا۔ جب مدینہ منورہ میں کسی عورت کو دامن بنانا ہوتا تو مجھ سے وہ قمیص عاریتہ حاصل کر لیتے۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا كَانَتْ امْرَأَةٌ تَقْتَنُّ بِالْمَدِينَةِ إِلَّا أَدْرَسَتْ إِلَيَّ تَسْتَعِيرُهُ

(بخاری)

اس حدیث سے واضح ہوا کہ قمیص یا اور کوئی چیز ضرورت کے وقت بطور عاریت لینا دینا جائز ہے اور یہ کہ شے ستار سے فائدہ اٹھا کر اس کے مالک کو واپس کر دینا واجب ہے۔

باب فَضْلِ الْمَذِيحَةِ

باب دودھ دینے والے جانور کی فضیلت

اعرج نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کیسا اچھا عطیہ ہے دودھ دینے والی صاف اونٹنی اور دودھ دینے والی صاف بکری جو صبح کو مرتن بھر دیں اور شام کو بھی مرتن بھریں عبد اللہ بن یوسف اور اسماعیل نے مالک سے روایت کیا۔

۲۴۵۳- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ الْمَذِيحَةُ الْمَلْقُوحَةُ الصَّفِيَّةُ مِنْحَةً وَالشَّاةُ الصَّافِيَّةُ تَعْدُو بِإِنَاءٍ وَتَرُوحُ بِإِنَاءٍ
۲۴۵۴- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ وَإِسْمَاعِيلُ عَنْ مَالِكٍ قَالَ لَيْسَ الْمَذِيحَةُ عَظِيمَةً

۱- مَذِيحَةُ عَظِيمَةً کے وزن پر اس اونٹنی یا بکری کو کہتے ہیں جس کا دودھ عاریتاً دیا جائے۔ پھر جانور مالک کو واپس کر دیا جائے۔ علامہ ابن اثیر نے فرمایا۔ منجھ یہ ہے کہ اونٹنی یا بکری کسی کو عاریتاً دیدی جائے۔

۲- عنوان منجھ کی فضیلت کے بیان میں ہے مگر حضور علیہ السلام نے منجھ کی فضیلت نہیں بیان فرمائی۔ صرف عمل کی فضیلت بیان فرمائی ہے۔ لَيْسَ الْمَذِيحَةُ الْمَلْقُوحَةُ الصَّافِيَّةُ یعنی دودھ والی اونٹنی۔ الصَّافِيَّةُ یہ دوسری صفت ہے یعنی زیادہ دودھ دینے والی اونٹنی الشَّاةُ الصَّافِيَّةُ صفت موصوف اس کا ماقبل پر عطف ہے۔ واضح ہو کہ مَلْقُوحَةٌ، صَدَقَةٌ، هَبَّةٌ، هَدِيَّةٌ میں بہ اعتبار لغت کوئی فرق نہیں ہے کیونکہ عطیہ کے سب میں موجود ہیں لیکن ان میں استعمال کے وقت فرق ہوگا۔ اگر غنی کو صدقہ دیا جائے تو ہبہ ہے اور اگر فقیر کو دیا جائے تو صدقہ ہے۔ علامہ

ابن بطل علیہ الرحمہ نے فرمایا۔ منیحة کسی چیز کو کسی چیز کے منافع کا مالک بنا دیتا ہے نہ کہ اصل چیز کا۔ لہذا عاریتاً لی گئی چیز سے فائدہ اٹھانے کے بعد اس کے مالک کو واپس کر دینا واجب ہے جیسے نبی علیہ السلام نے حضرت انس کی والدہ کو اور مہاجرین نے انصار کو واپس کر دیتے تھے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ جب مہاجرین مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ میں آئے تھے۔ پاس کوئی چیز نہ تھی اور انصار صحابہ زمین و جائیداد تھے تو انصار نے مہاجرین کو زمین اس شرط پر دیدی کہ وہ ہر سال ان کے پھل اور پیداوار دیا کریں گے اور مہاجرین محنت کیا کریں گے حضرت انس کی والدہ ام سلیم جو عبداللہ بن ابوطلحہ کی والدہ بھی ہیں اور حضرت انس کی والدہ نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں کھجور کے

کے چند درخت پیش کر رکھے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہ درخت اپنی آزاد کردہ لونڈی حضرت اسامہ بن زید کی والدہ ام ایمن کو عطا فرما دیے تھے۔ ابن شہاب نے کہا کہ مجھے حضرت انس بن مالک نے بتایا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب جنگ خیبر سے فارغ ہوئے اور مدینہ منورہ پہنچے تو مہاجرین نے انصار کو ان کی جائیدادیں واپس کر دیں جو انہیں کاشتکاری کے لیے انہوں نے دی تھیں چنانچہ حضرت انس کی والدہ کو بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے درخت واپس کر دیئے اور ام ایمن کو اپنے پاس سے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے باغ سے چند درخت عطا فرما دیے

۲۲۵۵۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنَّا قَدِمَ الْمُهَاجِرُونَ الْمَدِينَةَ مِنْ مَكَّةَ وَلَيْسَ بِأَيِّدِيهِمْ يَعْصِي شَيْئًا وَكَانَتْ الْأَنْصَارُ أَهْلَ الْأَرْضِ وَالْعِقَارِ فَقَاسَسَهُمُ الْأَنْصَارُ عَلَى أَنْ يُعْطُوا هُمْ شِمَارًا مَوَالِيَهُمْ كُلِّ عَامٍ وَيَكْفُوهُمْ الْعَمَلُ وَالْمَوْتَةُ وَكَانَتْ أُمُّ أُمِّ النَّسِ أُمُّ سُلَيْمٍ كَانَتْ أُمُّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ فَكَانَتْ أُعْطَتْ أُمُّ النَّسِ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِذَاءً فَأَعْطَاهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمَّ آيِسَ مَوْلَانَتَهُ أُمَّ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنَّا فَرَسَ مِنْ قَتْلِ أَهْلِ خَيْبَرَ فَأَنْصَرَفَ إِلَى الْمَدِينَةِ رَدَّ الْمُهَاجِرِينَ إِلَى الْأَنْصَارِ مَنَاحِيَهُمْ الَّتِي كَانُوا أَمْنَحُوا هُمْ مِنْ رِشَادِهِمْ فَزَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أُمِّهِ عِذَاءَهَا وَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمَّ آيِسَ مَكَانَهُنَّ مِنْ حَائِطِهِ وَقَالَ أَخْبَرَنِي شَيْبَةُ أَخْبَرَنَا أَبِي عَنْ

يُؤْتِس بِهَذَا اَوْ خَالَ مَكَانَهُنَّ مِنْ
خَالِصِهٖ

(بخاری)

ناکہ وہ اس کا دودھ استعمال کرے یا اس کی اُون
وغیرہ کو ایک عرصہ تک کام میں لائے۔ پھر مالک
کو واپس کر دے۔

فوائد و مسائل

علامہ عینی فرماتے ہیں زیرِ عنوان حدیث حضرت ابوہریرہ کی روایت کردہ حدیث
کے معارف معلوم ہوئی ہے جو کتاب المزراعت میں گزر چکی ہے۔ جواب یہ ہے
کہ معارف نہایت نہیں ہے کیونکہ حدیث ابوہریرہ کا خلاصہ یہ ہے کہ انصار کی گزارش یہ تھی کہ کھجور کے
درخت حجازین میں تقسیم کر دیئے جائیں۔ حضور نے درختوں کی تقسیم سے انکار فرمایا اور اس حدیث
میں پھلوں کی تقسیم مراد ہے یعنی مہاجر کھجوروں کے درختوں کی دیکھ بھال کریں اور جو پھل پیدا ہو وہ انصار
و مہاجرین تقسیم کر لیں۔ دیکھیے حدیث نمبر ۲۱۷۵

حضرت ام ایمن رضی اللہ تعالیٰ عنہا

حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا عبدنامی حبشی غلام کی
حبشی نژاد بیوی تھیں۔ ان سے امین پیدا ہوئے اس
لیے ان کو ام ایمن کہا جاتا ہے انہوں نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش میں حصہ لیا ہے۔ نبی
علیہ السلام نے انہیں آزاد کر کے اپنے آزاد کردہ غلام حضرت زید بن حارثہ سے ان کا نکاح کر دیا تھا اور
ان سے حضرت اسامہ پیدا ہوئے۔ (اس لحاظ سے اسامہ اور امین انجانی بھائی جوئے۔ حضرت امین
نے عذروہ جنین میں شہادت پائی) حضرت اسامہ کالے رنگ کے تھے مگر حضور ان پر بہت کرم
فرماتے تھے۔ حضرت اسامہ نے ۵۸ھ میں حضرت امیر معاویہ کے عہد میں وفات پائی۔ حضرت
ام ایمن نے نبی علیہ السلام کے وصال سے پانچ ماہ بعد انتقال فرمایا رضی اللہ عنہم

۲۴۵۶- عَنْ أَبِي كَبْشَةَ السَّلُولِيِّ
سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَرْبَعُونَ خَصْلَةً أَعْلَاهُنَّ مَمْنُوحَةٌ
الْعَزِيمَا مِنْ عَامِلٍ يَعْمَلُ بِخَصْلَةٍ
مِنْهَا وَجَاءَتْ ثَوَابُهَا وَتَصَدَّقَتْ مَوْ
عُودُهَا إِلَّا أَدَخَلَهُ اللَّهُ بِهَا الْجَنَّةَ
قَالَ حَسَنٌ فَعَدَدْنَا مَا دُونَ مَمْنُوحَةٍ

ابو کبشہ سلولی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہما سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
فرمایا۔ چالیس اچھی عادتوں میں سب اعلیٰ عادت
کسی کو دودھ کی بکری دینا ہے اور جو ان عادتوں کے
مطابق عمل کرے، ثواب کی نیت سے اور وعدے
کرنے والے کو سچا سمجھتے ہوئے تو اللہ تعالیٰ اس
کو جنت میں داخل کرے گا۔ حضرت حسان کا بیان
ہے کہ ہم دودھ والی بکری کو دینے کے علاوہ جن

عادتوں کو شمار کر سکے وہ یہ ہیں۔ سلام اور چھینکے والے کو جواب دینا۔ راستے سے تکلیف دہ چیز کو ہٹا دینا وغیرہ اور ہم پندرہ سے زائد خصائل کو شمار نہیں کر سکے۔

الْعَنْزِ مِنْ رَدِّ السَّلَهِ وَتَشْمِيتِ الْعَاطِسِ
وَالْمَاطِئَةِ الْإِدْخَالِ عَنِ الطَّرِيقِ وَخَوْفِهِ
فَمَا اسْتَطَاعْنَا أَنْ تَبْلُغَ حَمْسَ عَشْرَةَ
خَصْلَةً

قوائد و مسائل

واضح ہو کہ خصائل حمیدہ یعنی جو عادتیں اور خصلتیں اچھی ہیں وہ بہر حال اچھی ہیں اور کار ثواب ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد احادیث میں خصائل حمیدہ کا ذکر فرمایا ہے تو اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ جس حدیث میں جس نعماد میں ان کا ذکر ہے بس وہی اچھی خصلتیں ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہ بھی اچھی خصلتیں ہیں اور ان کے علاوہ اور بھی ہیں جیسے زیر عنوان حدیث میں حضرت حسان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم پندرہ سے زیادہ خصلتیں شمار نہیں کر سکے تو ان کے اس قول سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان کے علاوہ اور لوگ بھی شمار نہیں کر سکے۔ بہر حال یہ حقیقت ہے کہ خصائل حمیدہ کا دائرہ بہت وسیع ہے اور نبی علیہ السلام نے احادیث میں ان کا ذکر فرمایا ہے چنانچہ بعض علما نے فرمایا کہ ہم نے احادیث کا مطالعہ کیا تو چالیس سے زیادہ خصائل حمیدہ کو پایا۔

۲۴۵۷۔ حضرت جابر سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا۔ ہمارے بعض احباب کے پاس فالنوزمین ہوتی تو لوگوں نے کہا ہم ان کو نہمانی چوتھائی اور نصف پیداوار پروں گے۔ اس پر حضور علیہ السلام نے فرمایا۔ جس کے پاس زمین ہو تو وہ اس کو خود کاشت کرے یا اپنے مسلمان بھائی کو مستعار دیے اور اگر یہ نہ کرے تو زمین کو روک رکھے۔ محمد بن یوسف نے کہا ہمیں اوزاعی نے زہری، عطاء بن یزید

اور ابوسعید کے واسطے بیان کیا

قَالَ جَاءَ أَغْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ عَنِ الْهِجْرَةِ فَقَالَ
وَبِحَاكٍ أَنْ الْهِجْرَةَ شَأْنُهَا شَدِيدٌ فَهَلْ
لَكَ مِنْ إِبِلٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَتُعْطَى
صَدَقَتُهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَهَلْ تَنْسُجُ مِنْهَا
شَيْئًا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَتَحْلِبُهَا أَيُّمٌ وَرِدَّهَا
قَالَ نَعَمْ قَالَ فَاعْمَلْ مِنْ وَرْدِ الْبَحَارِ
فَإِنَّ اللَّهَ لَنْ تَنْزِكَ مِنْ عَمَلِكَ شَيْئًا

کہ ایک اعرابی بحضور نبوی حاضر ہوا اور اس نے ہجرت کے متعلق سوال کیا۔ فرمایا تیری غرائی ہو۔ ہجر کا معاملہ بہت سخت ہے۔ فرمایا تیرے پاس اونٹ ہیں۔ عرض کی جی ہاں۔ فرمایا ان میں سے کچھ عطیہ بھی دیتے ہو۔ عرض کی جی ہاں۔ حضور نے فرمایا۔ دریا کے اس پار کام کرو۔ اللہ تعالیٰ تیرے عمل میں کچھ نقصان نہیں کرے گا۔

(بخاری)

حدیث کا پہلا حصہ جس کا ہم نے صرف ترجمہ پیش کیا ہے کتاب المزارعۃ میں گزر چکا ہے۔ دیکھئے حدیث نمبر ۲۱۸۹ عنوان کے مناسب اس حدیث میں **فَهَلْ تَمْنَعُ مِنْهَا شَيْئًا** کے الفاظ ہیں۔ اور اولیٰ منہا اخاء کے الفاظ ہیں۔

۲۴۵۸۔ طائوس کہتے ہیں مجھے صحابہ میں سب سے بڑے عالم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے خبر دی کہ نبی علیہ السلام ایک زمین کے پاس سے گزرے جس میں فصلیں اہلبار ہی تھیں آپ نے پوچھا یہ زمین کس کی ہے لوگوں نے عرض کی فلاں نے کرایہ پر لی ہے۔

فَقَالَ أَمَا إِنَّهُ لَوْ مَنَحَهَا إِيَّاهُ كَانَ خَبِيرَ اللَّهِ مِنْ أَنْ يَأْخُذَ عَلَيْهَا أَحَبْرًا مَعْلُومًا اس پر آپ نے فرمایا اگر مالک زمین اسے بطور عطیہ دے دیتا تو کرایہ لینے سے زیادہ بہتر تھا۔ (بخاری)

یہ حدیث بھی کتاب المزارعۃ میں گزر چکی ہے۔ دیکھئے حدیث ۲۱۹۰، ۲۱۹۱۔ اس حدیث میں عطیہ دینے کی ترغیب ہے اور فضیلت۔ لیکن زمین کو کرایہ پر دینے کی اس حدیث سے ممانعت ثابت نہیں ہوتی جیسا کہ ہم کتاب المزارعۃ میں بیان کر چکے ہیں۔

باب إِذْ قَالَ أَخَذَ مِنْكَ هَذِهِ الْجَارِيَّةَ

باب اگر کوئی کہے کہ میں نے دستور کے مطابق

عَلَى مَا يَتَعَارَفُ النَّاسُ فَهُوَ جَائِزٌ خَدَمَتِ كَيْلِ نَجْجِيهِ لَوْنْدِي دِي تَو جَانز ہے۔
وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ هَذِهِ عَارِيَّةٌ فَإِنْ قَالَ كَسَوْتُكَ هَذَا الثَّوْبَ فَهُوَ هَبَةٌ بعض نے یہ کہا یہ عادت ہے اور اگر یہ کہا کہ میں نے تجھے یہ کپڑا پہنایا تو یہ ہبہ کرنا ہے

۱۔ سیدنا امام بخاری علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے کہا کہ میں نے یہ لونڈی لوگوں کے عرف کے مطابق تجھے خدمت کے لیے دی تو اس کا فیصلہ لوگوں کے عرف و دستور کے مطابق کیا جائیگا۔ اگر خط کشیدہ جملوں کا مطلب عرف میں ہبہ ہے تو ہبہ اور اگر عاریت ہے تو ہبہ لونڈی عاریتاً قرار پائے گی ۲۔ علامہ ابن بطال علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ علماء کا اس امر میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جب کہ یہ کہا یہ لونڈی یا غلام میں نے تجھے خدمت کے لیے دیا۔ تو اس کا مطلب یہ ہے کہ لونڈی یا غلام بطور عاریت خدمت کے لیے دی۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ لونڈی یا غلام کو اس کی ملک کر دیا کیونکہ عربوں کے لیے کسی چیز کو خدمت کے لیے دینا تملیک کی مقتضی نہیں جیسا کہ اگر کسی کو مکان پہننے کے لیے دیا تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ اس مکان سے نفع اٹھائے اس میں قیام کرے۔ یہ نہیں ہے

کہ وہ مکان کا مالک ہو گیا کیونکہ عربوں کے ہاں اخدام دار تملیک دار کو مقتضی نہیں ہوتا۔ لہذا بعض الناس (احناف) کا موقف درست ہے۔ غرض امام بخاری علیہ الرحمہ کے نزدیک اخدام وکسوه دونوں الفاظ مہبہ کے لیے ہیں اور احناف یہ کہتے ہیں۔ اخدام عاریہ کے لیے اور کسوة کا لفظ مہبہ کے لیے ہے۔

۲۲۵۹۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ حضرت ابراہیم نے حضرت سارہ کے سارہ کے ساتھ ہجرت کی تو فرعون مصر نے انہیں ہاجر دی۔ پھر سارہ جب حضرت ابراہیم کے پاس آئیں تو انھوں نے کہا۔ آپ کو معلوم ہے۔ اللہ تعالیٰ نے کافر کو ذلیل کیا اور خدمت کے لیے لوڈی دی۔ حضرت ابن سیرین، حضرت ابو ہریرہ سے راوی ہیں کہ نبی علیہ السلام فرمایا (فرعون مصر نے) حضرت سارہ کو ہاجر خدمت کے لیے دی۔

فوائد ومسائل

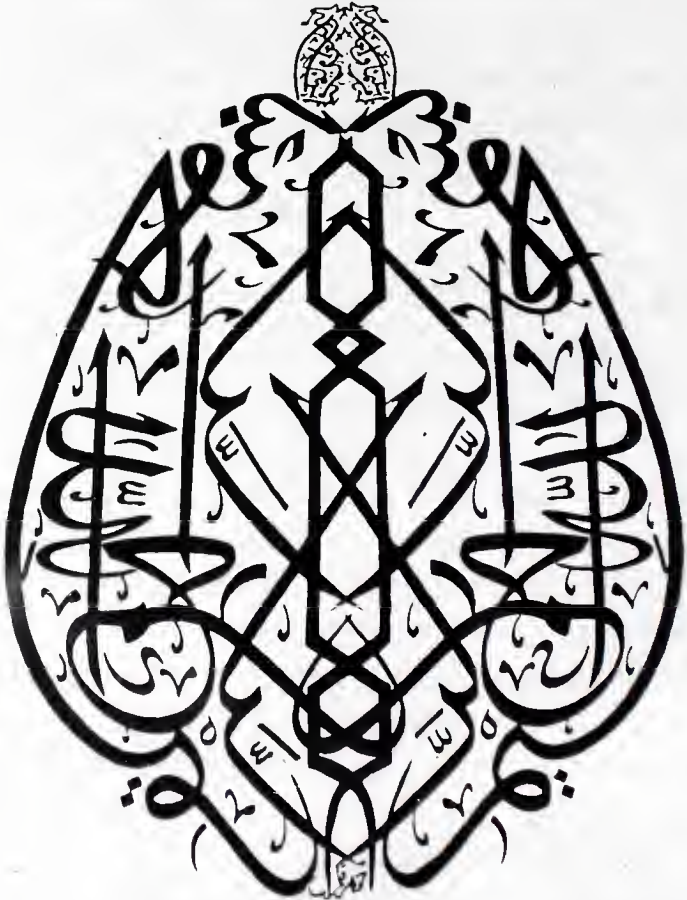
۱۔ یہ حدیث کتاب البیوع میں مکمل اور باب قبول الہدیہ من المشرکین میں اس کا ایک حصہ ذکر ہوا ہے دیکھئے فیوض پارہ دہم ص ۲۔ علامہ ابن بطلال علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ امام بخاری علیہ الرحمہ کا حدیث کے الفاظ فلخذ مہاجرہ سے مہبہ کا استدلال فرمانا درست نہیں ہے کیونکہ اخدام سے تملیک رقبہ مراد نہیں ہوتا (جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے) البتہ اسی قصہ میں فاعطر ہا ہاجرہ کے الفاظ سے مہبہ مراد لینا درست ہے۔ پس احناف کا یہ موقف درست ہے۔ اگر یہ کہا کہ یہ لوڈی میں نے تجھے خدمت کے لیے دیدی تو یہ عاریت ہے مہبہ نہیں۔ ۳۔ اگر یہ کہا میں نے یہ کپڑا تجھے پہنایا (اور اس میں مدت کی کوئی قید نہیں ہے تو یہ مہبہ ہے کیونکہ کسوه مہبہ کی مقتضی ہے چنانچہ قرآن مجید کی اس آیت سے یہ مسئلہ واضح ہے۔ فَكَفَّارَةٌ اَطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ اَوْ كِسْوَتُهُمْ۔ علامہ ابن بطلال نے فرمایا۔ اطعام اور کسوه سے سب کے نزدیک متفقہ طور پر تملیک مراد ہے۔ یعنی کفارہ میں مسکین کو جو کھانا اور کپڑے دیئے تو یہ مہبہ کی صورت ہے۔ مسکین اس کھانے اور کپڑے کے مالک ہو گئے۔ اگر کسی کو سواری کے لیے گھوڑا دیا تو وہ عمر کا صدقہ کی طرح ہے۔ بعض لوگ (احناف) کہتے ہیں اس میں رجوع کرنے کا اختیار ہے۔

اِذَا حَمَلَ رَجُلٌ عَلَى فَرَسٍ فَهُوَ كَالْعُمْرِى
كَالصَّدَقَةِ وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ كَدَّ
اَنْ يَرْجِعَ فِيْهَا

۲۲۶۰۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے راؤ خدا میں کسی کو سواری کے لیے گھوڑا دیا۔ پس میں نے دیکھا کہ وہ فروخت ہو رہا ہے تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا تو فرمایا کہ اسے نہ خریدو اور اپنے دیے ہوئے کو واپس نہ لو۔ (بخاری)

اس عنوان کے قائم کرنے سے امام بخاری کا مقصد احناف کے موقف کو رد کرنا ہے وہ کہتے ہیں۔

اگر کوئی شخص کسی کو سواری کے لیے گھوڑا دیدے تو وہ عمرہ اور صدقہ کی طرح ہے اور عمرہ اور صدقہ میں رجوع جائز نہیں ہے۔ احناف کہتے ہیں۔ سواری کے لیے گھوڑا دینے کا مطلب نزدیک نہیں ہے بلکہ یہ عاریتہ ہے اور عاریتہ میں رجوع کرنا امام بخاری کے نزدیک بھی جائز ہے۔ مزید گفتگو حدیث نمبر ۲۴۵۹ میں ہو چکی ہے۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کِتَابُ الشَّهَادَاتِ

۱- شہادات جمع ہے شہادۃ کی مصدر میں شہد لیتہد سے امام لغت جوہری کہتے ہیں۔ شہادۃ یقینی خبر کو کہتے ہیں مشاہدہ یعنی معاینہ۔ یہ شہود سے ماخوذ ہے جس کے معنی حضور کے ہیں کیونکہ شاہد اس چیز کو دیکھتا ہے جو غیر کی آنکھ سے پوشیدہ ہوتا ہے۔ ہمارے علمائے نے فرمایا۔ شہادۃ کے معنی حضور کے ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ **الْغَنِيْمَةُ لِمَنْ شَهِدَ الْمَوْاقِعَ غَنِيْمَتِ كَاحْتِدَادِهِ** ہے جو جہاد میں شریک (حاضر) ہو۔ شاہد بھی مجلس قاضی میں اور موقع واردات پر حاضر ہوتا ہے اور جو دیکھتا ہے اس کی شہادت دیتا ہے۔

شہادت کی تعریف اور اسکے بعض اہم مسائل | ۱- اصطلاح فقہاء میں، کسی حق کے ثابت کرنے کے لیے مجلس قاضی

میں فریقین کی موجودگی میں لفظ شہادۃ کے ساتھ سچی خبر دینے کو شہادت کہتے ہیں (رد المحتار ج ۴ ص ۴۴) ۲- لفظ شہادت کے ساتھ گواہی دینا ضروری ہے کیونکہ نصوص قرآنیہ میں شہادۃ، اشہاد، استشہاد کے الفاظ آئے ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

إِذَا عَلِمْتُ مِثْلَ الشَّمْسِ فَأَشْهَدُ | جب تو کسی معاملہ کو آفتاب کی طرح صاف و صریح طور پر جانتا ہے تو شہادت دے ورنہ نہیں

۳- واضح ہو کہ اگر گواہ نے لفظ شہادت کی جگہ یقین یا علم کا لفظ استعمال کیا۔ مثلاً یوں کہا۔ میرے علم و یقین کے مطابق یہ معاملہ یوں ہے۔ یا یوں کہا کہ میں اپنے علم و یقین کے مطابق یہ خبر دیتا ہوں یا لفظ شہادت کے ساتھ خبر دینے کے بعد آخر میں یوں کہا۔ جیسا کہ مجھے علم ہے تو ان تمام صورتوں میں اس کا بیان شرعاً شہادت منصرف نہ ہوگا۔ اور ان لفظوں سے جو شہادت دی جائے گی وہ باطل قرار پائے گی ۴- خبر دینے والے (گواہ) کو "شاہد"۔ جس کے حق میں خبر دی جائے اس کو "مشہود"۔ جس کے خلاف خبر دی جائے اس کو "مشہود علیہ" اور جس کے حق کے اثبات کے لیے خبر دی جائے اس کو "مشہود بہ" کہتے ہیں۔

۱- الشَّهَادَةُ هِيَ الْإِحْبَارُ بِلَفْظِ الشَّهَادَةِ يَنْبَغِي بِقَوْلِ أَشْهَدُ بِأَثْبَاتِ حَقِّ أَحَدِهِ فِي ذِمَّةِ الْآخَرِ فِي حُضُورِ الْحَاكِمِ وَمَوَاجَهَةِ الْخُضَمَيْنِ

فَيَقَالُ لِلْمُخْبِرِ شَاهِدٌ وَلَا لِلْمُخْبَرِ لَهُ مَشْهُدٌ لَهُ وَلِلْمُخْبِرِ عَلَيْهِ مَشْهُودٌ عَلَيْهِ وَ

لِلْحَقِّ مَشْهُودٌ بِهِ (المجلد ۱۰، المادة ۱۶۸۴)

۲۔ وَالشَّهَادَةُ لَكُنْةٌ إِنْ خَبَرَ قَاطِعٌ وَفِي عَرَفِ أَهْلِ الشَّرْعِ إِنْ خَبَرَ صَدَقَ لِإِثْبَاتِ

حَقِّ بَلْفُظِ الشَّهَادَةِ فِي مَجْلِسِ الْقَضَاءِ (فتح القدیر ج ۲ ص ۳)

۳۔ فَإِنْ لَمْ يَذْكُرِ الشَّاهِدُ لَفْظَةَ الشَّهَادَةِ وَقَالَ أَعْلَمُ أَوْ أَتَيْقَنُ لَمْ تُقْبَلْ

شَهَادَتُهُ (ہدایہ ج ۲ ص ۱۲۲)

۴۔ (قَوْلُهُ يَقُولُ أَشْهَدُ) أَحَى لَا يَغْيِرُهُ كَأَعْلَمُ وَأَتَيْقَنُ قَالَ فِي الدَّرِّ لَتَضَمَّنِيهِ

مَعْنَى مَشَاهِدَةٍ وَقَسَمٍ وَإِخْبَارٍ لِلْحَالِ فَكَانَتْهُ يَقُولُ أَقْسَمُ بِاللَّهِ لَعَنَ أَطْلَعْتُ عَلَى

ذَلِكَ وَأَنَا أَخْبِرُ بِهِ وَهَذِهِ أَلْفَاظُ مَفْقُودَةٌ فِي غَيْرِ هَذَا اللَّفْظِ فَتَعَيَّنَ حَتَّى

كُونَا فِيهِمَا أَعْلَمُ بَطْلًا لِلشَّكِّ (شرح مجدد محمد خالد ص ۵ ص ۲)

۵۔ اگر گواہ کو اندیشہ ہو گا کہ میں نے دے گا تو کسی کا حق تلف

ہو جائیگا تو ایسی صورت میں بغیر طلب کے گواہی دینا لازم

۶۔ مدعی کے طلب کرنے پر گواہی دینا واجب ہے

۷۔ اگر گواہ تغیل نہ کرے تو قاضی

۸۔ حقوق اللہ میں گواہی دینا بغیر طلب مدعی بھی

واجب ہے۔ مثلاً اگر کسی نے اپنی بہری کو بٹان دی ہے تو اس کی گواہی دینا واجب ہے بلکہ بلا عدل شرعی تاخیر کرنا

تو ناسخ قرار پائے گا۔ (بحر و المختار) قرآن مجید میں فرمایا۔

وَلَا يَأْبِ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا

وَلَا تَكْفُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْفُمْهَا

فَأَنذَرْنَا عَذَابُ قَلْبِهِ (بقرہ - ۲۴۳)

مطلب آیت یہ ہے کہ گواہ کو جب شہادت کی اقامت واداکے لیے طلب کیا جائے تو وہ حق کو نہ چھپائے

کیونکہ گواہی نہ دینے کی صورت میں بخدا کا حق مارا جائے گا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ کبیرہ

گناہوں میں سب سے بڑا گناہ اللہ کے ساتھ شریک کرنا ہے اور جھوٹی گواہی دینا اور گواہی کو چھپانا ہے۔ اسی طرح

ہلال رمضان و عید الفطر و عید اضحیٰ کے چاند کی گواہی دینا بھی واجب ہے۔ (در مختار)

حدود کی گواہی میں دونوں پہلو ہیں ایک اذالہ منکر و دفع فساد اور

دوسرا مسلم کی پردہ پوشی کرنا گواہ کو اختیار ہے کہ پہلی صورت اختیار

کرے اور گواہی دے یا دوسری صورت اختیار کرے اور گواہی دینے سے اجتناب کرے اور یہ دوسری صورت

زیادہ بہتر ہے مگر جب کہ وہ شخص بیاد ہو حدود شرعیہ کی محافظت نہ کرتا ہو۔ اسی طرح چوری کی شہادت

بعض صورتوں میں دینا واجب ہے

۱۔ (رد المختار ج ۲ ص ۱۲۲)

۲۔ مدعی کے طلب کرنے پر گواہی دینا واجب ہے

۳۔ اگر گواہ تغیل نہ کرے تو قاضی

۴۔ حقوق اللہ میں گواہی دینا بغیر طلب مدعی بھی

واجب ہے۔ مثلاً اگر کسی نے اپنی بہری کو بٹان دی ہے تو اس کی گواہی دینا واجب ہے بلکہ بلا عدل شرعی تاخیر کرنا

تو ناسخ قرار پائے گا۔ (بحر و المختار) قرآن مجید میں فرمایا۔

وَلَا يَأْبِ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا

وَلَا تَكْفُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْفُمْهَا

فَأَنذَرْنَا عَذَابُ قَلْبِهِ (بقرہ - ۲۴۳)

مطلب آیت یہ ہے کہ گواہ کو جب شہادت کی اقامت واداکے لیے طلب کیا جائے تو وہ حق کو نہ چھپائے

کیونکہ گواہی نہ دینے کی صورت میں بخدا کا حق مارا جائے گا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ کبیرہ

گناہوں میں سب سے بڑا گناہ اللہ کے ساتھ شریک کرنا ہے اور جھوٹی گواہی دینا اور گواہی کو چھپانا ہے۔ اسی طرح

ہلال رمضان و عید الفطر و عید اضحیٰ کے چاند کی گواہی دینا بھی واجب ہے۔ (در مختار)

حدود کی گواہی میں دونوں پہلو ہیں ایک اذالہ منکر و دفع فساد اور

دوسرا مسلم کی پردہ پوشی کرنا گواہ کو اختیار ہے کہ پہلی صورت اختیار

کرے اور گواہی دے یا دوسری صورت اختیار کرے اور گواہی دینے سے اجتناب کرے اور یہ دوسری صورت

زیادہ بہتر ہے مگر جب کہ وہ شخص بیاد ہو حدود شرعیہ کی محافظت نہ کرتا ہو۔ اسی طرح چوری کی شہادت

میں بہتر یہ کہنا ہے کہ اس نے اس شخص کا مال لے لیا۔ یہ نہ کہے کہ چوری کی کہ اس طرح کہنے میں احیاء حق بھی ہو جاتا ہے اور پردہ پریشی بھی (ہدایہ)۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سے جہاں تک ہو کہے حدود کو مسلمانوں سے دُور رکھو۔ پھر نہیں کسی مسلمان کے لیے حد سے پہنچنے کی گنجائش مل سکے تو اسے چھوڑ دو، بلاشبہ حاکم کا درگزر کرنے میں خطا کرنا سزا دینے میں خطا کرنے سے بہتر ہے۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔

ادْعُوا الْحُدُودَ عَنِ الْمُسْلِمِينَ
مَا اسْتَطَعْتُمْ اِدْعُوا الْحُدُودَ
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ (ابوداؤد، ترمذی، ابن شیبہ، حاکم ذہبی،

جہاں تک ممکن ہو حدود کو مسلمانوں سے ساقط کر دو۔ شبہات کے ذریعہ حدود کو دُور رکھو (داقطنی، جامع صغیر للبیہقی ج ۱ ص ۱۳۱)

اثبات جرم زنا مستوجب حد کے لیے چار مردوں کی گواہی ضروری ہے۔ اگر مردوں

مقدمہ زنا میں چار مردوں کی گواہی ضروری ہے

کی تعداد چار سے کم ہو یا صرف عورتیں ہوں خواہ دو مرد اور دو عورتیں ہوں یا تین مرد اور ایک عورت ہو یا تین عورتیں اور ایک مرد گواہ ہوں تو جرم زنا مستوجب حد ثابت نہ ہوگا۔ قرآن مجید میں فرمایا۔

فَاشْهَدُوا عَلَيْهِمْ اَرْبَعَةً مِّنْكُمْ

ان میں خاص اپنے میں کے چار مردوں کی گواہی لو۔ (نسار ۱۵)

شَعَلُمْ يَأْتُوا بِآرْبَعَةٍ شَهْدَاءَ اور احادیث سے بھی ثبوت زنا کے لیے چار مرد گواہوں کا ہونا واضح ہے۔ بخضر نبوی زنا کے الزام میں ایک عورت اور مرد کو لایا گیا۔ فَجَاءُوا بِآرْبَعَةٍ فَشَهِدُوا۔ اور چار گواہ بھی لائے گئے جنہوں نے وضاحت کے ساتھ سلائی اور سر مردانی کی مثال دے کر ان کے فعل زنا کی چشم دید گواہی دی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں سنگسار کرنے کا حکم دیا (ابوداؤد ج ۲ ص ۲۵۵) اسی طرح حضرت سعد بن عبادہ نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کیا زنا کے الزام کو ثابت کرنے کے لیے چار گواہوں کا ہونا ضروری ہے؟ قَالَ نَعَمْ آپ نے فرمایا۔ ہاں چار گواہوں کا ہونا ضروری ہے (ابوداؤد ج ۲ ص ۲۶۱) نیز امام قرطبی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔

وَلَا بَيِّنَةٌ اَنْ يَكُونَ ذُكُورًا يَقُولُهُ تَعَالٰی
مِنْكُمْ وَلَا خِلَافٌ فِيْهِ لِسِينِ الْاُمَةِ وَ
اَنْ يَكُونَ عَدُوًّا

یعنی ضروری ہے کہ زنا کے گواہ مرد ہوں اور عادل ہوں اس میں امت کے اندر اختلاف نہیں ہے۔ (تفسیر قرطبی جلد ۵ صفحہ ۸۴)

واضح ہو کہ اثبات زنا موجب حد کے لیے چار مردوں کا ہونا ضروری ہے اور اگر اثبات زنا سے اجراء حد کی بجائے کوئی اور مقصد ہو تو ایسی صورت میں صرف دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کافی ہے۔ مثلاً زینہ نے اپنی بیوی کی طلاق کو زنا سے معلق یا مشروط کیا مثلاً یوں کہا۔ اگر میں زنا کروں تو تجھے کو طلاق اور بیوی نے

نے یہ دعویٰ کیا کہ میرے شوہر نے زنا کا ارتکاب کیا ہے اور شوہر انکاری ہے مگر میری نے ثبوت ارتکاب زنا کے لیے ایک مرد اور دو عورتیں بطور گواہ پیش کر دیں تو اس صورت میں ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت زنا کے ثبوت کے لیے کافی ہے اور چونکہ میری نے خاندان کا زانی ہونا ثابت کر دیا ہے تو شرط کے پائے جانے کی وجہ سے میری پر طلاق واقع ہو جائے گی لیکن شوہر پر زنا کی حد نہیں لگے گی۔ کیونکہ ثبوت زنا مستوجب حد کے لیے چار مرد گواہوں کا ہونا ضروری ہے۔ البتہ زید کو قاضی رحم کی بجائے جس قدر سخت سے سخت سزا عطا کچھ بطور تعزیر دے سکتا ہے۔

۱- وَالشَّهَادَةُ عَلَى مَرَاتِبٍ مِّنْهَا الشَّهَادَةُ فِي الزَّانَا يُعْتَبَرُ فِيهَا أَذْبَعَةُ
مِنَ الرِّجَالِ يَقُولُهُ تَعَالَى وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِّسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا
عَلَيْهِنَّ أَذْبَعَةً مِّنْكُمْ وَ يَقُولُهُ تَعَالَى شَمَّ كُمْ يَا ثَوْبًا رَّبْعَةً شَهَادَةُ (الہدایہ مع فتح القدیر
مطبوعہ مصر جلد ۶ صفحہ ۶ (البحر الرائق طبع مصر ص ۶۰ ج ۷، الدر المختار مع شامی ص ۳۷۷ ج ۴) وَلَا يُفْصَلُ
عَلَى الزَّانَا إِلَّا شَهَادَةُ أَذْبَعَةٍ مِنَ الرِّجَالِ يَقُولُهُ تَعَالَى شَمَّ كُمْ يَا ثَوْبًا رَّبْعَةً شَهَادَةُ
فَاجْلِدُوا هُمْ وَقَوْلِهِ فَاَسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَذْبَعَةً مِّنْكُمْ - وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ لِلَّذِي قَدَّتْ زَوْجَتَهُ، اسْتَنْبِي بِأَذْبَعَةٍ يَشْهَدُونَ وَإِلَّا فَضْرِبْ فِي
ظَهْرِكَ (الانقیار لتفہیم المختار ص ۱۴۰ ج ۲ مطبوعہ مصر) وَهَذَا إِذَا رَجَعَتْ الزَّانَا
لِرَجُلٍ إِقَامَةِ الْحَدِّ أَمَّا إِذَا رَجَعَتْ لِأَخْرَجَ أَحَدٌ يَسْتَرْقُبُ عَلَى ثُبُوتِهِ فَادَّ
يُسْتَرْقَبُ فِيهِ هَذَا لَعَدَمِ بَلَايَتِهِ بِشَهَادَةِ رَجُلَيْنِ أَوْ رَجُلٍ وَامْرَأَتَيْنِ أَوْ بِالْبُكُولِ
كَمَا إِذَا عَلِقَ الزَّوْجُ طَلَقَ زَوْجَتَهُ عَلَى الزَّانَا وَالذَّاعِنِ الزَّوْجَةِ حُصُولُهُ وَأَنَّكَ
الزَّوْجُ فَاسْتَنْتَهَ بِالْبَيِّنَةِ أَوْ طَلَبَتْ تَحْلِيْفَهُ فَتَحْلَفُ فَنَكَحَتْ يُبَيِّنُ وَلِتُطْلَقَ الْمَرْأَةُ وَلَكِنْ
لَا يُجِدُ الزَّوْجُ (صفحہ ۱۵۳ ایضاً)

۱- حدود (شراب، تہذیب، جہوری اور
قصاص میں دوسروں کی گواہی معتبر

حدود و قصاص میں دوسروں کی گواہی ضروری ہے

ہوگی ۲- قصاص میں قصاص نفس و اطراف یعنی اعضاء بھی شامل ہیں۔ قرآن مجید میں فرمایا۔

وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِّجَالِكُمْ | تم اپنے مردوں میں سے دو گواہ بنا لو (سورہ بقرہ آیت ۲۸۲)
یہ آیت اگرچہ دین کے متعلق نازل ہوئی۔ مگر حکم اس کا عام ہے۔ واضح ہو کہ حدود و قصاص میں عورتوں
کی گواہی معتبر نہیں ہے۔

چنانچہ مصنف امام ابن ابی شیبہ میں امام زہری سے مروی ہے کہ

مَضَتْ السَّنَةُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخْلَفْتَيْنِ مِنْ بَعْدِهِ
أَنْ لَا تَجُوزَ شَهَادَةُ النِّسَاءِ فِي
الْحُدُودِ (ہدایہ جلد ۲ صفحہ ۱۵۳)

نیز امام ابن شیبہ زہری کے علاوہ امام شعبی و امام نخعی و امام ضحاک رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی روایت کرتے ہیں کہ

لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ النِّسَاءِ فِي الْحُدُودِ
(انصباہ الرایہ جلد ۲ صفحہ ۷۹)

علاوہ ازیں امام عبدالرزاق جو امام بخاری و مسلم وغیرہما ایسے جلیل القدر محدثین کے استاد ہیں اپنی تصنیف میں امام زہری سے روایت کرتے ہیں کہ حدود میں عورتوں کی شہادت جائز نہیں۔ نیز امام موصوف اسی کتاب میں حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے یہ سند خود روایت کرتے ہیں

لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ النِّسَاءِ فِي الْحُدُودِ
وَالِدِمَاءِ
وَبَاقِي الْحُدُودِ وَالْقِصَاصِ شَهَادَةُ رَجُلَيْنِ قَالَ تَعَالَى فَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ وَقَالَ تَعَالَى وَاشْهِدُوا ذَوْيَ عَدْلٍ مِنْكُمْ وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ شَاهِدَاكَ أَوْ كَيْمَيْنِ (اختیار ص ۱۴۰ ج ۲ البدایہ وفتح القدير ص ۶ ج ۶ البحر الرائق ج ۷ ص ۶۰۰ ودر مختار مع شامی ص ۳۷۱ ج ۴)
وَلَا تُقْبَلُ شَهَادَةُ النِّسَاءِ فِي الْحُدُودِ وَالْقِصَاصِ (فتح القدير ج ۶ ص ۶ البحر الرائق ج ۷ ص ۷۰۰ تكملة شامی ج ۱ ص ۴۸)

(۲) شَكَلَ الْقَوْدُ فِي النَّفْسِ وَالْعُضْوِ (تكملة شامی ص ۴۱ ج ۱)
قَالَ الرَّمْلِيُّ أَطْلَقَهُ فَشَكَلَ الْقِصَاصُ فِي النَّفْسِ وَالْعُضْوِ (منحة الخالق حاشیہ بحر الرائق)
لابن عابدین الشامی علی بحر الرائق ص ۶ ج ۷)

۲۔ واضح ہو کہ زنا کے سوا تمام حدود و قصاص میں دو مردوں کی گواہی ضروری ہے جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کیا ہے لیکن اسی صورت میں اگر اثبات حدود و قصاص کی بجائے کسی دوسرے حق کا اثبات مقصود ہو

تو ایسی صورت میں ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت کافی ہے۔ مثلاً زید نے اپنے غلام کی آزادی کو شرابِ خمر کے ساتھ ملحق کیا۔ مثلاً یوں کہما اگر میں شراب پیوں تو میرا غلام آزاد۔ تو اس صورت میں اثباتِ جرم شراب کے لیے ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت کافی ہوگی اور اس صورت میں غلام آزاد ہو جائے گا۔ مگر زید پر حد شراب جاری نہ ہوگی کیونکہ حد و قصاص میں دو مردوں کی گواہی ضروری ہے۔ یعنی اثباتِ شرابِ خمر مستوجبِ حد کے لیے دو مردوں کی گواہی ضروری ہے۔ البتہ اس صورت میں قاضی زید کو اپنی رائے کے مطابق تعزیر کر سکتا ہے۔

وَصُورَتُهُ كَمَا فِي الْبَحْرِ عَنِ الْوَلَوِ الْجَيَّةِ رَجُلٌ قَالَ إِنْ شَرِبْتُ الْخَمْرَ فَمَمْلُوكِي حُرٌّ فَشَهِدَ رَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ أَنَّهُ شَرِبَ الْخَمْرَ عَتَقَ الْعَبْدُ وَلَا يُحَدُّ لِأَنَّهُ هَذِهِ شَهَادَةٌ لَا مَجَالَ لَهَا فِي الْحُدُودِ (تكملة شامی ص ۱۷۵ ج ۱)

وَفِي الْوَلَوِ الْجَيَّةِ رَجُلٌ قَالَ إِنْ شَرِبْتُ الْخَمْرَ فَمَمْلُوكِي حُرٌّ فَشَهِدَ رَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ أَنَّهُ شَرِبَ الْخَمْرَ عَتَقَ الْعَبْدُ وَلَا يُحَدُّ لِأَنَّهُ هَذِهِ شَهَادَةٌ لَا مَجَالَ لَهَا فِي الْحُدُودِ وَلَوْ قَالَ إِنْ سَرَقْتُ مِنْ فُلَانٍ شَيْئًا فَعَلَى قِيَاسٍ مَا ذَكَرْنَا يَنْبَغِي أَنْ يُضْمَنَ الْمَالُ وَيُعْتَقَ الْعَبْدُ وَلَا يُقَطَّعُ (بجوالائق ج ۷ ص ۱۱)

حد و قصاص کے علاوہ تکملہ حقوق مالی و غیر مالی میں مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ضروری

۱۔ حقوقِ غناہ مالی ہوں جیسے قرض بیع و شراہ وغیرہ یا غیر مالی ہوں جیسے نکاح، طلاق، عدت، حوالہ، وقف، صلح، وصیت، ہبہ، افراز وغیرہ ۲۔ البتہ قتلِ خطا اور وہ قتل جس میں قصاص لازم نہ ہو کے اثبات کے لیے دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت بھی کافی ہے کیونکہ اس شہادت کا مقصد لزومِ مال ہے فصل نہیں

۱۔ وَمَا سِوَاهُمَا مِنَ الْحَقُوقِ تُقْبَلُ فِيهَا شَهَادَةُ رَجُلَيْنِ أَوْ رَجُلٍ وَامْرَأَتَيْنِ قَالَ تَعَالَى فَإِنْ لَمْ يَكُنَا رَجُلَيْنِ فَجَعَلْنَا رَجُلًا وَامْرَأَتَيْنِ (الاختیار شرح المحتار ج ۱ ص ۱۱۲)

وَمَا سِوَى ذَلِكَ مِنَ الْحَقُوقِ تُقْبَلُ فِيهَا شَهَادَةُ رَجُلَيْنِ أَوْ رَجُلٍ وَامْرَأَتَيْنِ سِوَاءَ كَانَ الْحَقُّ مَالًا أَوْ عَيْنًا مَالٍ مِثْلَ التَّكَاثُفِ وَالطَّلَاقِ وَالْعِدَّةِ وَالْحَوْلَةِ وَالْوُفَى وَالصَّلَاحِ وَالْوُكَالَةِ وَالْوَصِيَّةِ وَالْهَبَةِ وَالْإِشْرَارِ وَالْإِبْرَاءِ وَالْوَلَدِ وَالْوَلَاءِ وَالنِّسْبِ وَمِثْلُ ذَلِكَ (فتح القدیر ص ۷۶ ج ۱ در مختار مع تكملة شامی ص ۱۷۵ ج ۱ بجوالائق ج ۱ ص ۱۱۲)

قَالَ الرَّجُلُ شَمَلَ الشَّهَادَةَ عَلَى قَتْلِ الْخَطَاةِ وَيُقْبَلُ لَا يُوجِبُ الْقَصَاصَ مِنْ قَبْلِ الشَّهَادَةِ عَلَى الْمَالِ قَالَ فِي الْحَانِيَّةِ وَلَوْ شَهِدَ رَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ يُقْبَلُ

الْخَطَاءِ أَوْ يُقْتَلُ لَا يُوْجِبُ الْقَصَاصَ تَقْبَلُ ذِكْمَةُ شَامِي مِنْهُ (منحة المخلوق علی
البحر المرائق ص ۶۲ ج ۷)

۱۔ ولادت، بکارت اور نسوانی عیوب جنہیں عام طور پر مرد کے متعلق مرد کی گواہی اس بنیاد پر ہے کہ صورت ایسی پیدا ہو گئی ہو کہ ان امور کی انجام دہی مرد ڈاکٹر کے سوا عورت نہ کر سکے یا مرد کی اچانک نظر پڑ گئی ہو یا تحمل شہادت کے لیے مرد نے نظر ڈالی ہو۔ چنانچہ درمختار و رد المختار میں ہے کہ عورتوں کے وہ عیوب جن پر مردوں کو اطلاع نہیں ہوئی اور ولادت کے متعلق اگر ایک مرد نے شہادت دی۔ اس کی دو صورتیں ہیں۔ اگر کہتا ہے میں نے بالغہ یا دھڑنظر کی تھی تو گواہی مقبول نہیں کہ مرد کو نظر کرنا جائز نہیں اور اگر کہتا ہے کہ اچانک میری اس طرف نظر چلی گئی تو گواہی مقبول ہے (درمختار و رد المختار)

۱۔ وَتَقْبَلُ فِي الْوِلَادَةِ وَالْبَكَارَةِ وَالْعُيُوبِ بِالنِّسَاءِ فِي مَوْضِعٍ لَا يَطْلَعُ عَلَيْهِ الرِّجَالُ شَهَادَةُ امْرَأَةٍ وَاحِدَةٍ مُسْلِمَةٍ حُرَّةٍ عَدْلَةٍ

۲۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: شَهَادَةُ النِّسَاءِ جَائِزَةٌ فِيمَا لَا يَنْتَبِهُ الرِّجَالُ النَّظَرَ إِلَيْهِ

۳۔ وَتَقْبَلُ فِيهَا شَهَادَةُ امْرَأَةٍ وَاحِدَةٍ لِمَا رَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَبِلَ شَهَادَةَ امْرَأَةٍ وَاحِدَةٍ فِي الْوِلَادَةِ (فتح القدیر ج ۱ ص ۱۵۹ ودرمختار مع نمک شامی ج ۱ ص ۵، الاضیاء شرح المختار ج ۲ ص ۱۱۱ بدائع ج ۶ ص ۲۷۷)

۴۔ وَكُلُّ شَهَادَةِ رَجُلٍ وَاحِدٍ بِالْوِلَادَةِ يُقْبَلُ لِأَنَّهُ لَمَّا قَبِلَ شَهَادَةَ امْرَأَةٍ وَاحِدَةٍ فَشَهَادَةُ رَجُلٍ وَاحِدٍ أَذِلَّةٌ (بدائع الصنائع ص ۲۷۷ ج ۶، بحر الرائق عن المبسوط ص ۶۲ ج ۷، ودرمختار مع نمک شامی ص ۵ ج ۱)

وَأَمَّا شَهَادَةُ رَجُلٍ وَاحِدٍ عَلَى الْوِلَادَةِ أَوِ الْعِيْبِ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ فَقَدْ اخْتَلَفَ الْمَشَائِخُ فِيهِ وَالْأَصَحُّ أَنَّهَا تَقْبَلُ وَيُحْتَمَلُ عَلَى أَنَّهُ وَقَعَ بَصَرُهُ عَلَى فَرجِهَا مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ أَوْ قَصَدَ تَحْتَلِ الشَّهَادَةُ فَلَا يَصْرُ كَمَا فِي الشَّهَادَةِ عَلَى النِّسَاءِ (فتاویٰ القدوسی ص ۳۸ ج ۱)

شرائط تحمل و شرائط اداء | ۱۔ شہادت کے لیے دو قسم کی شرطیں ہیں شرائط تحمل و شرائط اداء۔

فعل یعنی معاملہ کے گواہ بننے کے لیے تین شرطیں ہیں بوقت تحمل عاقل ہونا، انکھیا را ہونا، جس چیز کا گواہ بنے اس کا مشاہدہ کرنا۔ لہذا مجنون یا لایعقل بچہ یا اندھے کی گواہی درست نہیں۔ یونہی جس چیز کا مشاہدہ کیا ہو محض سنی سنائی بات کی گواہی دینا جائز نہیں۔ ہاں بعض امور کی شہادت بغیر دیکھے محض سُننے کے ساتھ ہو سکتی ہے جس کا ذکر آئے گا۔ تحمل کے لیے بطن، حریت، اسلام، عدالت شرط نہیں۔ یعنی اگر وقت تحمل بچہ یا غلام یا کافر یا فاسق تھا مگر ادا کے وقت بالغ ہو گیا ہے غلام آزاد ہو چکا ہے۔ کافر مسلمان ہو چکا ہے فاسق تائب ہو چکا ہے تو گواہی مقبول ہے (عالمگیری ج ۳ ص ۴۵)

۲۔ شرائط ادایہ ہیں گواہ کا عاقل، بالغ، آزاد، انکھیا را ہونا، ناطق ہونا، محدود فی القذف نہ ہونا یعنی اسے تمت کی حد نہ ماری گئی ہو۔ گواہی دینے میں گواہ کا نفع یا دفع ضرر مقصود نہ ہونا۔ جس چیز کی شہادت دیتا ہو اس کو جاننا ہو اس وقت بھی اُسے یاد ہو۔ گواہ کا فریق مقدم نہ ہونا۔ جس کے خلاف شہادت دیتا ہے وہ مسلمان ہو تو گواہ کا مسلمان ہونا، حدود قصاص میں گواہ کا مرد ہونا۔ حقوق العباد میں جس چیز کی گواہی دیتا ہے اس کا پہلے سے دعویٰ نہ ہونا۔ شہادت کا دعویٰ کے موافق ہونا (رد المحتار ج ۴ ص ۴۱۱ و عالمگیری ج ۳ ص ۴۵) و بحر الرائق ج ۷ ص ۵۶)

واضح ہو کہ ہر چیز دیکھنے کی ہے اسے آنکھ سے دیکھا اور ہر چیز سُننے کی ہے اسے اپنے کان سے سنا اور جس سے سنا اس کو آنکھ سے دیکھا ہو تو گواہی دینا جائز ہے۔ البتہ جو بات مشہور و معروف ہو جیسے موت، نکاح، نسب اس میں صرف سُن کر بھی گواہی دینا جائز ہے۔ جب کہ ایسے شخص سے سنا ہو جو معتبر ہو۔ اَوَّلًا يَجُوزُ لِلشَّاهِدِ أَنْ يَشْهَدَ بِشَيْءٍ لَمْ يَرَهُ إِلَّا النَّسَبَ وَالْمَوْتَ وَالنِّكَاحَ وَالذَّخْلَ وَكَلايَةَ الْقاضِي دَلِيلًا يَسَعُهُ أَنْ يَشْهَدَ بِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ إِذَا أَخْبَرَهُ بِهَا مَنْ يَثِقُ بِهِ (ہدایہ ج ۳ ص ۱۲۶)

۳۔ اگر کوئی رکاوٹ نہ ہو جس کی وجہ سے مدعی اپنے حق کا دعویٰ نہ کر سکے | **مَدَّتْ سَمَاعَتِ دَعْوَى** | تو اس کی مدت متاخرین فقہار نے چھ سال مقرر کی ہے کہ یا دعوٰی رت اختیار کرے اتنا عرصہ خاموش رہنا اس امر کی دلیل ہے کہ مدعی حق پر نہیں ہے اور اگر مدعی ملک سے باہر ہے یا بچہ ہے یا مجنون ہے اور اس کا کوئی دلی نہیں یا مدعی علیہ حاکم وقت بنے تھیں سال گزرنے کے بعد بھی اس کا دعویٰ مسکوع ہو گا اور اگر یہ عذر نہ ہوں تو پھر دعویٰ مسکوع نہ ہو گا (۲)

۴۔ وعدہ معاف گواہ کی کوئی حقیقت نہیں ہے | **وَعْدُهُ مُعَافٌ** | وعدہ معاف کی کوئی شرعی حیثیت نہیں ہے۔ قرآن و سنت کی رو سے اس کی گواہی

دوم دہے۔ وعدہ معاف گواہ تو خود اقرار ہی مجرم ہے۔ اس کے باوجود اسے بری کر دینا عدل انصاف کے خلاف ہے۔

شہادت کا حکم اور اس کا رکن ۵۱۔ شہادت کا حکم یہ ہے کہ گواہوں کا جب تزکیہ ہو جائے اس کے موافق حکم کرنا واجب ہے اور جب تمام شرائط پائے گئے اور

قاضی نے گواہی کے مطابق فیصلہ نہ کیا گناہگار ہوا اور مستحق عزر ہے (عالمگیری ج ۳ ص ۵۵۵) ورد المختار ج ۴ ص ۱۱۱۔ شہادت کا رکن یہ ہے کہ بوقت ادا گواہ یہ لفظ کہے کہ میں گواہی دیتا ہوں

اس لفظ کا مطلب یہ ہے کہ میں خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میں اس بات پر مطلع ہوا اور اب اس کی خبر دیتا ہوں (عالمگیری ورد المختار ج ۳ ص ۵۵۵ و جلد ۴ ص ۱۱۱)

۲۔ جَامِعُ الْفَتَاوَى عَنْ قَتَادَةَ وَحَى الْعَسَاوِي قَالَ الْمَتَاخِرُونَ مِنْ أَهْلِ الْفَتَاوَى لَا تُسْمَعُ الدَّعْوَى بَعْدَ سِتِّ سَنَةٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْمُدَّعِي غَائِبًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ مُجْتَنِبًا وَلَيْسَ لَهُمَا وَلِيٌّ (رد المختار ج ۴ ص ۳۸۲)

بَابُ مَا جَاءَ فِي الْبَيِّنَةِ

باب گواہ پیش کرنا مدعی کے ذمہ ہے

اس عنوان کے تحت امام بخاری علیہ الرحمہ نے سورہ بقرہ اور سورہ نساء کی دو آیتوں پر اکتفا کیا ہے البتہ باب الدین میں حدیث ابن عباس

گزر چکی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا علیہ پر قسم لازم کی ہے۔ قَضَى أَنَّ الْيَمِينَ عَلَى الْمُدَّعِي عَلَيْهِ اَوْ حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ فِي شَاهِدِكَ اَوْ يَمِينُكَ یعنی مدعی گواہ پیش کرے ورنہ مدعی علیہ قسم کھائے سورہ بقرہ سے استدلال کی تقریر یہ ہے کہ اگر مدعی کا قول بیئہ کے بغیر معتبر ہوتا تو پھر کتابت، اطلاع اور اٹھا

کی حاجت نہ رہتی۔ معلوم ہوا کہ بیئہ مدعی کے ذمہ ہیں اور سورہ نساء سے استدلال کی تقریر یہ ہے کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے کہ اپنی ذات پر کسی کا حق آتا ہے تو اس کا اقرار کرنا چاہیے تو مدعی کے اقرار کی صورت میں مدعی علیہ کا قول مانا جائے گا اور اگر مدعی دعا علیہ کی تکذیب کرے تو پھر مدعی پر بیئہ واجب ہے۔

اللہ تھا۔ لے کا ارشاد ہے۔ اے ایمان والو! جب تم ایک مقرر مدت تک کسی دین کا لین دین کر دو تو اسے لکھ لو اور چاہیے کہ تمہارے درمیان کوئی لکھنے والا ٹھیک ٹھیک لکھے اور لکھنے والا لکھنے سے انکار نہ کرے جیسا کہ اُسے اللہ نے سکھایا ہے تو اُسے لکھ دینا

لِقَوْلِهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَسْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ

وَلْيَشْفِ اللَّهُ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئًا
فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ
ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَهْلَ هُوَ فَلْيَمْلِكْ
بِرَأْيِهِ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدْ وَاشْهَدْ بَيْنَ
مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ
وَأَمْرَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ
أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا
الْأُخْرَى وَلَا يَبْشُرَ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا
وَلَوْ تَسَمَّيْ أَنْ تَكْتُمُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا
إِلَى أَجَلِهِ ذَلِكَ أَمْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَ
أَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَى أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ
تَكُونَ تِجَارَةً حَاصِرَةٌ تُدِيرُ تِجَارَتَكُمْ
فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُمُوهُمَا وَاشْهَدُوا
إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا
شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَلَعُوا فَإِنَّهُ فَسُقُوكُمْ
وَالْقَوْلُ وَاللَّهُ يَعْلَمُكُمْ اللَّهُ وَاللَّهُ مُبْدِي
شَيْءٍ عَلَيْكُمْ (بقرہ ۲۸۲)

فیق ہوگا اور اللہ سے ڈرو اور اللہ تمہیں سکھاتا ہے اور اللہ سب کچھ جانتا ہے۔ بخاری

معاملات اور ضابطہ شہادت کے اہم اصول | سورہ بقرہ کی ان آیات میں اُدھار معاملہ کے متعلق چند بنیادی امور بیان کئے گئے

ہیں۔ ارشاد باری ہے۔

إِذَا تَدَايَعْتُمْ بَيْنَ يَدَيْنِ إِلَى أَجَلٍ
مَسْتَقًى فَكَاتِبُوهُ

جب تم اُدھار کا لین دین کرو۔ ایک مقرر مدت کے لیے تو اسے لکھ لو

۱۔ یہ کہ اُدھار کا معاملہ جب کیا جائے تو اس کی مبیعا وغیرہ ہم طریقہ سے ضرور مقرر کی جائے۔ غیر معین مدت کے لیے اُدھار دینا لینا جائز نہیں ہے (۲) یہ کہ اُدھار کے معاملہ کی دستاویز لکھی جائے خواہ وہ دین

مباح ہو یا نمن یہ دستاویز لکھنا مستحب ہے فائدہ اس کا یہ ہے کہ مجھول چوک اور دیون کے انکار کا اندیشہ نہیں رہتا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس سے بیع سلم مراد ہے۔ بیع سلم یہ ہے کہ کسی چیز کو بیسگی قیمت لے کر فروخت کیا جائے اور بیع مشتری کو پُر و کر کے کے لیے ایک مدت مقرر کر لی جائے۔ اس بیع کے جواز کے لیے جنس، نوع، صفت، مقدار، مدت اور مکان ادا اور مقدار اس الممال ان چیزوں کا مہربنا شرط ہے۔ ۳۔ آج سے چودہ سو برس پہلے لکھنے لکھنے کا رواج نہ تھا۔ سارا کاروبار زبانی ہوتا تھا۔ مہینہ اور تاریخ کا تعین بھی مبہم ہوتا تھا اور آج بھی دنیا کی بیشتر آبادی لکھنا پڑھنا نہیں جانتی اس لیے یہ ممکن تھا اور اس وقت بھی اور آج بھی ایسا ہوتا ہے کہ دستاویز لکھنے والا خیانت سے کام لے اس لیے فرمایا۔

وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ

یہ لازم ہے کہ تمہارے درمیان لکھنے والا ٹھیک ٹھیک لکھے۔

یعنی عدل و انصاف اور پوری دیانت داری اور امانت داری کے ساتھ جو طے ہوا وہی لکھے اس میں اپنی طرف سے نہ کوئی کمی بیشی کرے اور نہ فریقین میں سے کسی کی رُو رعایت کرے بلکہ دیانت اور خدا نونی کے ساتھ انصاف کے ساتھ لکھے۔

۴۔ کاتب کو یہ ہدایت دی گئی کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو وثیقہ نویس کا مہر عطا فرمایا ہے تو اس کا شکر ادا کرے۔ یہ ہے کہ لکھنے سے انکار نہ کرے۔ فرمایا

وَلَا يَأْتِ كَاتِبٌ

اور لکھنے والا (وثیقہ نویس) لکھنے سے انکار نہ کرے۔

حاصل معنی یہ ہیں کہ کوئی کاتب کو لکھنے سے منع نہ کرے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو وثیقہ نویس کا علم دیا ہے بے تغیر و تبدل دمانت دمانت کے ساتھ لکھے۔ وثیقہ نویس کے لیے دستاویز لکھنے کی ذمہ داری کے متعلق علماء کے متعدد اقوال ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ دستاویز لکھنا فرض کفایہ ہے اور جن صورت میں کہ اس کے سوا اور کوئی نہ ہو اور اس کے پاس وقت بھی ہو تو فرض عین ہے۔ اور ایک قول پرست ہے کہ اس میں اس کی حاجت برآری اور نعمت علم کا شکر ہے اور ایک قول یہ ہے کہ پہلے یہ کتابت فرض تھی۔ پھر لایضار کاتب سے منسوخ ہوئی۔ فی زمانہ وثیقہ نویس ایک پیشہ ہے اور روزگار کا ذریعہ۔ لہذا وثیقہ نویس کتابت کی اُہرت لے سکتا ہے البتہ یہ بات پھر بھی فرض ہے کہ کتابت میں کوئی کمی بیشی نہ کرے۔ جو معاملہ فی الواقع طے ہوا ہے ایمان داری کے ساتھ وہی لکھ دے وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ کا یہ مطلب ہے کہ وثیقہ نویس کا حق کتابت ادا کیا جائے اور اسے نقصان نہ پہنچایا جائے۔

۵۔ اب رہا یہ سوال کہ دستاویز لکھوانے کی ذمہ داری کس پر ہے؟ تو اس کے متعلق فرمایا۔

وَلَيْسَ لِلْأَعْدَىٰ عَلَيْهِ الْحَقُّ | جس پر حق آتا ہے وہ لکھاتا جائے

یعنی وثیقہ نویس کی اُہرت اور اس کا لکھانا، اس شخص پر ہے جس کے ذریعہ حق ہے مثلاً کوئی چیز خریدی اور قیمت اُدھار کی تو دستاویز لکھوانا اور وثیقہ نویس کی اُہرت ادا کرنا اس شخص کے ذمہ ہے جس پر اُدھار ہے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جس پر حق آتا ہے یعنی مدیون مجنون و ناقص العقل یا بچہ یا شیخ فانی ہو یا گونا گونا گونے یا زبان نہ جاننے کی وجہ سے اپنے مُعا کا بیان نہ کر سکتا ہو اور دستاویز نہ لکھوا سکے تو اس کے متعلق یہ ہدایت دی گئی کہ
فَلْيُسَلِّمْ وَلْيَسُدِّ بِالْعَدْلِ ط | ایسے شخص کا ولی انصاف کے ساتھ دستاویز لکھوائے
قرآن میں اس جگہ دلی کا لفظ دونوں معنوں کو شامل ہے۔ یعنی دلی لکھوادے۔ دلی نہ ہو تو اس کا وکیل یہ کلام سرانجام دے۔

۷۔ دستاویز لکھنے لکھانے کے متعلق ہدایت دینے کے بعد یہ اصول ضابطہ شہادت کے چند اہم امور | بیان فرمایا گیا کہ شہوت کے لیے صرف تحریر کافی نہیں ہے اس لیے اس پر گواہ بھی بنالیے جائیں تاکہ ہفت نزاعِ عِلالت میں گواہی کی گواہی سے فیصلہ ہو سکے۔ فقہاء اسلام فرماتے ہیں کہ محض تحریر محبت شرعی نہیں ہے۔ جب تک اس پر شہادت نہ ہو۔ خالی تحریر پر فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔ آج کی عِلالتوں کا یہی دستور ہے کہ تحریر پر زبانی تصدیق و شہادت کے بغیر فیصلہ نہیں کرتی ہیں قرآن مجید میں فرمایا۔

وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ | اور گواہ کر لو اپنے مردوں میں پھر اگر دومر نہ ہوں
كَانَ لَكُمْ يَكُونَا اِمْرًا

اس آیت میں ضابطہ شہادت کے چند اصول کا بیان ہے مگر گواہ دومر دیا ایک مرد اور دو عورتوں کا ہونا ضروری ہے۔ ایک مرد یا صرف دو عورتوں کی گواہی عام حالات میں کافی نہیں ۹۔ گواہوں کا مسلمان ہونا ضروری ہے یعنی کفار کی گواہی کفار پر مقبول ہے۔ مسلمانوں پر نہیں۔ مِنْ رِجَالِكُمْ میں اسی امر کا بیان ہے مَنَّ شَرَّ صَوْنٍ الخ کے جملہ سے واضح ہوا کہ گواہوں کا ثقہ اور عادل ہونا ضروری ہے۔ جن کے قول پر اعتماد کیا جاسکے یا تفسیر بلا رک و احمی میں زیر آیت مذکورہ لکھا ہے کہ تنہا عورتوں کی شہادت جائز نہیں خواہ وہ چار کیوں نہ ہوں مگر جن امور پر مرد مطلع نہیں ہو سکتے جیسے کہ بچہ جنما، یا کرہ ہونا اور نسا کی عیوب، ان میں ایک عورت کی شہادت بھی مقبول ہے۔ حدود و قصاص میں عورتوں کی شہادت بالکل معتبر نہیں۔ ۱۰۔ مردوں کی شہادت ضروری ہے۔ اس کے سوا اور معاملات میں ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت بھی مقبول ہے۔ گواہی دینے سے بلا عذر شرعی انکار جائز نہیں | ارشاد باری ہے۔

وَلَا يَأْتِ الشَّهَادَةَ إِذَا هَا دَعُوْا ط

اور گواہ جب بلائے جائیں تو آنے سے انکار نہ کریں

اس آیت سے معلوم ہوا کہ ادا اسے شہادت فرض ہے۔ جب مدعی گواہوں کو طلب کرے تو انہیں گواہی کو چھپانا جائز نہیں۔ یہ حکم حدود کے سوا اور امور میں ہے لیکن حدود میں گواہ کو اظہار و اخفا کا اختیار ہے بلکہ اخفا افضل ہے۔ حدیث شریف میں ہے۔ سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو مسلمان کی پر وہ پوشی کرے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کی ستاری کرے گا لیکن چوری میں مال لینے کی شہادت دینا واجب ہے تاکہ جس کا مال چوری ہو گیا ہے اس کا حق تلف نہ ہو۔ گواہ انہی احتیاط کر سکتا ہے کہ چوری کا لفظ نہ کہے۔ گواہی میں یہ کہنے پر اکتفا کرے کہ یہ مال فلاں شخص نے لیا۔ غرض کہ جب ادا اسے شہادت کے لیے بلایا جائے تو انکار نہیں کرنا چاہیے کیونکہ شہادت حق دار کا حق دلانے اور جھگڑا ختم کرنے کا ذریعہ ہے ۱۲۔ لیکن اس سلسلہ میں یہ امر قابل ذکر ہے کہ

اسلامی نظام عدل میں جیسے گواہی دینا فرض ہے ایسے ہی گواہوں کو نقصان پہنچانا بھی گواہی دینے سے روکنا، دھمکیاں دینا،

شہادت دینا فرض ہے مگر گواہ کو نقصان پہنچانا اور اس کی عزت نفس سے کھینا بھی حرام و گناہ کبیرہ ہے

انہیں مختلف قسم کی الجھنوں میں مبتلا کرنا بھی حرام و ناجائز اور گناہ کبیرہ ہے۔ اسی طرح اس امر کا اہتمام بھی ضروری ہے کہ گواہ کی عزت نفس جبروت نہ ہو اور اگر گواہ اپنی آمد و رفت کا ضروری خرچ طلب کرے تو اس کا حق ادا کیا جائے تاکہ لوگ گواہی نہ دینے پر مجبور نہ ہو جائیں۔ قرآن مجید میں فرمایا۔

وَلَا يَضْرَئَكَ تَبِجٌ وَلَا شَهَادَةٌ

اور نہ کسی لکھنے والے کو ضرر دیا جائے نہ گواہ کو (بانا لکھنے والا ضرر دے نہ گواہ)

لَا يَضْرَئَكَ کے یہ معنی ہیں کہ اہل معاملہ کا تہوں اور گواہوں کو ضرر نہ پہنچائیں۔ اس طرح کہ وہ اگر اپنی ضرورتوں میں مشغول ہوں تو انہیں مجبور کریں اور ان کے کام پھرائیں یا حق کتا بت نہ دیں یا گواہ کو سفر خرچ نہ دیں یا یہ معنی ہیں کہ کتا بت و شاہد اہل معاملہ کو ضرر پہنچائیں۔ اس طرح کہ باوجود فرصت و فراغت کے نہ آئیں یا کتا بت میں تحریف و تبذیل زبانی و کبی کریں۔ اس دو طرفہ احتیاط کا نتیجہ یہ تھا کہ ہر معاملہ میں بے عرض پچے گواہ مل جانے تھے اور فیصلے بھی جلد اور حق کے مطابق ہو جاتے تھے۔

ہمارے دور میں ان قرآنی اصولوں اور ضابطوں کو نظر انداز کر دیا گیا ہے۔ جس کی وجہ سے نظام عدالت خراب ہو گیا ہے۔ گواہوں کو سچی شہادت دینے کے لیے تحفظ حاصل نہیں ہے۔ ان کی عزت و آبرو خطر میں پڑ جاتی ہے حتیٰ کہ قتل تک کر دیا جاتا ہے۔ معاملہ پولیس کے پاس ہے تو وقت بے وقت تھانوں کے

پکر کاٹنے پڑتے ہیں۔ جب مقدمہ عدالت میں آجاتا ہے تو پیشبیل کی تائیں پڑتی ہیں۔ گواہ اپنا کارڈ مار، مزدور اپنی مزدوری اور ضروریات چھوڑ کر آتا ہے تو حاکم چھٹی پر ہونا ہے یا مقدمہ کسی دوسری عدالت میں منتقل ہو جاتا ہے۔ اس لیے کوئی شریف آدمی کسی معاملہ کا گواہ بننا اپنے لیے عذاب سمجھنے اور مفقود بھرا س سے بچنے پر مجبور کر دیا گیا ہے۔ البتہ پیشہ ور گواہ ضرور مل جاتے ہیں جن کے ہاں جھوٹ اور سچ کا کوئی امتیاز نہیں ہے، قرآن نے مذکورہ بالا ضابطوں کو بڑی اہمیت کے ساتھ بیان کر کے ان مفاسد کا انسداد فرمایا ہے۔ مگر ہم نے ان نثری ضابطوں سے صرف نظر کر کے حصول انصاف کی راہ میں کاسٹہ بچھا دیتے ہیں (إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد کہ "اے ایمان والو انصاف پر غور قائم ہو جاؤ اللہ کے لیے گواہی دیتے۔ چاہے اس میں تمہارا اپنا نقصان ہو ماں باپ کا یا رشتہ داروں کا جس پر گواہی دو وہ غنی ہو یا فقیر جو بہر حال اللہ کو اس کا سب سے زیادہ اختیار ہے تو غواہش کے بغیر نہ جاؤ کہ حق سے الگ پڑو اور اگر تم ہیر پھیر کرو اللہ پھیرے گا تمہارے کاموں کی خیر ہے۔"

وَقَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوَالْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ إِنَّ يَبْتَغِ غَيْنًا أَوْ فَخِيرًا فَاللَّهُ أَوْفَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوُّوا أَوْ نَسُوا فَمَا فِي اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (النسأ، ۱۳۵)

قِسْط کے معنی عدل و انصاف کے ہیں۔ مطلب آیت یہ ہے کہ بہر حال و بہر صورت ہر صاحب حق کا حق پورا پورا ادا کیا جائے۔ عدل و انصاف کی راہ سے بنا کر ظلم و حر میں مبتلا کرنے والی عموماً دو ہی چیزیں بنیاؤں کہ حیثیت رکھتی ہیں۔ ایک محبت خواہ اس کی نوعیت و کیفیت کچھ ہی ہو اور دوسری عداوت اس آیت میں قیام بالقسط اور شہادت باللہ دونوں چیزیں مامور بہ ہیں۔ مفصلاً آیت یہ ہے کہ کسی کی محبت، قربت یا دوستی یا عداوت و دشمنی انصاف کی راہ میں ہرگز ہرگز رکاوٹ نہیں بننی چاہیے۔ سچ ہو یا گواہ دونوں کو فیصلہ کرنے اور شہادت دینے میں محبت و عداوت کو غلط میں نہیں لانا چاہیے۔ جو حق ہے اسی کی سچی گواہی دینی اور فیصلہ کرنا چاہیے خواہ اپنے ماں باپ، قریبی رشتہ داروں کے خلاف ہی ہو۔

بَابُ إِذَا عَدَلَ رَجُلٌ أَحَدًا فَقَالَ

باب ایک شخص دوسرے کے متعلق یہ کہے میں تو اسے

لَا تَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا وَقَالَ مَا عَلِمْتُ إِلَّا خَيْرًا۔ بخاری

گواہ کا عادل ہونا ضروری ہے اور گواہ کے تزکیہ کے مسائل | ادا واضح ہو کہ مقدمہ میں گواہ بنیاد کی حیثیت رکھتا ہے۔ شریعت

اسلام میں گواہ کا عادل ہونا ضروری ہے۔ یعنی اس کا ظاہری چال چلن اچھا ہو۔ گواہوں کے حالات معلوم کرنے کے دو طریقے ہیں۔ ایک تو یہ کہ عدالت میں قابل اعتماد گواہ کو جاننے والا اس کی عدالت اور نیک چلنی کو بیان کرے۔ یہ سراسر بقیہ خفیہ طور پر حاکم گواہ کے متعلق معلومات حاصل کرے۔ امام بخاری علیہ الرحمہ نے پہلے طریقے کو اختیار کرتے ہوئے عنوان قائم فرمایا ہے کہ کسی گواہ کی عدالت بیان کرتے ہوئے یہ کہے میں تو اس کو نیک ہی سمجھتا ہوں تو صرف اتنا کہنے سے گواہ کو عادل قرار دیا جائیگا۔ سیدنا امام یوسف اور جمہور علماء کا یہی مسلک ہے۔

۲۔ علامہ بدر محمود علیہ الرحمہ نے لکھا ہے کہ یہ کہنا۔ میں اس کو اچھا جانتا ہوں یا اس میں اچھائی کے سوا کچھ نہیں دیکھتا۔ جس کے متعلق یہ جملے کہے جائیں اس کی شہادت قبول کی جائے گی۔ امام طحاوی علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے کہ امام ابو یوسف کا بھی یہی ارشاد ہے البتہ امام محمد علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ تزکیہ کے لیے مُعَدِّل کا یہ کہنا ضروری ہے کہ یہ شخص عادل بھی ہے اور اس کی شہادت جائز ہے مگر ظاہر ہے کہ اتنی سخت قیود اس دور کے لیے نہیں جس میں دیانت و انصاف مسلمانوں کی طبیعتِ ثانیہ تھی۔ ہمارے دور میں جب مُعَدِّل یہ کہے کہ میں اس کو نیک آدمی سمجھتا ہوں۔ تو یہ جملے تزکیہ کے لیے کافی ہونے چاہئیں اور دلیل اس کی حدیثِ انک ہے جس میں لَا نَعْلَمُ إِلَّا خَيْرًا کے جملے ہیں جو تزکیہ کے لیے کافی ہیں۔

۳۔ امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ گواہ کی ظاہری عدالت کافی ہے۔ وَالشَّرْطُ هُوَ الْعَدَالَةُ الظَّاهِرِيَّةُ عِنْدَ اَبِي حَنِيفَةَ (ہایہ) — امام ابو یوسف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ایسا فاسق جو صاحبِ مروت ہو اور معاشرہ میں مقام رکھتا ہو اس کی شہادت قبول کی جائے گی (ہایہ) نیز حاکم کو بھی مسلمان گواہ کی ظاہری عدالت پر اتکاف کرنا چاہیے۔ البتہ گواہ کا تزکیہ اس صورت میں کیا جائیگا جب مدعا علیہ اس کا مطالعہ کرے۔

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اَلْمُسْلِمُونَ عُدُولٌ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ اِلَّا مَحْدُوْدًا فِي قَتْلِ (ابن ابی شیبہ) حضرت فاروقِ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی یہی ہدایت فرمائی تھی۔ (دارقطنی)

۴۔ قاضی کو گواہوں کا عادل ہونا معلوم ہو تو تزکیہ کی ضرورت نہیں ہے البتہ حدود و قصاص کے مقدمہ میں بہر حال گواہوں کا تزکیہ ضروری ہے خواہ مدعا علیہ درخواست کرے یا نہ کرے۔ ہایہ میں ہے۔ اِلَّا فِي الْحُدُوْدِ وَالْقِصَاصِ فَاِنَّهٗ يَسْأَلُ عَنِ الشُّهُوْدِ (ہایہ ج ۳ ص ۱۲۴)

۲۲۶۱

وَعَبِيدُ اللَّهِ عَنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ وَ
بَعْضُ حَدِيثِهِمْ يُصَدِّقُ بَعْضًا حِينَ
قَالَ لَهَا أَهْلُ الْإِسْلَامِ فَذَكَرَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِلَّتًا وَأَسَامَةً
حِينَ اسْتَلَيْتُ الْوُحْيَ كَيْتَامًا هُمَا
فِي فِرَاقٍ أَهْلِهِ فَأَتَا أُسَامَةً فَقَالَ
أَهْلُكَ وَلَا نَعْلَمُ إِلَّا أَحَبْرًا وَقَالَتْ
كَرِيْمَةٌ إِنْ رَأَيْتُ عَلَيْهَا أَمْرًا عَصِيًّا
أَكْثَرُ مِنْ أَنَّهَا جَارِيَةٌ
حَدِيثُ السَّيِّدِ نَسَامٍ عَنْ عَجَبِينَ
أَهْلِيهَا فَتَأْتِي الدَّاحِجُ فَتَأْكُلُهُ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ يَمُذُّ رُتَامًا مِنْ رَجُلٍ بَلَغَنِي إِذَا هُوَ
فِي أَهْلِ بَيْتِي فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ
مِنْ أَهْلِي إِلَّا أَحَبْرًا وَقَدْ ذَكَرُوا
رَجُلًا مَا عَلِمْتُ عَلَيْهِ إِلَّا أَحَبْرًا
(بخاری)

عبداللہ نے عائشہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں خبر دی
اور ان کی باہم ایک کی حدیث دوسرے کی حدیث
کی تصدیق کرتی تھیں کہ جب ان پر تہمت لگائی گئی
تو تہمت لگائی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
علی اور اسامہ رضی اللہ عنہما کو اپنی بیوی (عائشہ رضی
اللہ عنہا) کو اپنے سے جدا رکھنے کے لیے مشورہ کر دینے
کے لیے بلایا کیونکہ وحی اب تک آپ پر نہیں آئی
تھی۔ اسامہ رضی اللہ عنہ نے تویہ فرمایا کہ آپ کی زوجہ
مطہرہ (عائشہ رضی اللہ عنہا) میں ہم سوائے خیر کے
کچھ نہیں جانتے اور بریرہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ
میں کوئی ایسی چیز نہیں جانتی جس سے ان پر عیب لگایا
جاسکے۔ اتنی بات ضرور ہے کہ وہ نوعمر لڑکی ہیں۔ آٹا
گردھتی ہیں اور پھر جا کے سو رہتی ہیں اور بکری
آکے اسے کھا لیتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا ایسے شخص کی طرف سے کون عذر خواہی
کرے گا جو میری بیوی کے بارے میں مجھے اذیت
پہنچاتا ہے، بخدا اپنے اہل (یعنی زوجہ) میں میں نے

خیر کے سوا اور کچھ نہیں دیکھا۔ اور (وہ بھی اس تہمت میں) لوگ ایک ایسے شخص کا نام لیتے ہیں جن کے
متعلق بھی مجھے خیر کے سوا اور کچھ معلوم نہیں۔

فوائد و مسائل | عنوان کے مناسب اس حدیث میں لَا نَعْلَمُ إِلَّا أَحَبْرًا کے جملے ہیں حضرت
اسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُم المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے
متعلق بخبر نبوی صریح کی کہ ہم قرآن میں سوائے خیر کے اور کچھ نہیں پاتے وہ پاکدامن اور عقیقہ ہیں۔

واقعہ انک اور منکرین شان نبوت | اُم المؤمنین سیدہ عقیقہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی
ذات اقدس پر منافقین نے جو تہمت لگائی اس کا
مقصود وحید حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور دین اسلام کی حقانیت میں تشکیک پیدا کر کے

اسلام کی بنیاد کو منہدم کرنا تھا۔ منافقین یہ تاثر دینا چاہتے تھے کہ جس بنی کے گھر کا یہ حال ہے اس کی نبوت و رسالت کی صداقت و حقانیت کو کیسے تسلیم کر لیا جائے مگر حیرت و افسوس ہوتا ہے ان نام کے مسلمانوں پر جو منافقین کے اس ذلیل و رکیک الزام کے واقعو سے بھی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے علم و فضل کے انکار کی راہیں نکالنے کی مذموم کوشش کرتے ہیں۔

۲۔ ان سفاک کا کہنا یہ ہے کہ اگر حضور علیہ السلام کو اپنی اہلیہ محترمہ کی پاکدامنی کا نزول وحی سے پہلے علم ہوتا تو آپ اضطراب و پریشانی میں کیوں مبتلا رہتے؟ سینتیس روز تک آپ اپنی اہل سے کیوں جدا رہتے۔ جب قرآن مجید نے جناب عائشہ کو پاکدامن اور منافقوں کو جھوٹا قرار دیدیا۔ تب جا کر اصل حقیقت آپ پر منکشف ہوئی (نصیحۃ المسلمین مولوی خرم علی دیوبندی)

۳۔ لیکن ان تمام امور کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی لاعلمی کی دلیل بنانا شرعاً و عقلاً ہر طرح باطل ہے امام فخر رازی علیہ الرحمہ اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

خَانَ قِيلَ كَيْفَ جَازَ أَنْ تَكُونَ امْرَأَةً الشَّيْ كَافِرَةً كَامْرَأَةٍ نَوُجٍ وَ نَوُجٍ
وَلَمْ يَجْزْ أَنْ تَكُونَ فَاجِرَةً وَ أَيْضًا فَلَوْ لَمْ يَجْزْ ذَلِكَ لِمَا صَاقَ قَلْبُهُ
وَلَمَّا سَأَلَ عَائِشَةَ كَيْفِيَّةَ الْوَاقِعَةِ قُلْنَا (الْجَوَابُ) عَنْ الْأَوَّلِ أَنَّ الْكُفْرَ
لَيْسَ مِنَ الْمُنْفَرَاتِ مَا كُونَهَا فَاجِرَةً فَمِنْ الْمُنْفَرَاتِ (وَالْجَوَابُ) عَنْ الشَّانِي
أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَثِيرًا مَا كَانَ يَصِيقُ قَلْبُهُ مِنْ أَقْوَالِ الْكُفَرَاءِ مَعَ عَلَيْهِ بِفَسَادِ
تِلْكَ الْأَقْوَالِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَصِيقُ صَدْرَكَ بِمَا يَقُولُونَ
فَكَانَ هَذَا مِنْ هَذَا السَّبَابِ

(وَتَشَابَهًا) إِنَّ الْمَعْرُوفَ مِنْ حَالِ عَائِشَةَ قَبْلَ تِلْكَ الْوَاقِعَةِ إِسْمًا
هُوَ الصُّوْنُ وَ الْبُعْدُ عَنْ مَقَدِّمَاتِ الْفُجُورِ وَ مَنْ كَانَ كَذَلِكَ كَانَ
اللَّائِقُ إِحْسَانِ الظَّنِّ بِهِ (وَتَشَابَهًا) أَنَّ الْقِتَادِ فَيْنِ كَانُوا مِنَ
الْمَسَافِقِينَ وَ أَتَّاعِهِمْ وَ قَدْ عَرِفْتَ أَنَّ الْكَلَامَ الْعَدُوَّ الْهَفْوِيَّ صَرَبَ
مِنَ الْهَذْيَانِ فَلَمَّا جُمِعَ هَذِهِ الْقِرَائِنُ كَانَ ذَلِكَ الْقَوْلُ مَعْلُومُ الْفَسَادِ
قَبْلَ سُزُولِ الْوُحْيِ (تفسیر کبیر ج ۶ صفحہ ۳۵۰)

امام فخر رازی فرماتے ہیں کہ انبیاء کی ازواج مطہرات کافروں تو ہو سکتی ہیں (جیسے حضرت لوط اور حضرت نوح علیہ السلام کی بیویاں) مگر انبیاء کرام کی ازواج فاجرہ (بدکار) نہیں ہو سکتیں کیونکہ کفر نفرت دینے

والی چیز نہیں ہے مگر بیرونی کا فاجرہ (بدکار) ہونا یا عیث نفرت اور سخت بدنامی کا باعث ہوتا ہے۔ یہ ایسی اخلاقی خرابی ہے جسے کوئی بھی غیرت مند برداشت نہیں کر سکتا۔ اس لیے انبیاء کے کرام کی ازواج فاجرہ نہیں ہو سکتیں (تفسیر کبیر جلد ۶) اس ضابطہ کو بیان کرنے کے بعد امام فخر رازی کا ارشاد ہے کہ قرآن مجید نے تصریح کی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کفار کی نامعقول باتوں کو سن کر تنگدلی اور مغموم ہو جایا کرتے تھے حالانکہ نبی علیہ السلام کو معلوم تھا کہ کفار کے اقوال باطل محض ہیں۔ ارشاد باری ہے

وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ (سورۃ الحجر، ۹۷)

اور بے شک ہمیں معلوم ہے کہ ان کی باتوں سے تم دل تنگ ہوتے ہو۔

یعنی آپ و عورت اسلام کے مقابل کفار کے لغو اور بیکار اعتراضات پر رنجیدہ ہونے لگے تھے حالانکہ حضور کو معلوم ہے کہ کفار جو کچھ کہتے ہیں وہ غلط اور باطل ہے۔ ————— واقعہ انک کی بھی یہی کیفیت ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بالیقین معلوم تھا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پاکدامن ہیں اور منافقین کی تمتم غلط اور واقع کے خلاف ہے مگر اس کے باوجود حضور کا تنگدل اور رنجیدہ ہونا محض کفار کی پیروی گوئی اور جھوٹی تمتم کی وجہ سے تھا۔ حضور کے رنجیدہ ہونے کی یہ وجہ نہ تھی کہ آپ کو جناب عائشہ صدیقہ کی پاکدامنی پر شک یا بدگمانی تھی۔

۴۔ نیز جناب ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا اس واقعہ سے پیشتر کے حالات اور سیرت کو دار سے بھی ظاہر تھا کہ آپ فسق و فجور سے پاک و صاف ہیں تو جس کی یہ کیفیت ہو اس کے ساتھ بدگمانی کی کیا گنجائش ہے۔

۵۔ اور یہ بھی واضح ہے کہ تمتم لگانے والے منافق تھے۔ ظاہر ہے کہ مغتری دشمن کی بات ہڈیاں سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتی یعنی منافقین کا آپ کی پاکدامنی پر حرف زنی کرنا ہی ان کے مغتری و کذاب ہونے کی دلیل تھا۔ اس لیے ان قرآن و واضح کی موجودگی میں نزول وحی سے قبل بھی منافقین کے الزام کا غلط اور بہتان ہونا واضح تھا۔

۶۔ امام فخر رازی علیہ الرحمہ کی اس تفسیر سے واضح ہوا کہ منافقین نے جو تمتم لگائی تھی حضور نبی کریم علیہ السلام کو نزول وحی سے قبل بھی اس کے باطل و بہتان ہونے کا علم و یقین تھا۔ کسی بھی شخص پر جھوٹی تمتم لگانی جیسے خصوصاً اس کی بیوی پر تو اس کے غلط اور بہتان ہونے کے علم کے باوجود ایک غیر متعصب انسان کو رنج و غم ہونا بالکل فطری بات ہے۔ نہ صرف اس کو بلکہ اس کے عزیز و اقارب اور دوست و احباب کو بھی پریشانی ہوتی ہے۔

۷۔ نبی کریم علیہ السلام کے منعم اور پریشان ہونے کی وجہ یہ نہ تھی کہ آپ کو حقیقت کا علم نہ تھا بلکہ پریشانی کی وجہ محض منافقین کا ایک ایسی ہستی کو مہتمم کرنا تھا جس کی سیرت و کردار کی طہارت و پاکیزگی پہلے ہی سے معلوم تھی۔

۸۔ علاوہ ازیں انبیاءِ کرام کی ازدواج کا فاجرہ نہ ہونا بھی حضور کے علم میں تھا اور یہ بھی واضح ہے کہ کوئی اپنے ذاتی قضیہ کا فیصلہ خود نہیں کرتا۔ اگر حضور علیہ السلام خود ہی منافقین کے اتمام کے غلط ہونے کا عدالتی فیصلہ فرما دیتے تو پھر منافقین کو یہ کہنے کی گنجائش ہو جاتی کہ گھر کا معاملہ تھا اسلئے رفع دفع کر دیا۔

۹۔ احادیث سے واضح ہے اور حضرت عائشہ نے خود بھی بطور تحدیث نعمت اپنی اس فضیلت کو بیان فرمایا ہے کہ دوسری عورتوں کا نکاح زمین پر ہوا اور میرا نکاح حضور کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں پر فرمایا اور بخاری شریف کی حدیث میں حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خواب میں مجھے حضرت عائشہ کریشی لباس میں پیش کیا گیا اور کہا گیا کہ یہ آپ کی زوجہ ہیں۔ اور انبیاءِ کرام کے خواب کا وحی ہونا کتاب و سنت سے ثابت ہے۔ سیدنا ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے اپنے خواب کی بنیاد پر ہی اپنے مقدس بیٹے کی قربانی دی تھی اور بخاری شریف کی حدیث میں ہے کہ انبیاء کے خواب بھی وحی ہوتے ہیں۔ تو جس مقدس خاتون کو اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کے نکاح میں دیا ہو اس کے متعلق حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم محض منافقین کی چھوٹی تمت کی بنا پر بدظن ہو سکتے ہیں؟ ہرگز نہیں لہذا واقعہ انک کو حضور کے عدم علم کی دلیل بنانا باطل محض ہے۔

۱۰۔ افسوس منکرینِ شانِ رسالت نے واقعہ انک کو حضور کے عدم علم کی دلیل بنا کر نہ صرف حضور کی ذاتِ اقدس پر دو غلط الزام لگا دیے۔ ایک عدم علم اور دوسرا یہ کہ حضور کا حضرت عائشہ سے بدگمان ہونا (حالانکہ شرعاً کسی مسلمان پر بدگمانی حرام ہے) بلکہ ان سٹھارے نے اس ذیل استدلال سے اللہ رب العزت جل مجدہ کی شانِ ارفع و اعلیٰ کو بھی مجروح کر دینے کی ناپاک کوشش کی کہ معاذ اللہ معاذ اللہ معاذ اللہ اس

صَلَّى إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا أُرِيْتُكَ فِي الْمَسَامِ مَرَّتَيْنِ أَرَىٰ إِنَّكَ فِي سَرَفَةٍ مِنْ حَرِيرٍ يَقُولُ هَلْ هَذَا أَمْرًا تُشْكُ خَالِشَتْ عَنْهَا فَإِذَا هِيَ أَنْتَ — وَفِي رِوَايَةٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ — ایک روایت میں ہے کہ تین مرتبہ خواب میں حضور کو یہ واقعہ پیش آیا۔ (تسلطانی بخاری ج ۱ ص ۵۵) صَلَّى رُؤْيَا الْأَنْبِيَاءِ وَحْيٌ (بخاری) — قرآن مجید میں ہے۔ اِنِّي اُرَىٰ فِي الْمَسَامِ اَنِّي اَذْكُرُكَ اَلْخ (سورة الصافات) ۱۰۲۔ ۵۳۴

اس عالم الغیب والاشہاد نے ایک ایسی ویسی خاتون کو اپنے مقدس رسول کے عقد میں دے دیا۔

۱۱۔ رہا یہ سوال کہ وحی کا انتظار کیوں فرمایا؟ تو اس میں جو حکمتیں تھیں ان کے اظہار و بیان کے لیے دفتر درکار ہے۔ وحی کے انتظار فرمانے اور خود عدالتی فیصلہ نہ فرمانے میں ایک تو یہی حکمت تھی کہ اپنے ذاتی معاملہ کا غرض فیصلہ نہیں کیا جاتا ورنہ منافقین کو مزید شبہات پیدا کرنے کی گنجائش نکل آتی جیسا کہ ہم نے اوپر لکھا۔
۱۲۔ ایک حکمت یہ تھی کہ بذریعہ وحی فیصلہ ہونا قطعی الثبوت و قطعی الدلالت قرار پائے اور قرآن مجید کے منافقوں کو جھوٹا اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو عقیقہ پارسا پاکدامن قرار دینے سے اس مسئلہ کی حیثیت ایسی ہو گئی۔ اب جو معاذ اللہ ذرا بھی جناب عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے متعلق دل میں شبہ رکھے اور ان کی پاکدامنی پر شک کرے اور منافقین کے جھوٹا ہونے پر ایمان نہ لائے وہ قرآن کا منکر اور اسلام کے دائرہ سے خارج ہو کر کافر قرار پاتا ہے۔ (بخاری)

۱۳۔ نیز اس واقعہ میں حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے صبر و شکر کا امتحان بھی تھا کہ تمہمت کے جھوٹے ہونے کے باوجود آپ نے معاملہ اللہ سبحانہ تعالیٰ کے سپرد کر دیا۔ یہ اور اس نوع کی متعدد حکمتیں تھیں۔ جن کی بنا پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے خود حج بن کر عدالتی فیصلہ نہ فرمایا بلکہ اللہ تعالیٰ کے فیصلہ فرمانے کا انتظار فرمایا۔

۱۴۔ ورنہ جہاں تک حقیقت حال کا تعلق ہے تو وہ تو آفتاب کی طرح حضور پر واضح تھی۔ اور آپ کو تمہمت کے جھوٹا ہونے اور سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے طیبہ عاہرہ عقیقہ پارسا ہونے کا ایسا یقین تھا کہ آپ نے نزول وحی سے قبل اللہ تعالیٰ کے نام اقدس کی قسم کھا کر فرمایا۔

مَنْ يَعِدُّ رُفِيٍّ مِنْ رَجُلٍ بَلَعْنِي إِذَا هُوَ
فِي أَهْلِي فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ عَلَى
أَهْلِي إِلَّا حَسِيْرًا

کون جسے جو ایسے شخص کے متعلق میری طرف سے
عذر خواہی کرے جس نے میری زوجہ کے متعلق مجھے
رنج اور اذیت پہنچائی ہے۔ خدا کی قسم میں اپنی زوجہ
میں بھلائی کے سوا کچھ نہیں دیکھتا

(بخاری)

اہل ایمان اپنے ضمیر سے پوچھیں کہ نزول وحی سے قبل حضور علیہ السلام قسم کھا کر تمہمت کے جھوٹے ہونے کا اعلان فرما رہے ہیں اور واضح لفظوں میں فرما رہے ہیں کہ خدا کی قسم مجھے اپنی زوجہ میں خیر کے سوا کچھ نظر نہیں آیا۔ حضور علیہ السلام کے اس ارشاد سے قطعی حتمی طور پر واضح ہو گیا کہ نہ تو آپ کو حضرت عائشہ پر بدگمانی تھی اور نہ ہی آپ اصل حقیقت سے بے خبر تھے۔ ایک مومن مسلمان کے لیے تو صرف حضور کا ارشاد ہی کافی ہے۔ اب اگر کوئی حضور کے قسم کھا کر ارشاد پر اعتبار نہ کرے اور یہی رٹ لگاتا رہے

کہ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو علم نہ تھا تو ایسے متعصب مُنکر کے لیے تو یہی کہا جاسکتا ہے کہ انشاء اللہ میلان
حشر میں اس کو بیباکی و گستاخی کی ضرورت نہ ملے گی۔

ذکر رو کے فضل کاٹے نقص کا جو بیاں ہے پھر کے مروک کہ ہوں امت رسول اللہ کی

بَابُ شَهَادَةِ الْمُخْتَبِي

چھپے ہوئے آدمی کی شہادت

مطلب عزمان یہ ہے کہ کوئی شخص چھپ کر کسی کی بات مئے اور پھر جو سنا ہے اس کی گواہی دے
تو اس کی گواہی مغیر ہوگی یا نہیں؟

اور عمرو بن حریث نے اس کو جائز قرار دیا ہے
نیز انہوں نے کہا جھوٹے اور فریب کار سے ایسا
کرنا جائز ہے۔

وَأَجَازَهُ عُمَرُ بْنُ حَرْثٍ قَالَ وَ
كَذَلِكَ يَفْعَلُ بِالْكَذِبِ الْفَاجِرُ
(بخاری)

حضرت عمرو بن حریث مخرومی صحابہ کرام میں سب سے چھپونی عمر کے ہیں۔ حضور اقدس صلی اللہ
علیہ وسلم کے وصال کے وقت ان کی عمر بارہ برس تھی۔ یہ پہلے قریشی ہیں جنہوں نے کوفہ میں مکان بنایا اور
وہیں ۸۵ھ میں وفات پائی۔ ان کے والد بھی صحابی تھے۔ بخاری شریف میں صرف اسی مقام پر امام بخاری
نے ان کا ذکر کیا ہے۔

۲۔ اس تعلیق کو امام بیہقی نے وصل کیا ہے کہ عمرو بن حریث مختبی کی شہادت کو جائز قرار دیتے ہیں اور
کہتے ہیں کہ خائن و خارج کے ساتھ یہ طریقہ اختیار کیا جائے۔ جس کی صورت یہ ہے کہ زید بکر کا قرضدار ہے مگر
کسی کے سامنے اقرار نہیں کرتا۔ اب بکر کچھ لوگوں کو ایک مقام پر چھپا دیتا ہے اور زید کو اس مقام پر لا کر
اپنے قرض کے متعلق بات کرتا ہے اور زید اکیلے میں اقرار کر لیتا ہے اور چھپے ہوئے لوگ زید کے اقرار کو سُن
لیتے ہیں مگر زید کو اپنی آنکھوں سے نہیں دیکھتے۔ عمرو بن حریث کہتے ہیں۔ چھپے ہوئے لوگوں کی گواہی جائز
ہے۔ سیدنا امام شافعی کا جبرید قول ہے اور ابن ابی سیلہ و سیدنا امام مالک و احمد و اسحق رضی اللہ تعالیٰ عنہم
کا یہی مسک ہے۔ لیکن امام بخاری شنبی اور قاضی شریح مختبی کی شہادت کو جائز قرار نہیں دیتے۔ وہ کہتے ہیں
کہ جب شاہد مشہور علیہ سے چھپ گیا تو وہ عادل زربا کیونکہ چھپ کر سُنا (یعنی چھپ کر گواہ بنا ایا) قسم کا دھوکہ
ہے۔ امام شافعی علیہ الرحمہ کا قدیم قول بھی یہی ہے اور امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمہ بھی مختبی کی شہادت کو جائز
قرار نہیں دیتے۔ (عینی ج ۱۲ ص ۱۹۵)

چھپ کر گواہ بننے والے (مختبی) کی شہادت جائز نہیں ہے | ۳۔ شہادت مختبی یہ ہے

اُن لوگوں نے دروازہ کی جھری یا سوراخ سے اس شخص کو دیکھ لیا تو گواہی دینا درست ہے۔

إِنَّمَا يَجُوزُ إِذَا كَانَ الشَّهَادَةُ بِرُؤْيَا وَجْهِهِ وَإِنْ كَانَ الْوَلَايَةُ بِرُؤْيَا وَجْهِهِ وَلَكِنْ يَسْمَعُونَ كَلَامَهُ لَا يَحِلُّ لَهُمْ أَنْ يَشْهَدُوا

(عالمگیری ج ۳ ص ۵۳۳ کتاب الشہادۃ)

فائدہ۔ عالمگیری کے اس حوالہ پر یہ اعتراض درست نہیں ہے کہ قرآن و سنت میں تجسس عیوب کی ممانعت آئی ہے اور چھپ کر کسی کے اقرار کو سُنا اسی زمرہ میں آتا ہے۔ جواب یہ ہے یہ تجسس وہ نہیں ہے جس کی ممانعت ہے۔ یہ تو ظالم اور خائن سے مظلوم کا حق دلوانا ہے یعنی مظلوم کا حق دلانے کے لیے ظالم و خائن کا تجسس ممنوع نہیں ہے۔

شعبی، ابن سیرین، عطاء، اور قتادہ نے فرمایا کہ سُنا بھی شہادت کے لیے کافی ہے۔

وَقَالَ الشَّعْبِيُّ وَابْنُ سَيْرِينَ وَعَطَاءٌ وَقَتَادَةُ السَّمْعُ شَهَادَةٌ (بخاری)

۱۔ اس تعلیق کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ الفاظ اثر یہ ہیں۔ يَجُوزُ شَهَادَةُ السَّمْعِ إِذَا قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ وَإِنْ لَمْ يَشْهَدْهُ - (فتح الباری)

اور حسن رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اسے اس طرح کہنا چاہیے کہ اگرچہ ان لوگوں نے مجھے گواہ نہیں بنایا ہے لیکن میں نے اس طرح سُنا ہے۔

وَقَالَ الْحَسَنُ يَقُولُ لَمْ يَشْهَدْ وَفِي عَلَى شَيْءٍ وَإِنْ سَمِعْتُ كَذَا وَكَذَا (بخاری)

۲۔ حضرت حسن بصری علیہ کی تعلیق کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی کسی کی بات سُننے تو قاضی کی عدالت میں یہ کہے کہ مجھے انہوں نے گواہ تو نہیں بنایا مگر میں نے اس سے یہ سُنا ہے۔ تعلیق کے الفاظ یہ ہیں۔ كَذَلِكَ رَجُلًا سَمِعَ مِنْ قَوْمٍ شَيْئًا فَإِنَّهُ يَأْتِي الْقَاضِيَ فَيَقُولُ لَمْ يَشْهَدْ وَفِي وَلَكِنْ سَمِعْتُ كَذَا وَكَذَا (فتح الباری ج ۵ ص ۵۸۸) ان دونوں تعلیقوں کے ذکر سے مقصود یہ بتانا ہے کہ مختبی کی شہادت جائز ہے لیکن یہ استدلال درست نہیں ہے کیونکہ دونوں تعلیقوں کا صاف مطلب یہ ہے کہ اگر کسی نے کسی کے اقرار کو بغیر قصد کے سُن لیا تو اگرچہ اسے گواہ نہ بنایا گیا ہو پھر بھی اس کی گواہی دینا جائز ہے۔

مثلاً دو شخصوں کے مابین بیع ہوئی اس نے دونوں کو دیکھا اور دونوں کے الفاظ سُننے یہ بیع کا گواہ ہے یا مجلس نکاح میں یہ حاضر ہے۔ الفاظ ایجاب و قبول اپنے کان سے سُننے اور دونوں کو بوقت سُننے کے دیکھ رہا ہے یہ نکاح کا گواہ ہے۔ یوں ہی اس کے سامنے مقرر نے اقرار کیا یہ اقرار کا گواہ ہے تو

اگرچہ رسمی طور پر اس کو گواہی کے لیے نامزد نہ کیا ہو۔ پھر بھی اس کو گواہی دینا جائز ہے اور اس کی گواہی معتبر ہے کیونکہ شاہد کو علم یقین حاصل ہو گیا ہے۔ (رد المحتار ج ۴ ص ۴۱۵)

جس شخص کو رسمی طور پر گواہ نہ بنایا ہو اس کو گواہی دینا جائز ہے اور اس کی گواہی معتبر ہے۔
 کیونکہ جس چیز کی گواہی دی جاتی ہے۔ اس کی دو قسمیں ہیں۔ اول یہ کہ محض ان کا معائنہ گواہی دینے کے لیے گواہی

ہے۔ یعنی وہ ایسے امور ہیں کہ جن کا حکم بنفسہ ثابت ہو جاتا ہے مثلاً بیع کا حکم یہ ہے کہ مشتری اس چیز کا مالک ہو جائے اور بائع ٹمن کا۔ تو یہ حکم نفس عقد سے ثابت ہے۔ خواہ کسی کو گواہ نہ بھی بنایا جائے تو بیع و ثمر، قتل، غصب، اقرار، حکم قاضی یہ امور ایسے ہیں کہ ان کا حکم بنفسہ ثابت ہو جاتا ہے۔ جب گواہ نے بائع و مشتری سے بیع کے الفاظ طے یا مقرر سے اقرار کیا غصب و قتل ہوئے دیکھا تو گواہی دینا درست ہے۔ اس کو گواہ بنایا ہو یا نہ بنایا ہو۔ اگر گواہ نہیں بنایا ہے تو یہ کہے گا کہ میں گواہی دیتا ہوں۔ یہ نہیں کہے گا کہ مجھے گواہ بنایا ہے۔ دوسری قسم یہ ہے کہ بغیر گواہ بندے ہوئے گواہی دینا درست نہیں۔ (یعنی شہادۃ علی الشہادۃ) جیسے کسی کو گواہی دینے ہوئے دیکھا تو یہ گواہی نہیں دے سکتا یعنی یوں کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اس نے یہ گواہی دی ہاں اگر اس نے اس کو گواہ بنایا تو گواہی دے سکتا ہے۔ یا قاضی نے اس کے سامنے فیصلہ سنایا تو یہ گواہی دے سکتا ہے کہ فلاں قاضی نے اس معاملہ میں یہ فیصلہ کیا ہے (ہدایہ فتح القدیر ج ۶ ص ۶۳۳)

حضرت امام طحاوی علیہ الرحمہ نے مختصر میں فرمایا۔

یعنی جو شخص موقع پر موجود ہو تو اس کو جائز ہے کہ جو اس نے دیکھا ہے یا سنا ہے اس کی گواہی دے اگرچہ اس کو گواہ نہ بنایا گیا ہو۔

يَجُوزُ لِلرَّجُلِ أَنْ يَشْهَدَ بِمَا
 سَمِعَ إِذَا كَانَ مُعَايِنًا لِمَنْ سَمِعَهُ
 فَإِنْ لَمْ يَشْهَدْ عَلَى ذَلِكَ
 (یعنی ج ۱۳ ص ۱۹۵)

نیز اس کی دلیل امت کا تعامل ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم و خلفاء راشدین و ائمہ دین سے یہ امر ثابت نہیں ہے کہ انہوں نے گواہ سے گواہی دیتے وقت یہ پوچھا ہو کہ تجھے گواہ بنایا گیا ہے۔ ثانیاً اگر یہ شرط لگا دی جائے کہ شاہد کی گواہی اسی صورت میں جائز ہوگی۔ جب کہ اس کو شہود لہ نے گواہی کے لیے نامزد کر دیا ہو تو پھر تو شہادۃ کا دروازہ ہی بند ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ بات واضح ہے کہ قاتل قتل کرتے وقت، چور چوری کرتے وقت، خاصب غصب کرتے وقت یہ ہرگز نہیں کہہ سکتا کہ میں قتل، غصب اور

نا کر رہا ہوں۔ تم میرے اس فعل کے گواہ بن جاؤ۔

بعض اُمور ایسے ہیں جن کی محض شہرت اور سُننے کی بنا پر شہادت دینا درست ہے

۱۔ چند اُمور ایسے ہیں کہ محض شہرت اور سُننے کی بنا پر شہادت دینا درست ہے اگرچہ شاہد نے خود مشاہدہ نہ کیا ہو۔ جب کہ ایسے لوگوں سے

نا ہو جن پر اعتماد ہو۔ نکاح، نسب، موت، قضا، وغول مثلاً ایک شخص کو دیکھا کہ وہ ایک عورت کے پاس جاتا ہے اور لوگوں سے سُنا کہ یہ اس کی بی بی ہے یہ نکاح کی گواہی دے سکتا ہے یا لوگوں سے سُنا کہ یہ فلاں کا بیٹا ہے شہادت دے سکتا ہے یا ایک شخص کو دیکھا کہ لوگوں کے معاملات فیصل کرتا ہے اور لوگوں سے سُنا کہ یہ یہاں کا قاضی ہے۔ گواہی دے سکتا ہے کہ یہ قاضی ہے اگرچہ بادشاہ نے جب قاضی بنایا اس نے مشاہدہ نہیں کیا یا ایک شخص کی نسبت لوگوں سے سُنا کہ مر گیا۔ اس کی موت کی شہادت دے سکتا ہے مگر ان صورتوں میں گواہ کو چاہیے کہ یہ ظاہر نہ کرے کہ میں نے ایسا سُنا ہے۔ اگر سُننا بیان کر دے گا تو گواہی رد ہو جائے گی۔ (ہدایہ عالمگیری) ۲۔ مرد اور عورت کو ایک گھر میں رہتے دیکھا اور یہ کہ وہ اس طرح رہتے ہیں جیسے میاں بی بی اس صورت میں نکاح کی گواہی دے سکتا ہے (ہدایہ) ۳۔ اگر کسی کے دفن میں یہ خود حاضر تھا یا اس کے جنازہ کی نماز پڑھی تو یہ معاینہ ہی کے حکم میں ہے اگرچہ نہ مرتے وقت حاضر تھا نہ میت کا چہرہ دیکھا۔ اگر اس امر کو قاضی کے سامنے بھی ظاہر کر دے گا جب بھی گواہی مقبول ہے ۴۔ کسی کے مرنے کی خبر آئی اور گھر والوں نے وہ چیزیں کہیں جو اموات کے لیے کرتے ہیں۔ مثلاً سوم و ایصال ثواب وغیرہ محض اتنی بات معلوم ہونے پر موت کی شہادت دینا درست نہیں کیونکہ ممکن ہے کہ اس کی میراث تقسیم کرنے کی غرض سے یہ دھوکہ

رچایا ہو) ہاں اگر مغیر آدمی نے خبر دی کہ وہ مر گیا ہے اور اس نے اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے تو ایسے معتبر آدمی سے سُن کر اس شخص کی موت کی گواہی دینا جائز ہے ۵۔ اسی طرح کسی عمارت وغیرہ کے وقف کی شہادت سُننے (شہرت) کی بنا پر دینا جائز ہے لیکن شرائط وقف کے متعلق سُن کر گواہی دینا درست نہیں ہے کیونکہ عام طور پر وقف ہی کی شہرت ہوا کرتی ہے شرائط کا علم تو خاص لوگوں کو ہوتا ہے (ہدایہ عالمگیری معین الحکام امام علاؤ الدین ص ۱۳۵)

حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابی بن لعب رضی اللہ عنہ کو ساتھ لے کر کھجور کے اس باغ کی طرف تشریف لے گئے جس میں ابن صیاد تھا۔ جب حضور اکرم صلی اللہ

قَالَ سَالِمٌ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو يَقُولُ انْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابْنُ كَعْبٍ اِلَّا نَصَارِيْ يَوْمَ مَآنِ النَّخْلِ اَلَّتِي فِيْهَا ابْنُ صَيَّادٍ حَتَّى

إِذَا دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
طَفِقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَتَّقِي بَجْدُوعِ السَّخْلِ وَهُوَ يَخْتَلِمُ أَنْ
يَسْمَعَ مِنْ ابْنِ صَيَّادٍ شَيْئًا قَبْلَ أَنْ
يَسْأَلَهُ وَأَبْنُ صَيَّادٍ مُضْطَجِعٌ عَلَى
فِرَاشِهِ فِي فَطْنَةٍ لَهُ فِيهَا مِرْمَرَةٌ
أَوْ مِرْمَرَةٌ فَكَرَّاتُ أُمِّ ابْنِ صَيَّادٍ النَّيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَتَّقِي بِمَذْجِ
السَّخْلِ فَقَالَتْ لِابْنِ صَيَّادٍ أَيْ صَافٍ
هَذَا الْمُحَمَّدُ فَتَنَاهَا ابْنُ صَيَّادٍ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ
شَرَكْتُهِ بَيْنَ

علیہ وسلم ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو ساتھ لے کر کھجور کے
اس باغ کی طرف تشریف لے گئے جس میں ابن صیاد
تھا۔ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم باغ میں داخل
ہوئے تو آپ وں محفل کی آڑ میں چھپ کر چلنے لگے۔
آپ چاہتے تھے کہ ابن صیاد آپ کو دیکھنے نہ پائے اور
آپ اس کی باتیں سن سکیں۔ ابن صیاد ایک روہن دار
جادو میں زمین پر لیٹا ہوا تھا اور کچھ لگنا رہا تھا ابن
صیاد کی ماں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ لیا
کہ آپ درخت کی آڑ میں چلے آ رہے ہیں تو اس کی
ماں نے کہا۔ صاف! یہ محمد آ رہے ہیں۔ ابن صیاد
متنبہ ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
اگر اس کی ماں اس کو متنبہ نہ کرتی تو (صحابہ پر) بات

(بخاری) واضح ہو جاتی۔

قائد و مسائل

۱۔ یہ حدیث مع تفہیم و ترجمانی کے کتاب الجنائز میں گزر چکی ہے۔ دیکھیے فیوض پارہ پنجم
ص ۱۳۱۔ ۲۔ ابن صیاد ایک یہودی نژاد لڑکا تھا۔ وہ ایسی باتیں کرتا تھا جیسے کاہن کرتے
ہیں۔ نبی علیہ السلام نے خفیہ طریقہ سے اس کی باتیں صرف اس لیے سُننا چاہیں تاکہ صحابہ کرام پر اس کا جھوٹا
اور فریبی ہونا واضح ہو جائے۔ شارح بخاری علامہ بدر محمود عینی علیہ الرحمہ اور حضرت مولانا احمد علی صاحب
سہارنپوری نے اس حدیث کے تحت لکھا۔ حَقِّ يَظْهَرُ لِلصَّحَابَةِ حَالُهُ فِي أَنَّهُ كَاهِنٌ (بخاری
ج ۲ ص ۳۵۹) يَظْهَرُ أَمْرُهُ الْبَاطِلُ لِلصَّحَابَةِ وَ أَنَّ كَاهِنٌ سَاحِرٌ يَأْتِيهِ
الشَّيْطَانُ قِيلَ لِقِي عَلَى لِسَانِهِ مَا يَكِيدُ الشَّيَاطِينُ لِكَهْنَةِ (یعنی جلد ۴ ص ۱۹۳)۔
۳۔ امام بخاری علیہ الرحمہ حدیث کے الفاظ وَهُوَ يَخْتَلِمُ أَنْ يَسْمَعَ مِنْ ابْنِ صَيَّادٍ شَيْئًا سے
یہ استدلال کرنا چاہتے ہیں کہ چھپ کر گواہ بننے والے کی شہادت جائز ہے۔ اگرچہ شاہد مشہور علیہ کو نہ دیکھے مگر
یہ استدلال درست نہیں ہے۔ کیونکہ حدیث کے خط کشیدہ جملوں کا صاف مطلب یہ ہے کہ حضور علیہ السلام ابن
صیاد کی گفتگو اس طرح سُننا چاہتے تھے کہ وہ آپ کو نہ دیکھ سکے نہ یہ کہ حضور علیہ السلام اس کو نہ دیکھ سکیں۔
لہذا حدیث کے ان جملوں کا شہادت مخفی سے کوئی علاقہ نہیں ہے کیونکہ شہادۃ مخفیٰ یہ ہے کہ شاہد

مشہور علیہ کو نہ دیکھے۔ ثانیاً ان جملوں سے شہادۂ تختی کے جواز کا یہ استدلال اس لیے بھی درست نہیں کہ حضور علیہ السلام کا تحقیق حال فرمانا و یا نہ تھا اور یہ بات موضوع سے خارج ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رفاعہ قرضی کی بیوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کی کہ میں رفاعہ کی زوجیت میں تھی، پھر مجھے انہوں نے طلاق دیدی اور طلاق قطعی کے ساتھ دی (نہیں طلاق) پھر میں نے عبدالرحمن بن زبیر رضی اللہ عنہ سے نکاح کر لیا لیکن ان کے پاس تو اس کپڑے کے بھندنے کی طرح ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا، کیا تم رفاعہ کے پاس دوبارہ جانا چاہتی ہو؟ لیکن تم اس وقت تک ان سے دوبارہ نکاح نہیں کر سکتی جب تک تم عبدالرحمن بن زبیر کا مزہ نہ چکھ لو اور وہ ہمارا مزہ نہ چکھ لیں۔ اس وقت ابوبکر رضی اللہ عنہ خدمت نبوی میں موجود تھے اور خالد بن سعید بن عاص رضی اللہ عنہ دروازے پر اپنے لیے (اندراٹے کی) اجازت کا انتظار کر رہے تھے۔ انہوں نے کہا، ابوبکر! کیا تم اس

۲۴۶۳۔ عَنْ عَائِشَةَ جَاءَتْ امْرَأَةٌ رِفَاعَةَ الْفُرْطِيِّ السَّيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ كُنْتُ عِنْدَ رِفَاعَةَ فَطَلَّقَنِي فَأَبَتْ طَلَاقِي فَتَزَوَّجْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ ابْنَ الزُّبَيْرِ اسْمًا مَعَهُ مِثْلُ هَذِهِ الثُّوبِ فَقَالَ اشْرِيْدَيْنِ اَنْ تَرْجِعِي اِلَى رِفَاعَةَ لَا حَتَّى تَذُوْقِي عُسَيْلَتَهُ وَ يَذُوْقَ عُسَيْلَتِكَ وَ ابُو بَكْرٍ جَالِسٌ عِنْدَهُ وَ خَالِدُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ بِالْبَابِ يَنْتَظِرُ اَنْ يُؤْذَنَ لَهُ فَقَالَ يَا اَبَا بَكْرٍ اَلَا نَسْنَعُ اِلَى هٰذِهِ مَا تَجْهَدُ بِهِ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(بخاری)

عورت کی بات نہیں سنتے؟ یہ نبی علیہ السلام کے حضور کس قدر بلند آواز سے گفتگو کر رہی ہے۔

قوائد و مسائل | اس حدیث کو امام مسلم، ترمذی ابن ماجہ نے نکاح میں اور نسائی نے نکاح و طلاق کے جواز کا استدلال کیا ہے۔ جس کی تقریر یہ ہے کہ رفاعہ کی بیوی بحضور نبوی بلند آواز سے گفتگو کر رہی تھی۔ ان کی گفتگو کو سن کر حضرت خالد نے حضرت ابوبکر کو توجہ دلائی کہ دیکھو یہ کیسے بلند آواز سے گفتگو کر رہی ہے حالانکہ حضرت خالد اس کو دیکھ نہیں رہے تھے۔ صرف اس کی آواز پر اعتماد کر کے حضرت خالد سمجھ گئے کہ بولنے والی خاتون رفاعہ کی بیوی ہے اور اس کے بلند آواز سے بولنے پر آپ نے حضرت ابوبکر کو توجہ دلائی اور حضور علیہ السلام نے حضرت خالد کے عمل پر اعتراض نہیں کیا۔ لہذا خالد تختی کی طرح ہو گئے لیکن یہ استدلال بھی درست نہیں

ہے کیونکہ حضرت خالد کا رفاع کی بیوی کے بلند آواز سے بولنے پر توجہ دلانا باب شہادت سے نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق امر بالمعروف ونہی عن المنکر سے ہے۔ وَلَا سَرَاعَ فِي جَوَانِہِ بِالسَّمَاعِ وَإِنْ كَانَ السَّمَاعُ مُحْتَاجًا - فَاْفَمُ - ثانیاً یہ بھی ممکن ہے کہ جب رفاع کی بیوی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے مکان میں داخل ہوئیں تو انہوں نے ان کو دیکھا ہوا اور پہچان لیا ہو۔ پھر دروازہ پر بیٹھے بیٹھے انہوں نے رفاع کی بیوی کی آواز کو سنا ہو۔ اس امکان کی بناء پر اس واقعہ کا شہادۃ مقبلی سے تعلق ہی نہ رہا۔

۳۔ رفاعہ قریٰ کی بیوی کا نام تمیم بنت وہب تھا (موطا امام مالک)

فَآبَتْ طَلَقًا فِي آخَى قَطْعٍ فَطَلَعًا كَلَيْتًا بِتَحْصِيلِ الْبَيِّنَاتِ الْكُبْرَى (بخاری شریف کی

ایک روایت میں ہے) (أَنَّ رِفَاعَةَ طَلَّقَتْ أَحَدَ ثَلَاثٍ تَطْلِيقَاتٍ) حَتَّى تَذُوْنِي عُسَيْلَةَ سے لذتِ جماع مراد ہے۔ نیز حضرت عائشہ صدیقہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ اَلْعُسَيْلَةُ الْجَمَاعُ (واقطنی وغینی ج ۱۳ ص ۱۹ احمد و نسائی نیل الاوطار ج ۶ ص ۱۱ جامع صغیر ج ۲ ص ۶۵)

مُطْلَقَةً ثَلَاثَةَ حَلَالَةٍ كَعْدَتِ شَوْهَرِأُولَ سَمَحَاحٍ كَرَسَمَتِي هَيْ | ۴۔ بخاری شریف کی اس حدیث سے واضح

ہوا کہ اگر کسی نے اپنی بیوی کو تین طلاق دے دی ہیں تو وہ واقع ہو جائیں گی اور اس کی بیوی اس کے نکاح سے بالکل خارج ہو کر اس پر ہمیشہ کے لیے حرام ہو جائے گی اور تین طلاق دینے کی صورت میں نہ دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے اور نہ رجوع۔ البتہ حلالہ کے بعد شوہر اول سے نکاح کر سکتی ہے اور حلالہ یہ ہے مطلقہ ثلاثہ عدت پوری کرنے کے بعد کسی اور شخص سے نکاح صحیح کرے اور یہ شخص اس سے صحبت کرے۔ پھر اگر شوہر ثانی طلاق دیدے تو شوہر ثانی کی عدت پوری کرنے کے بعد وہ عورت شوہر اول سے نکاح کر سکتی ہے۔

حلالہ میں شوہر ثانی کا جماع کرنا ضروری ہے | ۵۔ بخاری شریف کی اس حدیث سے یہ بھی واضح ہوا کہ حلالہ میں صرف نکاح کافی نہیں

ہے بلکہ نکاح کے بعد جماع کرنا بھی ضروری ہے۔ اگر صرف نکاح کر لیا اور جماع نہ کیا اور شوہر ثانی نے طلاق دیدی تو ایسی صورت میں عورت شوہر اول سے نکاح نہیں کر سکتی جیسا کہ حدیث زیر بحث کے الفاظ لَا حَتَّى تَذُوْنِي عُسَيْلَتَهُ وَيَذُوْ عُسَيْلَتِهِ سے واضح و ثابت ہے۔ ابن المنذر فرماتے ہیں۔ حدیث کے ان جملوں سے مراد جماع ہے بلکہ حدیث میں بھی نکاح کے بعد جماع کا ذکر ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

إِذَا طَلَّقَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا | جب آدمی اپنی بیوی کو تین طلاق دیدے تو وہ اس

لَا تَحِلُّ لَهُ حَتَّى تَشْكَحَ زَوْجًا غَيْرَهُ وَ
يَذُوقُ كُلُّ مِّنْهُمَا عُسَيْلَةَ صَاحِبِهِ
(روى الأئمة قزلبی ج ۱ ص ۹۵)

کے لیے حلال نہیں جب تک کہ وہ کسی شخص سے
نکاح نہ کرے اور دونوں جماع کی لذت کو نہ پالیں

نیز حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ عروہ بن حزم نے اپنی بیوی عبیدہ کو (تین) طلاق دے
دیں تو اس عورت نے کسی اور شخص سے نکاح کر لیا اور اس نے جماع کرنے سے پہلے طلاق دیدی۔
فَنَكِحَهَا رَجُلٌ فَطَلَّقَهَا قَبْلَ أَنْ
يَمْسَسَهَا فَقَالَ لَا حَتَّى يَذُوقَ الْآخَرَ
عُسَيْلَتَهَا وَتَذُوقَ عُسَيْلَتَهُ - رَوَاهُ
الطَّبْرَانِيُّ بِإِسْنَادٍ رِجَالُهُ ثِقَاتٌ
(نیل الاوطار ج ۶ ص ۱۸)

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال ہوا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین
طلاق دیدیں تو اس نے کسی اور شخص سے نکاح کر لیا۔ اس نے دروازہ بند کیا۔ پردہ گرادیا۔ پھر اس کو دخول
شَّمَّ يُطَلِّقُهَا قَبْلَ أَنْ يَذُوقَ
بِهَا لَا تَحِلُّ حَتَّى يُحَامِعَهَا الْآخَرُ
(نسائی)

(جماع کرنے سے) قبل طلاق دیدی (حضور نے
فرمایا۔ جب تک شوہر ثانی اس سے جماع نہ کرے
وہ شوہر اول کے لیے حلال نہ ہوگی۔

۶۔ نیز قرآن مجید میں فرمایا۔

فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَشْكَحَ
زَوْجًا غَيْرَهُ

(بقرہ ۲۳۰)

اگر خاوند نے تین طلاقیں دی ہیں تو پھر اس وقت
تک پہلے خاوند سے نکاح جائز نہ ہوگا۔ جب تک
وہ کسی دوسرے سے نکاح نہ کرے۔

مفسرین کرام فرماتے ہیں۔ آیت میں نکاح سے جماع مراد ہے۔ ۷۔ مفسر کبیر علامہ قزلبی اس
آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ نکاح ثانی کا مسئلہ جمع علیہ ہے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔
لے رہا یہ سوال کہ مجرد نکاح سے شوہر اول کے لیے حلال ہو جائے گی؟ تو جنہر علماء اور تمام فقہاء یہ فرماتے
ہیں کہ عہد بستی ضروری ہے۔ یعنی ایسا جماع جو حد کو اور غسل کو لازم کرتا ہے۔ روزہ اور حج کو فاسد کر دیتا

لَهُ هَذَا مَجْمَعٌ عَلَيْهِ لَأَحْلَلَتْ فِيهِ

مطلب آیت یہ ہے کہ وہ طلاق جس کے بعد رجعت ہو سکے صرف دوبار تک ہے یعنی اگر ایک یا دو طلاق دی ہیں تو عدت کے اندر رجوع کرنے میں بیوی کی رضامندی ضروری نہیں ہے۔ شوہر جب عدت کے اندر رجوع کر لے گا تو وہ شرعاً اسی کی بیوی قرار پائے گی اور اگر عدت گزر گئی ہے تو بیوی بائندہ ہو جائے گی اور اب شوہر کو رجعت کا حق نہیں رہے گا۔ البتہ اگر دونوں راضی ہوں تو دوبارہ نکاح کر سکتے ہیں ۲۔ واضح رہے کہ طلاق بھی میں عدت گزر جانے کے بعد اگر عورت رضامند نہ ہو تو اس کو پہلے شوہر سے نکاح کرنے پر مجبور نہیں کیا جائیگا بلکہ اسے اپنی مرضی سے کسی دوسرے شخص سے نکاح کرنے کا بھی اختیار ہے ۳۔ یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ حدیث دارقطنی ابو داؤد میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (اَوْ تَسْرِیْحٍ بِإِحْسَانٍ) سے مراد نیسری طلاق ہے۔ دونوں حدیثوں کا متن یہ ہے۔

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ) فَلِمَ صَارَ ثَلَاثًا؟ قَالَ إِمَّا سَأَلَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِیْحٍ بِإِحْسَانٍ (دارقطنی ج ۲ ص ۴۲) عَنْ أَبِي رَزَیْنٍ الْأَسَدِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ (الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ) فَمَا سَأَلَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِیْحٍ بِإِحْسَانٍ فَأَيُّنَ الثَّلَاثَةِ؟ قَالَ تَسْرِیْحٍ بِإِحْسَانٍ الثَّلَاثَةُ (رواه ابو داؤد فی المراسل ص ۱)

۴۔ اور اگر خاوند نے نیسری طلاق دیدی تو اب نہ رجوع ہو سکتا ہے اور نہ ہی دونوں نکاح کر سکتے ہیں۔ البتہ حلالہ کے بعد عورت عدت پوری کر کے اگر چاہے تو شوہر اول سے نکاح کر سکتی ہے۔

تین طلاق کا حکم

پھر اگر نیسری طلاق اسے دی تو اب وہ عورت ایسے حلال نہ ہوگی جب تک دوسرے شخص سے نکاح نہ کرے۔ پھر اگر وہ دوسرا (خاوند) اسے طلاق دیدے تو ان دونوں پر گناہ نہیں کہ پھر آپس میں مل جائیں۔

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهَا أَنْ يَنْكِحَهَا (بقرہ ۲۲۰)

نہ کہا ہے کہ وہ اس کو طلاق دیتا اور رجعت کرتا رہے گا۔ ہر دفعہ جب طلاق کی عدت گزرنے کے قریب ہوگی رجعت کر لے گا پھر طلاق دے دیگا۔ اسی طرح عمر بھر اس کو قید رکھے گا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ جس میں یہ بتایا گیا کہ طلاق رجعی دوبار تک ہے (یعنی دوبار طلاق دینے تک رجعت کا حق ہے اس کے بعد پھر طلاق دیدی (یعنی نیسری طلاق) تو اب رجعت کا حق نہیں رہتا۔

یعنی تین طلاق دینے کے بعد عورت شوہر پر بحر محبت مغفلت حرام ہو جاتی ہے۔ اب نہ اس سے رجوع ہو سکتا ہے اور نہ دوبارہ نکاح جب تک کہ حلالہ نہ ہو یعنی بعد عدت عورت کسی دوسرے شخص سے نکاح صحیح کرے اور وہ صحبت کے بعد طلاق دیدے تو پھر دوسرے شوہر کی عدت پوری کرنے کے بعد شوہر اول سے نکاح کر سکتی ہے۔ واضح ہو کہ تین طلاق خواہ یکدم دی جائیں یا علیحدہ علیحدہ (مثلاً خاند بیوی سے کے تجھے تین طلاق، تجھے تین طلاقیں، تجھے طلاق، تجھے طلاق، تجھے طلاق) میں نے اپنی بیوی کو تین طلاق دی (ہیں) ان سب صورتوں میں طلاقیں تین ہی واقع ہوں گی اور بیوی خاند پر ہمیشہ کے لیے حرام ہو جائے گی۔

چنانچہ حضرت امیر المؤمنین عمر و بن عبد اللہ بن مسعود، حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت عبد اللہ بن زبیر، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عبد اللہ بن عباس، حضرت عبد اللہ بن مغفل، حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہم ایسے جلیل القدر صحابہ کا فتویٰ یہی ہے (بیہقی و مصنف ابن ابی شیبہ)

۵۔ جمہور صحابہ و تابعین و آثار اربعہ مراجع اہل سنت امام اعظم ابو حنیفہ سیدنا امام شافعی، امام مالک، امام احمد اور جمہور سلف و خلف رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اجماع و اتفاق ہے کہ جب تین طلاق دی جائیں تو تینوں واقع ہو جائیں گی اور یہی احادیث و آثار سے واضح ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے

ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا۔
 كَوْنِي طَلَّقْتُهَا ثَلَاثًا اَكَانَ يَحِلُّ
 لِي اَنْ اُدْجِعَهَا؟ قَالَ لَا كَاَنْتَ
 تَبَيِّنُ مِنْكَ وَتَكُونُ مُعْصِيَةً
 (دارقطنی ج ۳)

اگر میں اپنی بیوی کو ایک دم تین طلاق دوں تو کیا وہ میرے لیے حلال ہوگی۔ اگر میں اس سے رجوع کر دوں؟ فرمایا نہیں! وہ تجھ سے الگ ہو جائے گی اور ایسا کرنا گناہ ہے۔

حضرت ابوسلمہ فرماتے ہیں کہ ابوعمر بن حفص بن مغیرہ نے

اپنی بیوی فاطمہ بنت قیس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک ہی کلمہ میں تین طلاق دیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہ کو اس کے شوہر سے جدا کر دیا اور ہمیں یہ بات نہیں پہنچی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر کوئی عیب لگایا ہو۔

طَلَّقَ امْرَأَتَهُ فَاطِمَةَ بِنْتَ قَيْسٍ عَلَى
 عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ثَلَاثَ طَلِيقَاتٍ فِي كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ
 فَأَبَانَهَا مِنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ غَابَ ذَلِكَ عَلَيْهِ (دارقطنی ص ۱۰۸)

حضرت نافع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مانعہ کی طلاق کے متعلق پوچھا تو انہوں نے اس کو وہی بتایا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا۔

اگر تو نے اپنی بیوی کو ایک یا دو طلاق یک دم دی ہیں تو بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تجھے رجعت کا حکم فرمایا اور اگر تو نے ایک دم تین طلاقیں دی ہیں تو بے شک تیری بیوی تجھ پر حرام ہو گئی جب تک وہ کسی دوسرے خاوند سے نکاح نہ کرے۔

(دارقطنی ص ۲۹، مسلم شریف ۴۶، بخاری شریف ۴۹۲)

حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی۔

کہ بے شک میں نے اپنی بیوی کو ایک دم ہزار طلاق دی ہے آپ نے فرمایا تین طلاق نے تیری بیوی کو تجھ پر حرام کر دیا اور باقی تجھ پر بوجھ ہیں۔ تو نے اللہ کی آیتوں کو مذاق بنایا ہے۔

أَمَّا أَنْتَ فَطَلَقْتَ امْرَأَتَكَ وَاحِدَةً
أَوْ اثْنَتَيْنِ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَمَرَ فِي يَهَذَا وَ
أَمَّا أَنْتَ فَطَلَقْتَ ثَلَاثًا فَقَدْ
حَرَمْتَ عَلَيْكَ حَتَّى تَشْكُحَ زَوْجًا
غَيْرَكَ

إِنِّي طَلَقْتُ امْرَأَتِي أَلْفًا، قَالَ أَمَّا
ثَلَاثٌ فَتَحْرِمُ عَلَيْكَ امْرَأَتَكَ وَ
بَقِيَّتُهُنَّ وَذَكَرَ اخْتَذَتْ آيَاتِ اللَّهِ
هَذَا (دارقطنی ص ۳۰، بیہقی ص ۲۳)

حضرت نافع فرماتے ہیں۔

کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے کہ جو اپنی بیوی کو ایک دم تین طلاق دے گا تو بے شک اس کی بیوی اس سے الگ ہو جائے گی اور ایک دم تین طلاق لینے والے نے اپنے رب کی نافرمانی اور سنت کی مخالفت کی

كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ مَنْ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ
ثَلَاثًا فَقَدْ بَانَتْ مِنْهُ امْرَأَتُهُ وَ
عَصَى رَبَّهُ تَعَالَى وَخَالَفَ السُّنَّةَ
(دارقطنی ص ۳۲)

سیدنا حضرت امام حسن بن علی ابی طالب رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔ آپ نے فرمایا جو شخص اپنی بیوی کو تین طلاق دے جہ طہر میں ایک ایک کر کے یا ہر ماہ کے شروع میں ایک ایک کر کے یا اکٹھی تین طلاق دیدے اس کی بیوی حلال نہیں ہوگی جب تک کسی دوسرے خاوند سے نکاح نہ کرے۔

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ أَيُّمَا رَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثَةً
عِنْدَ كُلِّ شَهْرٍ تَطْلِيقًا أَوْ طَلَقَهَا
ثَلَاثًا جَمِيعًا لَمْ يَحِلَّ حَتَّى تَشْكُحَ
زَوْجًا غَيْرَ هَذَا (دارقطنی ص ۳۱)

نیز یکدم تین طلاق دینے سے تین طلاق واقع ہوتی ہیں۔ یہ مسئلہ مندرجہ ذیل کتب حدیث سے بھی واضح و ثابت ہے۔ کنز العمال ج ۵ ص ۱۶۲۔ ابوداؤد ج ۱ ص ۳۴۴ ابن ماجہ کتاب الطلاق (— موطا امام مالک ج ۲ ص ۱۸۰)

دارقطنی ج ۴ ص ۱۲ بیہقی ج ۷ ص ۳۳۲ بیہقی ج ۷ ص ۳۳۲ ، مؤطا امام مالک ج ۲ ص ۲۶ ، دارقطنی ج ۴ ص ۴۵ بیہقی ج ۷ ص ۳۳۵ تفسیر مظہری ج ۱ ص ۳۰۲ ، دارقطنی ج ۴ ص ۱۳ دارقطنی ج ۴ ص ۳۳ بیہقی ج ۷ ص ۳۳۵ ابراؤد ج ۱ ص ۳۴۳ ، تفسیر درمنثور ج ۲ ص ۲۳ دارقطنی ج ۴ ص ۳۱ کنز العمال ج ۵ ص ۱۶۱ ، تفسیر درمنثور ج ۲ ص ۲۳۳ دارقطنی ج ۴ ص ۲۰ مؤطا امام مالک ج ۲ ص ۱۰

الغرض تین طلاق یکدم دی جائیں یا علیحدہ علیحدہ بہ صورت واقع ہو جائیں گی اور اس کی بیوی نکاح سے نکل کر ہمیشہ کے لیے اس پر حرام ہو جائے گی الایہ کہ وہ عورت عدت گزارنے کے بعد کسی دوسرے شخص سے نکاح کرے۔ پھر وہ صحبت کرنے کے بعد طلاق دیدے یا مر جائے تو عورت طلاق یا وفات کی عدت پوری کرنے کے بعد شوہر اول سے نکاح کر سکتی ہے۔ چنانچہ اس مضمون کی احادیث کی شرح میں امام نووی شارح مسلم فرماتے ہیں۔

وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي مَنْ قَالَ
لَا مَرَاتَةَ أَنْتَ طَالِحٌ ثَلَاثًا فَقَالَ
السَّامِعِيُّ وَمَالِكٌ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَ
أَحْمَدُ وَجَمَاهِيرُ الْعُلَمَاءِ مِنَ السَّلَفِ
وَالْخَلَفِ يَقَعُ الثَّلَاثُ وَقَالَ طَائِفٌ
وَبَعْضُ أَهْلِ الظَّاهِرِ لَا يَقَعُ بِذَلِكَ
إِلَّا وَاحِدَةً

اور اختلاف کیا ہے علمائے نے اس شخص کے بارے
میں جو اپنی بیوی سے کہے تجھے تین طلاق ہیں تو امام
شافعی و امام مالک و امام احمد و امام ابو حنیفہ اور
امام احمد اور جمہور علمائے سلف و خلف فرماتے ہیں کہ تین
ہی مانع ہوں گی اور طاؤس اور بعض اہل ظاہر نے
کہا ہے کہ ایک ہی واقع ہوگی۔
(نووی ج ۱ ص ۷۷۷)

علامہ بدر محمود عینی شارح بخاری فرماتے ہیں کہ

اور جمہور علمائے تابعین اور ان کے بعد جو ہوئے ان میں
امام اوزاعی، امام نخعی، امام ثوری، امام ابو حنیفہ اور
ان کے اصحاب، امام مالک اور ان کے اصحاب، امام
شافعی اور ان کے اصحاب، امام احمد اور ان کے اصحاب
امام اسحاق و ابو ثور و ابو عبیدہ اور دوسرے کثیر علمائے کا یہی
مذہب ہے کہ جو شخص اپنی بیوی کو تین طلاق دیدے،
تینوں ہی واقع ہوتی ہیں لیکن وہ گنہگار ہوگا۔ اور جو
اس کی مخالفت کرتے ہیں وہ بہت تھوڑے لوگ جو

وَقَالُوا مَنْ خَالَفَ فِيهِ فَهُوَ شَاذٌ

مُخَالَفٌ لِأَهْلِ السُّنَنِ - یعنی ۲۰ ج ۲۳۳ | اہل سنت کے مخالف ہیں۔

حضرت علامہ قاضی شمس الدین ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

لیکن اس پر سب کا اجماع و اتفاق ہے کہ جس نے اپنی بیوی سے کہا کہ تجھے تین طلاقیں تو بلا اجماع تین ہی واقع ہوں گی۔ (منہجی ج ۱ صفحہ ۱۲)

لَكِنَّهُمْ أَجْمَعُوا عَلَى أَنَّهُ مَنْ قَالَ لِامْرَأَتِهِ أَنْتِ طَالِقٌ ثَلَاثًا يَقَعُ ثَلَاثًا بِإِجْمَاعٍ

حضرت امام ربانی عبد الہاب شعروانی رضی اللہ عنہ مسئلہ طلاق میں بحث فرماتے ہوئے آخر میں بطور نتیجہ فرماتے ہیں۔

وَهَذَا كُلُّهُ يَدُلُّ عَلَى إِجْمَاعِهِمْ عَلَى صِحَّةِ وَقُوعِ الثَّلَاثِ بِالْكَلِمَةِ الْوَاحِدَةِ (كشف الغمہ ص ۱۲)

فقہ حنفی کی مشہور کتاب شامی میں ہے کہ جمہور صحابہ و تابعین اور ان کے بعد آئمہ مسلمین کا مسلک یہ ہے کہ یکدم تین طلاق دینے کی صورت میں تین طلاق ہی واقع ہوں گی۔ اس بناء پر ہم نے کہا کہ اگر بالفرض محکم تین کو ایک طلاق قرار دیدے تو اس کا حکم نافذ نہ ہوگا۔

وَذَهَبَ جَمْعُهُمُ الصَّحَابِيُّ وَالتَّابِعِيُّ وَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنْ أَيْمَةِ الْمُسْلِمِينَ الْحَالِ أَنَّهُ يَقَعُ الثَّلَاثُ وَقَدْ ثَبَتَ التَّفَضُّلُ عَنْ أَكْثَرِهِمْ صَرِيحًا بِإِقْبَاعِ الثَّلَاثِ وَلَوْ يَطْهَرُ لَهُمْ مُخَالَفٌ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ وَمِنْ هَذَا قُلْنَا لَوْ حَكَمَ حَاكِمٌ بِأَنَّهَا وَاحِدَةٌ لَوْ يَنْفُذُ حُكْمُهُ (الخط ۵۷ ج ۲)

علامہ احمد بن محمد الصاوی رحمۃ اللہ علیہ صاحب تفسیر صاوی شریف زیر آیت فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ الْآيَةُ فرماتے ہیں۔

اور معنی آیت کا یہ ہے کہ اگر تین طلاقیں ثابت ہو جائیں خواہ ایک دم ہوں یا الگ الگ تو عورت حلال نہ رہے گی جیسا کہ جب کسی نے اپنی عورت سے کہا کہ تجھے تین طلاقیں ہیں تو تین ہی واقع ہوں گی۔ یہ وہ مسئلہ ہے جس پر سب کا اجماع ہے اور یہ قول کہ ایک دم دی ہوئی تین طلاق سے ایک ہی واقع ہوتی ہے

وَالْمَعْنَى فَإِنْ ثَبَتَ طَلَقُهَا ثَلَاثًا فِي مَرَّةٍ أَوْ مَرَّاتٍ فَلَا تَحِلُّ لَهُ الْإِذَا قَالَ لَهَا أَنْتِ طَالِقٌ ثَلَاثًا أَوِ الْبَسْطَ وَهَذَا هُوَ الْمَجْمَعُ عَلَيْهِ وَآمَّا الْقَوْلُ بِأَنَّ الطَّلَاقَ الثَّلَاثَ فِي مَرَّةٍ وَاحِدَةٍ لَا يَقَعُ إِلَّا طَلَقَةً فَلَمْ

يُكَرِّهَ إِلَّا لِزَيْنٍ تَيْمِيَّةٍ مِّنَ الْحَنَابِلَةِ
وَقَدْ رَدَّ عَلَيْهِ أَثَمَةُ مَذْهَبَهُ
حَتَّى قَالَ الْعُلَمَاءُ أَنَّهُ الضَّالُّ
الْمُضِلُّ وَنَسَبَتْهَا لِلْوَمَامِ أَشْهَبُ
مِنَ أَثَمَةِ الْمَالِكِيَّةِ بَاطِلَةٌ
(صادی علی الجلالین ص ۱۸)

یہ سوائے ابن تیمیہ حنبلی کے اور کسی سے معروف نہیں
ہے اور بیشک ابن تیمیہ کی اس بات کا غود اس کے
مذہب کے اماموں نے رد کیا ہے۔ یہاں تک کہ
علمائے کرام نے فرمایا کہ ابن تیمیہ خود بھی گمراہ اور دوسروں
کو گمراہ کرنے والا ہے اور اس مسئلہ کی نسبت امام اشہب
مالکی کی طرف کرنا باطل ہے۔

یہاں یہ امر قابلِ ذکر ہے کہ تین طلاق یکدم دینا گناہ و ظلم ہے جیسا کہ احادیث میں بیان ہوا اور قرآن مجید نے
بھی تین طلاق یکدم دینے والے کو ظالم قرار دیا ہے۔ چنانچہ فرمایا۔

وَمَنْ يَتَعَدَّ حُرُومَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ
نَفْسَهُ ط (طلاق ۱)

جو اللہ کی حدیں توڑے یعنی ایک دم تین طلاق دیدے
تو بے شک اس نے اپنی جان پر ظلم کیا۔

کیونکہ اس نے طلاق دینے کے سنت طریقہ کی خلاف ورزی کی۔ مگر طلاقیں بہر حال واقع ہو جائیں
گی کیونکہ آیت میں یکدم تین طلاقیں دینے والے کو ظالم قرار دیا گیا مگر قریح طلاق کی نفی نہیں کی گئی یعنی
اگر تین طلاق یکدم دینے سے ایک ہی طلاق واقع ہوتی تو وہ ظالم کیسے قرار پاتا چنانچہ حضرت محمود بن لبید فرماتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک آدمی کے متعلق
خبر دی گئی جس نے اپنی بیوی کو اسٹھی تین طلاقیں دیں
تو آپ غضبناک حالت میں کھڑے ہو گئے اور فرمایا
کیا اللہ کی کتاب سے مذاق کیا جا رہا ہے۔ حالانکہ میں
تمہارے اندر موجود ہوں۔

أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ رَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثَ تَطْلِيقَاتٍ
جَمِيعًا فَقَامَ غَضَبًا ثُمَّ قَالَ أَيْلَعِبُ
يَكْتَابُ اللَّهُ
أَظْهَرَ كُمْ (نسائی باب الطلاق الثلاث المجموع)

علامہ سندھی علیہ الرحمہ نے اس حدیث کی شرح میں فرمایا۔

اور جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ یکدم تین طلاق دی
جائیں تو تین واقع ہو جائیں گی۔ (حاشیہ نسائی شریف ص ۱۴۲)

وَالْجَمْعُ هُوَ عَلَى أَنَّهُ إِذَا جُمِعَ بَيْنَ
الثَّلَاثِ يَفْعَلُ الثَّلَاثُ

اس حدیث سے واضح ہوا کہ یکدم تین طلاق دی جائیں تو واقع ہو جائیں گی۔ اگر واقع نہ ہوں تو پھر
حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ناراض نہ ہوتے اور یہ نہ فرماتے کہ میرے ہوتے قرآن کے حکم (کہ ہر ٹکڑے میں ایک
طلاق دی جائے) کی مخالفت کیوں کی گئی؟ بلکہ یہ فرماتے کہ تم نے یکدم تین طلاق دیدی ہیں تو کوئی حرج
نہیں یکدم تین طلاق تو ایک ہی قرار پاتی ہے۔ جاؤ ہر جس کو لو لیں نبی کریم علیہ السلام نے تین کو ایک نہیں

قرار دیا۔ الغرض تین طلاق یکدم دی جائیں یا متفرق دی جائیں۔ جمہور امت کا مسلک یہ ہے کہ تین ہی واقع ہوں گی۔

کلمہ احد سے تین طلاق دینا حرام ہے مگر واقع ہو جاتی ہیں | ۷۔ یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ بلا وجہ انقض یعنی انتہائی ناپسندیدہ اور مکروہ ہے اور علامہ ابن قیم کو بھی اعتراف ہے کہ باوجود مکروہ ہونے کے واقع ہو جاتی ہے۔ اسی طرح (خلع) نفاق اور جنت سے محرومی کا سبب ہونے کے باوجود ہو جاتا ہے اور نیکار منکر اور زور یعنی ناپسندیدہ اور گناہ کی بات ہونے کے باوجود عمل میں آ جاتا ہے اور کفارہ ادا کیے بغیر بڑی کوتاہی لگانا حرام ہو جاتا ہے۔ جس سے علامہ ابن قیم اور ان کے متبعین کو بھی انکار نہیں، تو کیا وجہ ہے کہ طلاق کی وہ اقسام جن کو فقہی اصطلاح میں بدعت یا حرام کہہ دیا گیا ہے علامہ ابن قیم اور ان کے متبعین کے نزدیک وہ کیوں واقع نہیں ہوتیں؟ جب بلا وجہ طلاق، خلع اور نیکار جن کی برائی نص قرآن و حدیث میں وارد ہے واقع ہو جاتے ہیں تو طلاق کی وہ اقسام جن کو کسی نص میں بدعت یا حرام نہیں کہا گیا بلکہ عند اللہ وعند الرسول اُن کی بُرائی کو ظاہر کرنے کے لیے علمائے بطور خود بدعت اور حرام وغیرہ کے الفاظ استعمال کیے ہیں کیوں واقع نہیں ہوں گی۔

۸۔ کچھ لوگ یہ مغالطہ دیتے ہیں یکدم تین طلاق دینا یا غیر سنون طریقہ سے طلاق دینے کو ائمہ کرام نے مکروہ حرام بدعت اور اس طرح طلاق دینے والے کو ظالم اور گنہگار قرار دیا ہے لہذا جب یہ فعل حرام و ناجائز ہے تو طلاق کیسے واقع ہوگی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن و حدیث میں مذکورہ بالا غیر سنون طریقہ سے طلاق دینے کو بدعت و حرام نہیں قرار دیا۔ قرآن نے ایسے شخص کو صرف ظالم قرار دیا ہے۔ لیکن ائمہ کرام اس امر پر متفق ہیں کہ مذکورہ بالا طریقہ سے طلاق دینا حرام و بدعت ہے مگر اس کے ساتھ وقوع طلاق پر بھی سب کا اتفاق ہے۔ چنانچہ فقہ حنفی کی مشہور کتاب ہدایہ میں ہے کہ

وَطَلَقُ الْبِدْعَةِ أَنْ يُطْلَقَهَا ثَلَاثًا بِكَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ أَوْ ثَلَاثًا فِي طَهْرٍ وَاحِدٍ فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ وَقَعَ الطَّلَاقُ وَكَانَ عَاصِيًا .

”ہدایہ“ کی شرح ”عنایہ“ میں ہے۔

وَطَلَقُ الْبِدْعَةِ أَنْ يُطْلَقَهَا ثَلَاثًا بِكَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ أَوْ ثَلَاثًا فِي طَهْرٍ وَاحِدٍ وَهُوَ حَرَامٌ عِنْدَنَا لِأَنَّكَ إِذَا فَعَلَ وَقَعَ الطَّلَاقُ وَبَانَ مِنْهُ وَحُرِّمَتْ حُرْمَةً غَلِيظَةً وَكَانَ عَاصِيًا

علامہ ابوبکر العری الماکلی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں :-

قَالَ عَلَمَاءُ نَا الطَّلَاقُ فِي الْخِيَضِ وَإِنْ كَانَ حَرَامًا فَإِنَّهُ يُلْزَمُ إِذَا دَقَّعَ وَإِنْ كَانَ الطَّلَاقُ ثَلَاثًا وَقَعَ وَلَوْ يَوْمَ مَرِّ بِالرَّجْعَةِ وَيَكُونُ إِشْمَاعًا عِنْدَ اللَّهِ (عارضۃ الاسودى ج ۵/ ص ۱۲۷)

علامہ ابوالولید الباجی الماکلی رحمہ اللہ لکھتے ہیں -

”لَا يَحِلُّ أَنْ يُوقَعَ أَكْثَرُ مِنْ طَلْعَةٍ وَاحِدَةٍ فَمَنْ أَوْقَعَ طَلْعَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا فَقَدْ طَلَّقَ بِغَيْرِ السُّنَّةِ“ ————— ”فَمَنْ أَوْقَعَ الطَّلَاقَ الثَّلَاثَ بِلَفْظَةٍ وَاحِدَةٍ لَزِمَهُ مَا أَوْقَعَهُ مِنَ الثَّلَاثِ“ (المنقى للباہی ج ۳، ص ۳)

علامہ نودی شافعی رحمہ اللہ لکھتے ہیں -

”أَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ عَلَى تَحْرِيمِ طَلَاقِ الْحَائِضِ الْحَائِلِ بِغَيْرِ رَضَاهَا فَلَوْ طَلَّقَهَا أَشْرَ وَوَقَعَ طَلَاقُهَا“ (شرح مسلم ج ۱، ص ۴۷۵)

علامہ ابن الجوزی الحنبلی رحمہ اللہ لکھتے ہیں -

”وَالطَّلَاقُ الْبِدْعِيُّ أَنْ يَقَعَ فِي حَالِ الْخِيَضِ أَوْ فِي طَهْرٍ قَدْ جَامَعَهَا فِيهِ فَهِيَ وَاقِعٌ وَصَاحِبُهُ أَشْرٌ وَإِنْ جَمَعَ الطَّلَاقَ الثَّلَاثَ فِي طَهْرٍ وَاحِدٍ فَلَمْ يَنْصُرُوا مِنْ مَذْهَبِنَا أَنَّكَ بِذَلِكَ“ (زاد المير ج ۸، ص ۲۲۸)

علامہ ابن رجب حنبلی رحمہ اللہ امام احمد رحمہ اللہ سے طلاق حرام کا حکم نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں -

”قَالَ الْأِمَامُ أَحْمَدُ فِي رِوَايَةٍ أَبِي الْحَارِثِ وَسَمِعَ عَنِّي قَالَ لَا يَقَعُ الطَّلَاقُ الْمَحْدَرُ وَلَا تَنْدُ يُخَالِفُ مَا أُمِرَ بِهِ فَقَالَ هَذَا قَوْلُ سُوءٍ دَرَسِي“ (جامع العلوم والحکم ج ۱، ص ۱۰۰)

حنفی مالکی شافعی حنبلی ائمہ کے ان حوالہ جات کا خلاصہ یہ ہے کہ طلاق بدعی مع اپنی تمام اقسام کے خلاف سنت، حرام اور بدعی ہونے کے باوجود واقع ہو جاتی ہے۔ البتہ اس قسم کی طلاق دینے والا گنہگار ہو جاتا ہے بلکہ علامہ نودی نے تو طلاق بدعی کے وقوع پر اجماع کا لفظ استعمال کیا ہے اور یہی بات حق ہے اسی لیے علامہ خطابی رحمہ اللہ اور علامہ ابن عبد البر رحمہ اللہ نے اس کی مخالفت کو خوار جیوں اور رافضیوں اور اہل بدعت و ضلال کا قول قرار دیا ہے، چنانچہ حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں -

”وَحَكَاهُ الْخَطَائِبِيُّ عَنِ الْحَرَاوِجِ وَالرَّوَافِضِ وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ لَا يُخَالِفُ فِي ذَلِكَ إِلَّا أَهْلُ الْبِدْعِ وَالضَّلَالِ (فتح الباری ج ۹، ص ۳۰۷)

واضح ہوا کہ ائمہ کرام نے طلاق دینے کے جس طریقہ کو حرام و بدعت قرار دیا ہے وہ بھی اس امر پر متفق ہیں کہ اس طریقہ سے دی گئی طلاق واقع ہو جائے گی۔ ناختم

یکدم ایک مجلس میں تین طلاق کو ایک طلاق قرار دینے والوں کے استدلال کا مختصر جواب

ابن تیمیہ اور ابن عزم اور ان کے متبع اور ہمارے زمانہ کے غیر مقلد و باہمی حضرات یکدم دی گئیں تین طلاقوں کو ایک قرار دیتے ہیں اور اثر رکازہ و اثر طاؤس عن ابن عباس سے دلیل لاتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ عہد نبوی اور عہد ابوبکر اور دو سال زمانہ خلافت عمر تک تین طلاق ایک قرار دی جاتی تھی۔ (مسلم کتاب الطلاق ج ۱ ص ۴۴) لیکن اس کے متعدد مغفول جواب ہیں۔ اول یہ کہ یہ حضرت ابن عباس کی روایت ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد (یعنی قولی حدیث) نہیں ہے۔ دوم یہ کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم خلفائے راشدین اور حلیل القدر صحابہ (جن میں حضرت ابن عباس بھی شامل ہیں) سے صحیح روایات میں یکدم دی گئی تین طلاقوں کو تین ہی قرار دیا گیا ہے۔ سوم یہ کہ جب راوی حدیث کا عمل خود اپنی روایت کے خلاف ہو تو اس سے یہی واضح ہوتا ہے کہ اس راوی کے علم میں وہ حدیث منسوخ ہے۔ ورنہ اس کے خلاف کیسے عمل کرتا۔ چنانچہ حضرت علامہ بدر محمود عینی شارح بخاری و امام طحاوی نے تصریح فرمائی۔ قد زوی احادیث عن ابن عباس تشہد بانفساخ (یعنی ج ۲۰ ص ۲۳۳) یعنی حضرت ابن عباس سے جو روایتیں مروی ہیں (جن میں یکدم تین طلاق کو تین ہی قرار دیا گیا ہے) وہ اس روایت کے منسوخ ہونے کی شہادت دیتی ہیں۔

نیز جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں یہ واضح کر دیا اور فیصلہ دیدیا کہ یکدم دی گئی تین طلاقیں تین ہی قرار پائیں گی اور ان کی اس وضاحت پر کسی ایک صحابی کا انکار نہ کرنا اور تمام صحابہ کا اس کو قبول کرنا اور اس پر عمل کرنا اس امر کی بہت بڑی دلیل ہے کہ وہ حدیث (جس میں تین طلاق کو ایک طلاق قرار دیا گیا ہے) منسوخ ہے اور یہ بھی واضح ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ محض اپنی ذاتی رائے سے حدیث رسول کو منسوخ نہیں کر سکتے اور اگر بالفرض وہ الحال وہ ایسا کرتے تو صحابہ کرام ان کے عمل پر یقیناً اعتراض کرنے اور ضرور بالضرور آواز اٹھاتے۔ لیکن جب حضرت عمر نے اس مسئلہ کو پیش کیا تو کسی صحابی کے انکار نہ کرنے سے (یہ مسئلہ کہ یکدم تین طلاقیں دیدینے سے تین ہی واقع ہونگیں) صحابہ کرام کا اجماعی مسئلہ ہو گیا (شارح مسلم) امام نووی و علامہ عینی نے بھی بڑی تفصیل کے ساتھ

یہی بیان کیا ہے۔ دیکھئے عینی ج ۲ ص ۲۳۳، نووی علی سلم ج ۱ ص ۴۷۷۔

غیر مدخولہ کو اگر تین طلاقیں علیحدہ علیحدہ کر کے دی جائیں تو ایک ہی واقع ہوگی

چہارم یہ کہ علما کی ایک جماعت نے روایت ابن عباس کا یہ جواب دیا ہے کہ اگر اس کو فسخ نہ مانا جائے تو اس روایت کا تعلق غیر مدخولہ سے ہے۔ چنانچہ اس کی تائید و توثیق حدیث ابوداؤد سے ہوتی ہے حضرت ابوالصبا نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے پوچھا۔ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کو اس کے پاس جانے سے پہلے تین طلاق دیتا تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوجبر اور حضرت عمر کی خلافت کے شروع زمانہ میں ان تین طلاق کو ایک ہی طلاق قرار دیتے تھے؟

حضرت ابن عباس نے فرمایا۔ ہاں! جب کوئی شخص اپنی بیوی کو اس کے پاس جانے سے پہلے تین طلاق دے دیتا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں اور ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما کی خلافت کے شروع زمانہ میں ان تین طلاق کو ایک ہی طلاق قرار دیتے تھے۔

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ بَلَى كَانَ الرَّجُلُ إِذَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثًا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا جَعَلُوهَا وَاحِدَةً عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَصَدْرًا مِنْ إِمَارَةِ عُمَرَ (ابوداؤد شریف ص ۲۴۷)

حدیث ابوداؤد سے واضح ہوا کہ جب غیر مدخولہ بیوی کو اگر اس طرح تین طلاق دی جائیں۔ تجھے طلاق، تجھے طلاق، تجھے طلاق ہے۔ تو ایک طلاق واقع ہوگی کیونکہ طلاق اول کا جملہ ادا کرتے ہی عورت نکاح سے نکل گئی اور دوسری و تیسری طلاق لغو ہو گئیں کیونکہ محل ہی باقی نہ رہا۔ چنانچہ علامہ عینی علیہ الرحمۃ نے فرمایا۔

علماء کی ایک جماعت نے حدیث ابن عباس جو بیان ہو چکی ہے کا یہ جواب دیا ہے کہ وہ غیر مدخولہ عورت کے بارے میں ہے۔

فَأَجَابَ قَوْمٌ عَنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ فِي غَيْرِ الْمَدْخُولِ بِهَا (عمدة القاری شرح بخاری ص ۲۳۳)

اور اس صورت میں بغیر حلالہ کے دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے کیونکہ پہلی طلاق بائن طلاق ہے۔

اگر غیر مدخولہ کو کلمہ واحد کے ساتھ تین طلاق دی جائیں تو تین طلاقیں واقع ہونگی

البتہ اگر غیر مدخولہ کو بول طلاق دی جائے کہ تجھے تین طلاق تو تین ہی واقع ہوں گی کیونکہ تینوں کے لیے

محل (نکاح) موجود ہے لہذا تینوں طلاقیں واقع ہو جائیں گی اور اس صحت میں غیر مدخلہ سے بغیر حلالہ کے نکاح نہیں ہو سکتا۔

۲- دوسری دلیل یہ دی جاتی ہے کہ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ رکانہ نے اپنی بیوی کو تین طلاق دیدیں تو نبی علیہ السلام نے اسے ایک طلاق قرار دی (ابوداؤد و بیہقی) اس روایت سے واضح ہوا کہ یکدم دی گئی تین طلاقیں ایک قرار پائے گی۔ لیکن اس استدلال کا جواب یہ ہے کہ اثر رکانہ مضطرب ہے کسی میں ثلاثاً اور کسی میں طَلَّقَهَا اَلْبَتَّةَ کے الفاظ مروی ہیں۔ شارح مسلم امام نووی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جس روایت میں تین طلاق مروی ہے وہ ضعیف ہے، جملہ لوگوں سے مروی ہے۔ اور صحیح روایت وہ ہے جس میں بتہ کا لفظ مروی ہے۔ یعنی رکانہ نے اپنی بیوی کو طلاق بتہ دی تھی اور بتہ کا لفظ مختل ہے ایک کے لیے بھی ہے اور تین کے لیے بھی۔ طلاق دینے والا بتہ کے لفظ سے جو نیت کرے گا وہی واقع ہوگی امام نووی علیہ الرحمہ کے الفاظ یہ ہیں۔

فَرَوَاتُهُ ضَعِيفَةٌ عَنْ تَرَمٍّ مَجْهُولَيْنِ وَإِنَّمَا الصَّحِيحُ مَا قَدَّمَ مَنَا أَنَّهُ طَلَّقَهَا اَلْبَتَّةَ وَلَفْظُ اَلْبَتَّةِ مُحْتَمِلٌ لِلْوَاحِدِ وَلِلثَلَاثِ (نووی علی مسلم ۱ ص ۴۷۰) نیز امام ابوداؤد فرماتے ہیں۔

قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَحَدَّثَنَا سَافِعُ بْنُ جَعْفَرٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ بَنِي يَزِيدَ بْنِ رُكَانَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رُكَانَةَ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ فَدَرَدَ هَا اِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَحُّ لِأَنَّ وَلَدَ الرَّجُلِ وَاهْلَكَ أَعْلَمُ بِهِ أَنَّ رُكَانَةَ إِنَّمَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ اَلْبَتَّةَ فَجَعَلَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاحِدَةً.

(ابوداؤد شریف ص ۳۴۳)

اور حدیث نافع بن عجمیر اور عبد اللہ بن علی بن یزید بن رکانہ ہمارے انہوں نے اپنے باپ اور اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ رکانہ نے اپنی بیوی کو طلاق دی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی بیوی کو ان کی طرف لوٹا دیا۔ سب سے زیادہ صحیح ہے کیونکہ طلاق دینے والے شخص کا بیٹا اور اس کے گھر والے اس کو سب سے زیادہ جانتے والے تھے (تو ان کی یہ روایت ہے کہ) سوائے اس کے اور کوئی بات نہیں کہ بلاشبہ رکانہ نے اپنی بیوی کو طلاق بتہ دی تھی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم

نے اس کو ایک طلاق قرار دیا (اور واپس لوٹا دیا)

دیکھئے امام ابوداؤد نے اس روایت کو ترجیح دی جس میں یہ ہے کہ رکانہ نے اپنی بیوی کو طلاق بتہ دی تھی۔ لہذا مہرج رداً سے استدلال درست نہیں ہے۔ — نیز امام ترمذی و ابن ماجہ واری

نے بتہ کے متعلق حزن ان قائم کیا ہے کہ **بَابُ مَا جَاءَ فِي الرَّجُلِ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ الْبَتَّةَ**۔ باب اس شخص کے بارے میں جو اپنی بیوی کو طلاق بتہ دے اور یہی حدیث روایت کی ہے۔

عبد اللہ بن یزید بن رکان نے اپنے باپ، اپنے دادا کے روایت فرماتے ہیں انہوں نے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ میں نے اپنی بیوی کو طلاق بتہ دی ہے۔ آپ نے فرمایا، تو نے اس سے کیا ارادہ کیا تھا؟ میں نے عرض کی ایک طلاق! فرمایا خدا کی قسم! میں نے عرض کی خدا کی قسم! آپ نے فرمایا۔ پس وہی ہے جو تو نے ارادہ کیا۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ رَكَانَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي طَلَقْتُ امْرَأَتِي الْبَتَّةَ فَقَالَ مَا أَرَدْتُ بِهَا قُلْتُ وَاحِدَةً قَالَ وَاللَّهِ قُلْتُ قَالَ فَهَوَ مَا أَرَدْتُ (ترمذی)

ان صحیح روایتوں سے واضح ہو گیا کہ رکان نے اپنی بیوی کو طلاق بتہ دی تھی اور نبی علیہ السلام نے ان سے حلف لیا تو انہوں نے قسم کھا کر کہا کہ لفظ بتہ سے ان کی مراد ایک طلاق تھی۔ اسی بنا پر نبی علیہ السلام نے فرمایا تو نے جو ارادہ کیا وہی واقع ہوگی یعنی ایک طلاق۔ چنانچہ شارح مسلم امام نووی علیہ الرحمہ طلاق بتہ کے متعلق لکھتے ہیں۔

پس یہ دلیل ہے اس پر کہ اگر رکان نے تین طلاق کا ارادہ نہایت کی ہوتی تو تین ہی واقع ہوتیں۔ اگر یہ بات نہ ہوتی تو حضور کا اس سے اس کی مراد پر حلف لینے کا کوئی معنی نہیں رہتا۔

فَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ كَوَادَادَ الثَّلَاثِ لَوْ قَعْنُ وَإِلَّا فَلَمْ يَكُنْ لِحَلْفِهِ مَعْنَى (نووی علی مسلم ج ۱ ص ۴۷)

انفرض اس توضیح سے مسئلہ واضح ہو گیا کہ وہ روایت جس میں یہ ہے کہ رکان نے تین طلاق دی تھیں ضعیف اور مجہول لوگوں سے مروی ہے اور صحیح روایت وہ ہے جس میں یہ ہے کہ رکان نے اپنی بیوی کو طلاق بتہ دی تھی اور طلاق بتہ میں ایک اور تین دونوں کا احتمال ہے۔ نبی علیہ السلام نے حلف دے کر رکان سے اس امر کی وضاحت کروالی کہ اس نے بتہ سے ایک طلاق کی نیت کی تھی یا تین کی تو رکان نے حلفیہ بیان دیا کہ اس نے ایک طلاق کی نیت کی تھی اس بنا پر نبی علیہ السلام نے رکان کی حلفیہ وضاحت کو تسلیم کر کے ایک طلاق قرار دیدی۔

واضح ہو کہ امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک لفظ بتہ سے اگر ایک یا دو طلاق کی نیت کی جائے تو

طلاق بائن واقع ہوتی ہے اور اس صورت میں دوبارہ نکاح ہو سکتا ہے اور اگر تین طلاق کی نیت کرے گا تو تین ہی واقع ہوں گی اور اس صورت میں بغیر حلالہ کے شوہر اول سے نکاح نہیں ہو سکتا۔

بَابُ إِذَا شَهِدَ شَاهِدٌ أَوْ

بَابُ جَبَّ ابْنٌ يَكُونُ گواہ کسی معاملے

میں گواہی دیں۔ گواہ کہیں ہمیں معلوم نہیں تو فیصلہ ان کے قول پر کیا جائیگا جنہوں نے گواہی

دی ہے

شَهِدَ شَيْئًا فَقَالَ أَخَذُونَا مَا عَلَيْنَا ذَلِكَ يُحْكَمُ بِقَوْلِ مَنْ

شَهِدَ (بخاری)

یعنی گواہوں نے کسی معاملہ کی گواہی دی اور اس کے مقابل دوسرے گواہ یہ کہیں کہ ہمیں معلوم نہیں یعنی جن گواہوں نے جس بات کا اثبات کیا ہے۔ دوسرے گواہ اس کی نفی کریں تو شہادت دینے والوں کے قول پر فیصلہ کیا جائیگا کیونکہ اثبات کو نفی پر ترجیح ہوتی ہے اور مثبت نافی سے اولیٰ و اقدم ہوتا ہے امام کرخی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ اثبات اولیٰ ہے نفی سے کیونکہ مثبت اپنی خبر میں حقیقت پر اعتماد کرتا ہے تو یہ زیادہ قریب ہے صدق سے بہ نسبت نافی کے جس کی بنیاد ظاہر پر ہوتی ہے۔ اسی لیے کہا گیا ہے کہ شہادت کسی امر کے اثبات کے لیے ہوتی ہے نفی کے لیے نہیں۔ اور اس لیے بھی کہ مثبت (یعنی کسی امر کے ہونے کی خبر دینا) ایک ایسے امر کو ثابت کرنا ہے جو پہلے نہیں تھا تو مثبت تائیس کا فائدہ دینگا اور نافی ابراؤل کو باقی رکھنا ہے تو یہ تائید کا فائدہ دے گا اور تائیس کو تائید پر ترجیح ہوتی ہے اور حضرت عیسیٰ بن ابان علیہ الرحمۃ نے فرمایا۔ مثبت و نافی دونوں باہم متعارض ہوتے ہیں۔ لہذا ایک کو دوسرے پر کسی دلیل سے ترجیح دی جائے گی۔ علامہ عینی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ اس اختلاف کی بنا پر اگر اختلاف نے ایک ضابطہ بیان کیا ہے کہ جس کی بنا پر ایک کو دوسرے پر ترجیح دی جائے اور وہ یہ ہے کہ نفی دلیل سے معلوم ہوگی یعنی نفی دلیل پر مبنی ہوگی ۲۔ یا نفی دلیل سے معلوم نہ ہوگی بلکہ دلیل کی بجائے استصحاب پر مبنی ہوگی۔ ۳۔ یا نفی میں دونوں کا احتمال ہوگا۔

صورت اول (یعنی نفی دلیل پر مبنی ہو) تو یہ قوت میں اثبات کے مساوی ہو جائے گی اور نفی اثبات میں قوت کی برابری کی بنا پر متعارض واقع ہوگا لہذا کسی ایک کے لیے ترجیح کی وجہ تلاش کی جائے گی اور راجح پر عمل کیا جائیگا۔

صورت ثانی یعنی نفی دلیل پر مبنی نہ ہو اور اثبات دلیل پر مبنی ہو تو اس صورت میں نفی اور اثبات میں تعارض نہیں واقع ہوگا لہذا اثبات پر عمل کیا جائیگا۔

صورتِ ثلث یعنی نفی میں دونوں کا احتمال ہو دلیل کا بھی اور استصحاب کا بھی۔ تو اگر نفی دلیل پر مبنی ہو تو پھر اثبات اور نفی میں تعارض کی بنا پر کسی ایک کے لیے ترجیح کی وجہ معلوم کر کے راجع پر عمل کیا جائیگا اور اگر نفی دلیل پر مبنی نہ ہو بلکہ استصحاب پر مبنی ہو تو اب اثبات اور نفی میں تعارض نہ ہوگا لہذا اثبات کو ترجیح دی جائے گی۔

حمیدی نے فرمایا کہ یہ ایسا ہے جیسے بلال رضی اللہ عنہ نے خبر دی تھی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں نماز پڑھی ہے۔

اور فضل رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا کہ آپ نے نماز (کعبہ کے اندر) نہیں پڑھی ہے تو تمام لوگوں نے بلال رضی اللہ عنہ کی گواہی کو تسلیم کر لیا۔

قَالَ الْحَمِيدِيُّ هَذَا كَمَا أَخْبَرَ بِلَالٌ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي الْكَعْبَةِ

وَقَالَ الْفَضْلُ لَمْ يُصَلِّ فَآخَذَ النَّاسُ بِشَهَادَةِ بِلَالٍ

(بخاری)

۱۔ اس مسئلہ کا تعلق صورتِ ثانی سے ہے یعنی نقلی دلیل پر مبنی نہیں ہے بلکہ ظاہر حال (استصحاب) پر مبنی ہے۔ اثبات اور نفی میں تعارض نہیں ہے اس لیے اثبات پر عمل ہوگا۔ اس لیے روایتِ بلال کو فضل بن عباس کی روایت پر ترجیح دی گئی۔

۲۔ علامہ مینی فرماتے ہیں کہ اگر یہ سوال ہو کہ عنوان اور روایتِ حمیدی مطابقت کی صورت کیا ہوگی کیونکہ عنوان تو یہ ہے کہ دوسرے گواہ یہ کہیں کہ ہمیں معلوم نہیں اور روایتِ حمیدی میں تو نفی ہے یعنی فضل بن عباس کا بیان یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے کعبہ میں نماز نہیں پڑھی تو یہ توانائی کی صورت ہوئی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ فضل کے بیان کا معنی یہ ہے کہ انہیں حضور علیہ السلام کے نماز پڑھنے کا علم نہیں ہوا۔ وہ دُعا وغیرہ میں مشغول رہے ہوں اور حضور کو نماز پڑھتے ہوئے نہ دیکھ سکے تو انہوں نے اپنے گمان کی بنا پر نفی کر دی۔

اسی طرح اگر دو گواہوں نے اس کی گواہی دی کہ فلاں شخص کے فلاں پر ایک ہزار درہم ہیں اور دوسرے دو گواہوں نے گواہی دی کہ ڈیڑھ ہزار درہم ہیں تو فیصلہ زیادہ کی گواہی دینے والوں کے قول کے مطابق ہوگا

كَذَلِكَ إِنْ شَهِدَ شَاهِدَانِ أَنَّ لِفُلَانٍ عَلَى فُلَانٍ أَلْفَ دِرْهَمٍ وَشَهِدَ آخَرَانِ بِأَلْفٍ وَخَمْسِمِائَةٍ يُفْضَلُ بِالْأَزْيَادَةِ

(بخاری)

یعنی فیصلہ پندرہ سو پر کیا جائے گا۔ کیونکہ دو گواہ زیادتی کو ثابت کر رہے ہیں۔ دوسرے دو گواہوں کو اس کا علم نہ ہونا اس کے معارض نہیں ہو سکتا۔ تمام گواہ ایک ہزار پر متفق ہیں۔ تو جو زیادتی کو بیان کر رہے ہیں ان کی خبر پر فیصلہ کیا جائیگا کیونکہ نصابِ شہادت موجود ہے (یعنی ۱۳۰ ص ۱۹۹)

۲۴۶۴۔ عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ نے ابوالباب بن عزہ کی لڑکی سے شادی کی تھی۔ پھر اچانک ایک خاتون آئیں۔ کہنے لگیں کہ عقبہ کو بھی میں نے دودھ پلایا ہے اور اسے بھی جس سے اس نے شادی کی ہے۔ عقبہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھے معلوم نہیں کہ آپ نے دودھ پلایا ہے اور آپ نے مجھے پہلے اس سلسلے میں کچھ بتایا بھی نہیں تھا۔ پھر انہوں نے آل ابوالباب کے یہاں آدمی بھیجا کہ ان سے اس کے متعلق پوچھے دیکھا واقعی مذکورہ خاتون نے ان کی بیوی کو دودھ پلایا ہے؟ انہوں نے بھی یہی جواب دیا کہ ہمیں معلوم نہیں کہ انہوں نے دودھ پلایا ہے۔ عقبہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے مسئلہ پوچھا۔

حضور علیہ السلام نے فرمایا۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے جب کہ کہا گیا ہے کہ اس خاتون نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے اس لئے تم دونوں رضاعی بھائی بہن ہو چناںچہ آپ نے دونوں میں جدائی کرادی اور ان کا

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ فَقَالَ قَهَا وَنَكَحَتْ
زَوْجًا غَيْرَهُ

(بخاری)

نکاح دوسرے شخص سے کر دیا۔

فوائد و مسائل | اس حدیث میں نہ حکم کا ذکر ہے نہ شہادت کا۔ اس لیے عنوان سے اس حدیث کی مطابقت ظاہر نہیں ہے۔ علامہ کرمانی علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ نبی علیہ السلام کا کیف و قد قیل فرما کر دونوں میں درج و تقویٰ کے طور پر جدائی کر دینا مثل حکم کے ہے اور اس عورت (مضعہ) کا دودھ پلانے کی خبر دینا شہادت کی مثل ہے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں۔ عنوان سے مطابقت کی وجہ یہ بیان کی جائے کہ عقبہ نے دودھ پلانے سے اپنی لاعلمی ظاہر کی تو زیادہ اقرب ہے۔ لَکَانَ أَقْرَبَ وَ أَوْ جَدَّ لِأَنَّ فِيهِ نَفْيَ الْعِلْمِ وَ هُوَ يُطَابِقُ التَّرْجُمَةَ

ثبوت رضاعت کیلئے ضرورتوں کی گواہی معتبر نہیں ہے | واضح ہو کہ ثبوت رضاعت کے لیے عورتوں کی گواہی معتبر نہیں۔ اس کے ثبوت کے لیے (نصاب شہادت) دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت ضروری ہے۔

۱۔ کیونکہ اصل باب شہادت میں یہی ہے کہ دو مرد گواہ ہوں یا ایک مرد اور دو عورتیں جیسا کہ قرآن مجید میں ارشاد ہوا اور قرآن کے بیان کردہ نصاب کا ترک جائز نہیں ہے اور ثبوت رضاعت کے لیے ایک عورت کی شہادت کو قبول کرنے کے لیے کوئی نص قطعی نہیں ہے۔ امیر المؤمنین عمر فاروق، سیدنا علی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کا بھی یہی مذہب ہے ۲۔ حافظ علیہ الرحمہ نے فتح الباری میں فرمایا کہ جمہور کا یہی

مذہب ہے کہ ثبوت رضاعت کے لیے مرضعہ کا بیان کافی نہیں ہے۔ **لَا تَهَا شَهَادَةُ عَلَيِّ فَعِيلٍ**
نَفْسِيهَا۔ اور حضرت علی اور ابن عباس صرف مرضعہ کے بیان پر جدائی کا حکم نہیں دیتے تھے اور حضرت عمر
 نے فرمایا کہ اگر مرضعہ کے بیان پر جدائی کا حکم دیدیا جائے تو پھر نو اس اٹھ جائیگا اور جو عورت بھی چاہے
 گی دودھ پلانے کی شہادت دے کر میاں بہری میں جدائی کرادیگی (خلاصہ فتح الباری ج ۵ ص ۱۹۸)
 ۳۔ نیز حدیث عقبہ سے بھی یہ ثابت نہیں ہونا کہ ثبوت رضاعت کے لیے ایک عورت کی گواہی کافی ہے۔
 کیونکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کے بیان پر دونوں میں جو تفریق فرمائی وہ درج تفویٰ اور
 احتیاط پر مبنی ہے۔ چنانچہ نبی علیہ السلام کے ارشاد کا انداز ذکر آپ نے فرمایا **كَيفَ وَقَدْ قِيلَ** اس امر
 کی دافع دلیل ہے۔ علامہ کرمانی علیہ الرحمہ نے حدیث ہذا کی شرح میں فرمایا۔ **أَهْدَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ**
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ (كَيفَ) تَوَرَّعًا وَتَكْوُّفًا (کرمانی ج ۱۱ ص ۱۶۳) علامہ طیبی علیہ الرحمہ نے
 بھی یہی فرمایا کہ اکثر علماء کے نزدیک نبی علیہ السلام کا ایک عورت کے بیان کی بنیاد پر دونوں میں جدائی
 فرما دینا بطور احتیاط و تفویٰ کے تھا یعنی جب یہ عورت کہہ رہی ہے کہ اس نے تم دونوں کو دودھ پلایا
 ہے تو احتیاط و تفویٰ یہی ہے کہ تم دونوں بطور میاں بیوی نہ رہو اور دلیل اس کی یہ ہے کہ حضرت عثمان
 اور حضرت ابن عباس و زہری اور حسن سے منقول ہے حضرت عقبہ نے ام تکلی بنت ابیاب سے نکاح کر لیا
 تو ایک کال عورت آئی اور اس نے بیان کیا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ عقبہ کہتے ہیں۔ میں نے
 نبی علیہ السلام سے مسئلہ پوچھا۔ **فَأَعْرَضَ عَنْهَا** تو نبی علیہ السلام نے اعراض فرمایا۔
 تو اگر صرف قول مرضعہ سے رضاعت ثابت ہو جاتی، حضور اعراض نہ فرماتے — پھر جب حضرت
 عقبہ نے دوبارہ اس معاملہ کا ذکر کیا تو حضور علیہ السلام نے فرمایا **كَيفَ وَقَدْ رَعِمْتَ** اور وار قطنی کی
 روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ حضور نے فرمایا۔ **لَا خَيْرَ لَكَ** یہ انداز جواب اس بات کا واضح ثبوت ہے کہ حضور
 نے جدائی کا حکم بطور احتیاط دیا تھا۔ کذا فی فتح الباری ج ۵ ص ۱۹۸۔ علامہ زبلی علیہ الرحمہ نے تبیین الحقائق
 کتاب الرضاع میں فرمایا کہ ایک روایت میں یہ ہے کہ حضرت عقبہ نے دوبار حضور سے اس مسئلہ کو پوچھا
 تو آپ نے دوبار اعراض فرمایا تو اگر صرف قول مرضعہ سے رضاعت ثابت ہو جاتی تو آپ دوبار اعراض
 نہ فرمانے۔ تکرار سوال سے حضور نے محسوس کیا عقبہ اس عورت کے بیان سے متاثر نظر آتے ہیں تو آپ
 نے احتیاطاً جدائی کا حکم دیدیا لہذا حدیث عقبہ احناف کے موقف کے خلاف نہیں بلکہ موافق ہے۔ کیونکہ احناف
 بھی یہی کہتے ہیں کہ اگرچہ ایک عورت کی شہادت سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی لیکن اگر کسی شخص کے دل
 میں یہ بات پیدا ہو جائے کہ جو عورت دودھ پلانے کا دعویٰ کر رہی ہے شاید سچ ہی کہتی ہو تو ایسی صورت

میں بطور احتیاط جدا ہونا اولیٰ ہے۔ نیز ایک روایت کا مضمون یہ ہے کہ اس کالی عورت نے ہم سے کھانا مانگا۔ ہم نے انکار کر دیا تو وہ آئی اور اس نے یہ بیان دیا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ معلوم ہوا کہ اس عورت کی گواہی ازراہ بغض و کینہ کے بھٹی — تو جو گواہی عداوت اور کینہ پر مبنی ہو بالاتفاق مقبول نہیں ہے اور یہ بھی اس امر کا قرینہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے جدائی کا حکم ازراہ تقربی و احتیاط دیا تھا۔

بَابُ الشَّهَادَةِ الْعَادِلِ

باب عادل گواہوں کے بیان میں

- ۱- وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى وَاشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ
 - ۲- وَمِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ
- ۱۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد اور اپنے میں دو ثقہ کو گواہ بنالو — اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ایسے گواہ جن کو پسند کرو (بخاری)
- ۲۔ یہ دو آیتیں ہیں۔ پہلی سورہ طلاق کی آیت نمبر ۲ ہے اور دوسری سورہ بقرہ کی آیت نمبر ۲۸۲ ہے۔

فوائد ومسائل

ضابطہ شہادت

پہلی آیت میں یہ بتایا گیا ہے کہ اپنے مسلمانوں میں سے دو معتبر آدمیوں کو گواہ بنالو یعنی گواہوں کا عادل وثقہ و معتبر ہونا ضروری ہے۔ ورنہ غیر عادل گواہوں کی گواہی پر قاضی فیصلہ نہیں کرے گا۔ دوسری آیت جو سورہ بقرہ کی ہے اس میں ضابطہ شہادت کے چند اصولوں کا بیان ہے۔ اول یہ کہ معاملات میں دومر دیا ایک مرد اور دو عورتیں ہونا ضروری ہے صرف ایک مرد یا صرف عورتوں کی گواہی کافی نہیں ہے۔ اگر کسی معاملہ میں تنہا چار عورتیں گواہی دیں جن کے ساتھ مرد کوئی نہ ہو تو یہ گواہی نامعتبر ہے (در مختار) اور جس حق کے لیے گواہی دی ہو خواہ وہ مال ہو یا غیر مال (جیسے نکاح طلاق وکالت وغیرہ کہ یہ مال نہیں ہے)

دوم یہ کہ گواہ مسلمان ہوں۔ آیت میں لفظ من رجالکم میں اسی کا بیان ہے۔ سوم یہ کہ گواہ ثقہ اور عادل ہوں جن کا عادل ہونا تم کو معلوم ہو اور جن کے صالح ہونے پر تم اعتماد رکھتے ہو۔

وضوح ہو کہ شہادت قبول شہادت کیلئے عدالت شرط ہے۔ صحت قضا کے لیے نہیں کے واجب القبول

ہونے کے لیے عدالت شرط ہے مگر صحت قضا کے لیے عدالت شرط نہیں مگر غیر عادل کی شہادت قاضی نے قبول کر لی اور فیصلہ دے دیا تو یہ فیصلہ نافذ ہے اگرچہ قاضی گنہگار ہوا۔ نیز قاضی کو اگر گواہوں کا عادل ہونا معلوم ہو تو ان کے حالات کی تحقیق کی ضرورت نہیں ہے اور معلوم نہ ہو تو حد و قصاص میں تحقیق

کرنا ضروری ہے۔ مدعی علیہ اس کی درخواست کرے یا نہ کرے اور ان کے بغیر میں اگر مدعا علیہ ان پر طعن کرنا ہو تو تحقیقات ضروری ہے ورنہ قاضی کو اختیار ہے کہ تحقیقات کراے یا نہ کراے۔ ہمارے فقہاء احناف فرماتے ہیں کہ اس دور میں مخفی طور پر گواہوں کے حالات دریافت کیے جائیں کیونکہ اعلانیہ دریافت کرنے میں بڑے فتنے پیدا ہوں گے (ہایہ)

حضرت عبداللہ بن عتبہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں لوگوں کا وحی کے ذریعے مواخذہ ہو جاتا تھا لیکن اب وحی کا سلسلہ منقطع ہو گیا اور ہم صرف انہیں امور میں مواخذہ کر سکتے ہیں جو تمہارے عمل سے ہمارے سامنے ظاہر ہوں۔ اس لیے جو کوئی ہمارے سامنے خیر کا مظاہرہ کرے گا۔ ہم اسے امن دیں گے اور اپنے قریب رکھیں گے۔ اس کے باطن سے ہمیں کوئی سروکار نہ ہوگا کہ اس کا محاسبہ اللہ تعالیٰ کریگا اور جو کوئی ہمارے سامنے برائی کا مظاہرہ کرے گا تو ہم بھی اسے امن نہیں دیں گے اور نہ ہم اس کی تصدیق کریں گے۔ خواہ وہ بھی کہتا رہے کہ اس کا باطن اچھا ہے

۲۴۶۵- اَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَتْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ اِنَّ اِنْسَاكَ اَنْتَا يُؤْخَذُونَ بِالْوَحْيِ فِي مَعْرِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَالْوَحْيُ قَدْ انْقَطَعَ وَانْتَبَا نَاخِذُكُمْ اِلَّا اَنْ يَظْهَرَ لَنَا مِنْ اَعْمَالِكُمْ فَمَنْ اَظْهَرَ لَنَا حَيْرًا اَمَانًا وَفَرَبَانَةً وَلَيْسَ اِلَيْنَا مِنْ سِرِّهِمْ وَ مَنْ اَظْهَرَ لَنَا سُوءًا لَمْ نَصَدِّقْهُ وَاِنْ قَالَ اِنَّ سِرِّهِمْ حَسَنَةٌ (بخاری)

یعنی حمید نبوی میں بعض اوقات لوگوں کے (بواطن) پوشیدہ حالات کی خبر نہ دینی ہو جایا کرتی تھی۔ لیکن اب یہ صورت نہیں رہی۔ اس لیے شاہد کے ظاہر کو دیکھا جائیگا

قوائد و مسائل

لہذا جس مسلمان کا ظاہری چال چلن اچھا ہو اس کی گواہی مقبول ہوگی۔

بَابُ تَعْدِيلِ كَمُ يَجُوزُ

باب تعدیل کے لیے کتنے افراد کی گواہی جائز ہوگی

عنوان سوالیہ ہے کیونکہ اس معاملہ میں اختلاف ہے۔ سیدنا امام مالک وشافعی فرماتے ہیں کہ گواہ کی تعدیل اور جرح کے لیے دو آدمیوں سے کم کی شہادت قبول نہ ہوگی اور سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ و ابو یوسف کا مذہب یہ ہے۔ جرح اور تعدیل کے لیے ایک آدمی کی شہادت کافی ہے۔

۲۴۶۶- حضرت انس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک جنازہ گزرا تو لوگوں نے

اس میت کی تعریف کی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ واجب ہوگئی۔ پھر دوسرا جنازہ گزرا تو لوگوں نے اس کی برائی کی یا اس کے سوا اور الفاظ (اسی مضمون کو ادا کرنے کے لیے) کہے (راوی کو شبہ ہے) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر بھی فرمایا کہ واجب ہوگئی۔ عرض کیا گیا۔ یا رسول اللہ! آپ نے اس جنازہ کے متعلق فرمایا کہ واجب ہوگئی اور پہلے جنازے پر بھی یہی فرمایا۔

قَالَ شَهَادَةُ الْقَوْمِ الْمَوْتُ مَيُوتُ | نبی علیہ السلام نے جواب میں فرمایا کہ مسلمانوں کی شہداء اللہ فی آکۃ دُھن (بخاری) | گواہی مقبول ہے مسلمان زمین میں اللہ کے گواہ ہیں

۱۔ یہ حدیث کتاب الجنائز میں گزر چکی ہے۔ یہ حدیث سینا امام اعظم علیہ الرحمۃ کے موقوف کی تائید کرتی ہے کہ تبدیل کے لیے ایک مسلمان کا بیان کافی ہے۔ المومنون جمع محلّی بالالف والآخر ہے جب الف لام جمع پر وارد ہو تو جمعیت کو مائل کر دیتا ہے اور جنیت باقی رہ جاتی ہے اور جس کا ادنیٰ فرد ایک ہوتا ہے۔ لہذا ایک مسلمان کی تبدیل کافی ہے۔

فوائد ومسائل

۲۴۶۷۔ عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ قَالَ آتَيْتُ الْمَدِينَةَ وَقَدْ وَقَعَ بِهَا مَرَضٌ وَهُمْ يَمُوتُونَ مَوْتًا ذَرْبِيًّا جَلَسْتُ إِلَى عَمْرِو فَمَرَّتْ جَنَازَةٌ فَأَتَشَى خَيْرًا فَقَالَ عَمْرُو وَجِبَتْ شَمْرٌ بِأَحْلَى فَأَتَشَى خَيْرًا فَقَالَ وَجِبَتْ شَمْرٌ بِالسَّائِلَةِ فَأَتَشَى شَرًّا فَقَالَ وَجِبَتْ فَقُلْتُ مَا وَجِبَتْ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ قُلْتُ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا مُسْلِمُ شَهَدَ لَهُ أَدْبَعُ بِخَيْرٍ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ قُلْتُ وَثَلَاثَةٌ قُلْتُ وَاشْتَانِ قَالَ وَاشْتَانِ ثَوَلَكُمْ نَسَأَلُهُ عَنِ الْوَاحِدِ (بخاری)

حضرت ابوالاسود نے بیان کیا کہ میں مدینہ آیا تو یہاں وبا پھوٹی ہوئی تھی۔ لوگ بڑی تیزی کے ساتھ مر رہے تھے۔ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں تھا کہ جنازہ گزرا، لوگوں نے اس میت کی تعریف کی تو عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ واجب ہوگئی۔ پھر دوسرا گزرا، لوگوں نے اس کی بھی تعریف کی عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ واجب ہوگئی۔ پھر تیسرا گزرا تو لوگوں نے اس کی بُرائی کی۔ عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے لیے بھی فرمایا کہ واجب ہوگئی۔ میں نے پوچھا۔ امیر المؤمنین! کیا چیز واجب ہوگئی۔ انہوں نے فرمایا کہ میں نے اسی طرح کہا ہے۔ جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ جس مسلمان کے لیے چار آدمی اچھا کی شہادت دیدیں اسے اللہ تعالیٰ جنت میں داخل کرتا ہے۔ ہم نے آپ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اگر تین دیں؟ آپ نے فرمایا کہ تین پر بھی۔ ہم نے پوچھا اور اگر دو آدمی

ہیں؟ فرمایا دو پر بھی۔ ہم نے ایک نے متعلق آپ سے نہیں پوچھا تھا۔

فوائد مسائل امام نووی شارح مسلم لکھتے ہیں۔ جس مسلمان میت کے لیے مسلمان یہ گواہی دیں کہ وہ نیک آدمی تھا وہ جنتی ہو گیا۔ اس مسئلہ میں علماء کے دو قول ہیں۔ اول یہ کہ گواہی دینے والے اہل فضل یعنی نیک اور متقی مسلمان ہوں اور ان کی شمار حقیقت پر مبنی ہو۔ یعنی میت کے اعمال کے مطابق ہو تو وہ اہل جنت ہوگا ورنہ نہیں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ حدیث عموم پر محمول ہے

جس مسلمان میت کے متعلق لوگ یہ گواہی دیں کہ وہ نیک تھا تو کیا وہ جنتی ہو گیا؟ | یعنی جس مسلمان میت

کی مسلمان شمار کریں وہ جنتی ہو جائیگا۔ ورنہ شمار کا فائدہ کیا ہوا ہے۔ یعنی جو مسلمان انتقال کر گیا۔ اور مسلمان اس کی شمار کریں تو یہ اس امر کی دلیل ہے کہ وہ اہل جنت سے ہے خواہ اس کے اعمال شمار کے مطابق ہوں یا نہ ہوں کیونکہ سزا دینا اللہ کی مشیت پر مبنی ہے۔ تو جب مسلمانوں کے دلوں میں اللہ تعالیٰ نے یہ الہام کر دیا کہ وہ اس کی شمار کریں تو۔ اس سے معلوم ہوا کہ اِنَّهُ تَشَاءُ الْمَغْفِرَةَ كَمَا اللہ تعالیٰ نے اس کی مغفرت چاہی ہے بھی تو لوگوں کے دلوں میں یہ الہام فرمادیا کہ وہ اس کی تعریف کریں۔ امام نووی فرماتے ہیں دوسرا قول مختار ہے۔ علامہ بدر محمود عینی شارح بخاری علیہ الرحمہ نے بھی تصریح کی ہے کہ میرے شیخ حضرت زین العابدین علیہ الرحمہ نے بھی دوسرے قول کو اصح قرار دیا ہے کیونکہ دوسرے قول کے اصح ہونے کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جسے ابن عدی نے کامل میں ذکر کیا ہے کہ جب کسی بندہ کی لوگ تعریف کرتے ہیں تو حَفَظَہُ یعنی کراماً کا تبین (فرشتے) بحضور الہی عرض کرتے ہیں کہ اس میت کی جو اچھائیاں یہ لوگ بیان کر رہے ہیں تو جانتا ہے اور لاعلمی کی وجہ سے اس کی جو برائیاں یہ نہیں بیان کر رہے وہ بھی تو جانتا ہے تو اللہ تعالیٰ جواب میں حفظ سے فرماتا ہے کہ تم گواہ ہو جاؤ۔ میں نے اس میت مسلم کے وہ گناہ معاف کر دیے جو تعریف کرنے والے نہیں جانتے اور میں نے میت کے حق میں ان کی گواہی کو قبول فرمایا (عمدة القاری ج ۴ ص ۲۲ کرمانی ج ۷ ص ۱۴۴) بہر حال اس عاجز کی عرض ہے کہ اللہ تعالیٰ قادر و قدير ہے۔ اس کے لطف و کرم کی کوئی انتہا نہیں ہے۔ رحمت حق بہانہ می جوئد۔ چنانچہ لوگوں کا مسلمان میت کی تعریف کرنا اور اس کا اہل جنت سے ہو جانا، یہ بھی اس پاک یے نیاز رحمن و رحیم رب کے فضل و کرم فرمانے کا ایک انما ہے وہ جیسے چاہے۔ جس طریقے سے چاہے اپنے بندوں کی مغفرت فرمادے۔

۲۔ چنانچہ صحیح احادیث میں وارد ہوا ہے کہ جس کے جنازے کی تین صفیں ہوں وہ مغفور ہے۔ ابو داؤد

امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن اور حاکم نے صحیح قرار دیا ہے۔ ترمذی کی حدیث میں ہے کہ جس مسلمان میت کے جنازہ میں ایک سو مسلمان شامل ہوں اور اس کے لیے مغفرت کی دعا کریں تو اللہ تعالیٰ میت کے حق میں ان کی سفارش قبول فرماتا ہے اور اس حدیث کو مسلم و نسائی نے بھی روایت کیا ہے اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ سے سید صحیح کے ساتھ روایت کیا کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ جس کے جنازہ میں سو مسلمان شریک ہوں وہ مغفور ہے اور نسائی کی روایت میں ہے جس مسلمان کے جنازہ میں چالیس مسلمان شریک ہوں تو اللہ تعالیٰ ان کی دعا قبول فرمائے گا اور مسلم ابو داؤد ابن ماجہ کی روایت کا حامل مفہوم یہ ہے کہ ابن عباس فرماتے ہیں۔ میں نے نبی علیہ السلام کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس مسلمان کے جنازہ میں ایسے چالیس افراد شریک ہیں جنہوں نے شرک نہ کیا ہو تو اللہ تعالیٰ میت کے حق میں ان کی دعا قبول فرماتا ہے (عمدة القاری ج ۴ ص ۱۲۹) بہر حال یہ سب احادیث اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کی آیتیں وار ہیں۔ مزید توضیح کے لیے فتح الباری ج ۳ ص ۱۵۷ ملاحظہ فرمائیں۔

۳۔ البتہ یہ امر قابل ذکر ہے کہ دلائل شرعیہ کی روشنی میں حدیث ہذا میں جنازہ سے مسلمان میت کا جنازہ مراد ہے یعنی جس کی از روئے شرع مغفرت و شفاعت ہو سکے۔ کافر منافق یا ایسا بد مذہب مراد نہیں ہے جس کے عقائد کفر تک پہنچ گئے ہوں۔ بالفرض ایسے افراد کی تعریف و توصیف دوچار نہیں بلکہ سینکڑوں، ہزاروں، لاکھوں، کروڑوں مسلمان بھی کریں تو اس تعریف و توصیف سے وہ شخص ہرگز جنتی نہیں ہو سکتا۔ اور آج کل تو یہ فیض بن گیا ہے کہ نام کا وہ مسلمان جس کے عقائد و افکار کفریہ ہوں مرنے کے بعد اس کی تعریف و توصیف میں رطب اللسان ہو جاتے ہیں اور اس کی مغفرت کی دعائیں کرتے ہیں گویا گمراہ ہیں۔ بہر حال حدیث زیر بحث میں جنازہ سے صحیح العقیدہ مسلمان کا جنازہ مراد ہے۔

۴۔ وجبت۔ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب نہیں ہے جیسا کہ اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے۔ اس لیے یہاں وجوب سے مراد ثبوت ہے یا وجوب حسب وعدہ شارع مراد ہے۔ میرے والد محترم امام المحدثین حضرت علامہ ابو البرکات سید احمد صاحب قدس سرہ العزیز وجوب کے مفہوم کو ان الفاظ سے بیان فرمایا کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ کے زیر کرم پر ہے۔

۵۔ اس موقع پر ایک اور سوال پیدا ہوتا ہے کہ نبی علیہ السلام نے واضح طور پر مسلمان میت کی برائی بیان کرنے سے منع فرمایا ہے اور اس حدیث میں مسلمان میت کی برائی بیان کرنے کا ذکر ہے۔ جواب یہ ہے کہ محال تھا تعلق کا فر، منافق۔ فاسق ملعون اور بدعتی سے نہیں ہے یعنی ان کی برائیاں بیان

کرنا جائز ہے تاکہ لوگ ان کے شر سے محفوظ رہیں جیسے مزیاتیوں اور دیگر بدعقیدہ جماعتوں اور افراد کا رد کرنا۔ جائز ہے بلکہ بعض اوقات بد مذہبوں کا رد کرنا واجب ہو جاتا ہے۔ تاکہ عوام گمراہ نہ ہوں۔

نوٹ۔ ان دونوں حدیثوں کی عنوان سے مناسبت یہ ہے کہ تعدیل کے لیے ایک مسلمان کافی ہے ایام بخاری علیہ الرحمہ نے بھی تعدیل کے لیے مدد کی شرط بیان نہیں کی کیونکہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔ سیدنا امام شافعی و مالک کا مذہب ہے کہ جرح و تعدیل کے لیے کم از کم دو مسلمان مرد ضروری ہیں اور سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ و ابویوسف کا مذہب یہ ہے کہ جرح و تعدیل کے معاملہ میں ایک مسلمان مرد کافی ہے۔ البتہ امام محمد علیہ الرحمۃ امام شافعی کے ساتھ ہیں۔

بَابُ الشَّهَادَةِ عَلَى الْأَنْسَابِ وَالرِّضَاعِ الْمُسْتَفِيزِ وَالْمَوْتِ الْقَدِيمِ

باب نسب، مشور رضاعت اور پُرانی موت کی شہادت کے مقبول ہونے سے متعلق

فوائد ومسائل رضاع مستفیض کا مطلب یہ ہے کہ بچہ کو دودھ پلانا کی خبر شائع و ذائع ہو کہ فلاں عورت نے اس بچہ کو دودھ پلایا ہے۔ اسی طرح یہ بات بھی مشہور و معروف ہو کہ فلاں فلاں کا بیٹا ہے۔ موت قدیم کا لفظی ترجمہ پُرانی موت کے ہے۔ مطلب یہ ہے کہ کسی شخص کے مرنے پر ایک عرصہ گزر چکا ہے۔ ماکلی فقہ کے بعض علمائے اس کی حد پچاس یا چالیس سال مقرر کی ہے۔ مطلب عنوان یہ ہے کہ اگر نسب رضاعت اور موت کی خبر ایسی مشہور و معروف ہو کہ جس میں بالکل شک و شبہ نہ ہو تو ان امور کو ثابت کرنے کے لیے نہ تو شہادت کی ضرورت ہے نہ نصاب شہادت کی بلکہ خبر مستفیض سے یہ امور ثابت ہو جائیں گے۔ چنانچہ زیر عنوان احادیث میں رضاعت جو زمانہ جاہلیت میں مشہور تھی کہ فلاں نے فلاں کا دودھ پیا ہے استفادہ کی بنا پر تسلیم کیا گیا۔ اسی طرح موت قدیم اور نسب مشہور کو بھی استفادہ کی بنا پر مان لیا جائے گا۔

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَرْضَعْنِي وَأَبَا سَلَمَةَ ثَوَيْبَةُ
وَالَّتِثْبَتُ فِيهِ

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے اور ابوسلمہ رضی اللہ عنہ کو ثویبہ (ابولسب کی باندی) نے دودھ پلایا تھا اور اس پر استغنا کرنا۔

فوائد ومسائل ۱۔ علامہ عینی علیہ الرحمہ نے لکھا ہے کہ ابولسب کی لونڈی ثویبہ نے پہلی مرتبہ حضرت حمزہ کو، دوسری بار حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو اور تیسری بار ابوسلمہ کو دودھ پلایا تھا۔ امام ذہبی کہتے ہیں ثویبہ بھی اسلام لے آئی تھیں (یعنی ج ۱ ص ۲۲۷)۔

۲۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے چند دن اپنی والدہ ماجدہ سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کا دودھ پیا۔ پھر قریش کے دستور کے مطابق سب سے پہلے حضرت ثویبہ کو پھر حضرت حلیمہ سعدیہ کو دودھ پلانا کا شرف

حاصل ہوا۔ حضرت حلیمہ نے جب آپ کو اپنی تحویل میں لے لیا تو خیر و برکت نے ان کے قدم چومنے شروع کر دیے۔ ان کے مویشیوں میں برکت ہوئی۔ غرض حلیمہ کی چھاتیوں میں دودھ کم تھا، زیادہ ہو گیا، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حلیمہ کی دائیں چھاتی سے دودھ نوش فرماتے اور بائیں چھاتی ان کے لڑکے کے دودھ پیتے کے لیے چھوڑ دیتے تھے۔ یہ حضور کا جبلی عدل تھا۔

دودھ کے رشتہ کا احترام ۳۔ چونکہ دودھ سے بچے کے جسم کی نشو و نما ہوتی ہے اس لیے رضاعی ماں کا احترام بھی ضروری تھا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں غزوہ حنین کے موقع پر جب حضرت حلیمہ آئیں تو آپ نے ان کے لیے قیام فرمایا اور ان کے بیٹھنے کے لیے چادر بچھائی تھی نیز شریعت اسلامیہ میں دودھ پلانے والی خاتون کو حقیقی ماں کا درجہ دیا گیا ہے۔

حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ (پردہ کا حکم نازل ہونے کے بعد) ارفع رضی اللہ عنہ نے مجھ سے (گھر میں آنے کی اجازت چاہی) تو میں نے انہیں اجازت نہیں دی۔ انہوں نے کہا کہ آپ مجھ سے پردہ کرتی ہیں۔ حالانکہ میں آپ کا رضاعی چچا ہوں۔ میں نے کہا کہ یہ کیسے؟ تو انہوں نے بتایا کہ میرے بھائی (وآل) کی بیوی نے آپ کو میرے بھائی کا دودھ پلایا ہے۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ پھر میں نے اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ ارفع نے سچ کہا ہے، انہیں (اندر آنے کی) اجازت دے دو (بخاری)

۲۲۶۸۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ اسْتَأْذَنَ عَلَيَّ اَفْلَحُ فَلَمْ اُذِنْ لَهُ فَقَالَ اَتَحْتَجِبَانِ مِنِّي وَ اَنَا عَمَلُكَ فَقُلْتُ وَ كَيْفَ ذَلِكَ قَالَ اَرْضَعُنِي اُمًّا ؕ اَخِي بَلَسَ اَخِي فَقُلْتُ سَأَلْتُ عَنْ ذَلِكَ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَدَقَ اَفْلَحُ اسْتَفِى لَكَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حمزہ رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی کے متعلق فرمایا کہ یہ میرے لیے حلال نہیں (کیونکہ) جو نسب کی وجہ سے حرام ہیں رضاعت کی وجہ سے بھی حرام ہو جاتی ہیں۔ یہ میرے رضاعی بھائی کی صاحبزادی ہیں (بخاری)

۲۲۶۹۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ اَبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بِنْتِ حَمْزَةَ لَا تَحِلُّ لِي بِخَدْمٍ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَخْرُجُ مِنَ النَّسَبِ هِيَ بِنْتُ اَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ (بخاری)

نوائد و مسائل

سید الشہداء حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ حضور علیہ السلام کے حقیقی چچا ہیں۔ حضرت حمزہ اور حضور علیہ السلام کے دودھ پلینے کا ایک ہی زمانہ ہے اور دونوں حضرات کی عمر میں بھی کوئی خاص فرق نہ تھا اور حضور علیہ السلام اور حضرت حمزہ کو البوس کی لونڈی ثویبہ نے دودھ پلایا تھا۔ اس لیے حضور اور حضرت حمزہ رضاعی بھائی ہوئے اس لیے حضرت حمزہ کی صاحبزادی جن کا نام امام با عمارہ تھا حضور علیہ السلام کی بھینبی قرار پائی۔ اس سے واضح ہوا جو نسب کی وجہ سے حرام ہوں وہ رضاعت کی وجہ سے بھی حرام ہو جاتی ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ہاں تشریف فرما تھے عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک صحابی کی آواز سنی جو مائتین حفصہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں آنے کی اجازت چاہتے تھے۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ میں نے کہا، یا رسول اللہ! میرا خیال ہے، یہ حفصہ کے رضاعی چچا ہیں، انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ صحابی آپ کے گھر میں (جس میں حفصہ رہتی ہیں) آنے کی اجازت مانگ رہے ہیں۔ انہوں نے بیان کیا کہ حضور اکرم نے فرمایا کہ میرا خیال ہے یہ فلاں صاحب حفصہ کے رضاعی چچا ہیں۔ پھر عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی اپنے ایک رضاعی چچا کے متعلق پوچھا کہ اگر فلاں نہ ہوئے تو کیا میرے پاس آسکتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہاں، رضاعت سے بھی وہ تمام چیزیں حرام ہو جاتی ہیں جو ولادت کی وجہ سے حرام ہو جاتی ہیں۔

۴۷۰۔ اَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا رَوَتْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْبَبَ نَهَا آتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عِنْدَهَا وَأَنَّهَا سَمِعَتْ صَوْتَ رَجُلٍ يَسْتَأْذِنُ فِي بَيْتِ حَفْصَةَ قَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَاهُ فَلَدْنَا لَعَمْرُ حَفْصَةَ مِنَ الرِّضَاعَةِ فَقَالَتْ عَائِشَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا رَجُلٌ يَسْتَأْذِنُ فِي بَيْتِكَ قَالَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَاهُ فَلَدْنَا لَعَمْرُ حَفْصَةَ مِنَ الرِّضَاعَةِ فَقَالَتْ عَائِشَةُ لَوْ كَانَ فَلَانٌ حَتَّى لَعِمَتْهَا مِنَ الرِّضَاعَةِ دَخَلَ عَلَيَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْمَ إِنَّ الرِّضَاعَةَ يُجْعِلُ مِنَ الْوِلَادَةِ

(بخاری)

رضاعت کے معنی اور مدت رضاعت کے لغوی معنی عورت کے پستان کو چوسنے کے ہیں اور اصطلاح فقہ میں اس کے معنی عورت کے دودھ کا مدت رضاعت جس بچہ کے پیٹ میں پہنچنے کے ہیں۔ خواہ بچہ

اپنے منہ سے عورت کے پستان سے دودھ پیتے یا عورت کا دودھ بچہ کے حلق یا ناک کے راستہ پیٹ میں پہنچایا جائے۔ ان سب طریقوں سے رضاعت ثابت ہو جائے گی۔ اگر کسی اور سوراخ سے دودھ ڈالا گیا تو رضاعت ثابت نہ ہوگی (ہدایہ و جوہرہ) خلاصہ یہ کہ ایک قطرہ دودھ پینے سے بھی رضاعت ثابت ہو جائے گی۔

رضاعت کے احکام | ۱۔ جس بچے نے عورت کا دودھ پیا وہ اس بچہ کی ماں ہو جائے گی اور اس کا شوہر جس کا یہ دودھ ہے یعنی اس کی دلی سے بچہ پیدا ہوا جس سے عورت کو دودھ اُترا اس دودھ پینے والے بچہ کا باپ ہو جائے گا اور اس عورت کی تمام اولادیں اس کے بھائی بہن خواہ اسی شوہر سے ہوں یا دوسرے شوہر سے اس کے دودھ پینے سے پہلے کی ہیں یا بعد کی یا سانچہ کی اور عورت کے ماموں بھائی اور بہن خالہ یونہی اس شوہر کی اولادیں اس کے بھائی بہن اور اس کے بچا اور اس کی بہنیں، اس کی پھوپھیاں خواہ شوہر کی یہ اولادیں اس کی ہوں یا دوسری سے یونہی ہر ایک کے باپ ماں اس کے دادا دادی نانانی (عالمگیری)

۲۔ واضح ہو کہ کنواری یا بڑھیا کا دودھ پیا بلکہ مردہ عورت کا دودھ پیا جب بھی رضاعت ثابت ہے

احکام رضاعت کے چند اہم مسائل | (در مختار) مگر نو برس سے چھوٹی لڑکی کا دودھ پیا تو رضاعت نہیں (جوہرہ) نیز اس امر پر امت کا اجماع ہے کہ دودھ پینے والا دودھ پلانے والی کا حرم ہو جاتا ہے اور اس کے ساتھ اس کا نکاح دائمی طور پر حرام دونوں میں پردہ نہیں ہوگا خلوت بھی جائز ہے اور سفر بھی اور اس پر اجماع ہے کہ دودھ پینے والے اور دودھ پلانے والے کی اولاد بھی ایک دوسرے پر حرام ہو جائے گی ۳۔ لیکن نسب کے تمام احکام رضاعت میں جاری نہیں ہوتے۔ یعنی ان کے درمیان وراثت جاری نہیں ہوگی اور نزاں میں سے کسی کا دوسرے پر نفقہ واجب ہوگا۔ ۴۔ دو بچوں نے دودھ پیا اور ان میں ایک لڑکا ایک لڑکی ہے تو یہ بھائی بہن ہیں اور نکاح حرام اگرچہ دونوں نے ایک وقت میں نہ پیا ہو بلکہ دونوں میں برسوں کا فاصلہ ہو اگرچہ ایک کے وقت میں ایک شوہر کا دودھ تھا اور دوسرے کے وقت میں دوسرے کا (در مختار) مگر شرط یہ ہے کہ دونوں بچوں نے مدت رضاعت میں دودھ پیا ہو۔ ۵۔ دودھ پینے والی لڑکی کا نکاح پلانے والی کے بیٹوں پوتوں سے نہیں ہو سکتا کہ یہ ان کی بہن یا پھوپھی ہے۔ ۶۔ جو نسب میں حرام ہے رضاعت میں بھی حرام مگر بھائی یا بہن کی ماں کہ یہ نسب میں حرام ہے کہ وہ اس کی ماں ہوگی یا باپ کی مہترہ اور دونوں حرام اور رضاعت میں حرمت کی کوئی وجہ نہیں۔ لہذا حرام نہیں اور اس کی تین صورتیں ہیں۔ رضاعتی

بھائی کی رضاعی ماں یا رضاعی بھائی کی حقیقی ماں یا حقیقی بھائی کی رضاعی ماں۔ یونہی بیٹے یا بیٹی کی بہن یا دادی کہ نسب میں پہلی صورت میں بیٹی ہوگی یا ربیبہ اور دوسری صورت میں ماں ہوگی یا باپ کی مرطوبہ یونہی چچا یا چھو بھئی کی ماں یا ماموں یا خالہ کی ماں کہ نسب میں دادی نانی ہوگی اور رضاع میں حرام نہیں اور ان میں بھی وہی تین صورتیں ہیں (علمگیری در مختار) ۷۔ حقیقی بھائی کی رضاعی بہن یا رضاعی بھائی کی حقیقی بہن یا رضاعی بھائی کی رضاعی بہن سے نکاح جائز ہے اور بھائی کی بہن سے نسب میں بھی ایک صورت حجاز کی ہے یعنی سونیلے بھائی کی بہن جو دوسرے باپ سے ہو (در مختار) ۸۔ رضاع کے ثبوت کے لیے دودھ یا ایک مرہ اور دوسری عمر میں عادل گواہ ہوں اگرچہ وہ عورت خود دودھ پلاتے والی ہو فقط عورتوں کی شہادت سے ثبوت نہ ہوگا۔ البتہ احتیاط یہ ہے کہ صرف عورتوں کے کہنے سے بھی حرمت نکاح کا حکم دیا جائے (جوہر) ۹۔ عورتوں کو چاہیے کہ بلا ضرورت ہر بچہ کو دودھ نہ پلا دیا کریں اور پلا تیں تو خود بھی یا و رکھیں اور لوگوں سے یہ بات کہہ بھی دیں ۱۰۔ عورت کو بغیر اجازت شوہر کی بچہ کو دودھ پلانا مکروہ ہے البتہ اگر صورت ایسی ہو کہ دودھ نہ پلانے کی وجہ سے بچہ کے ہلاک ہو نہ بچہ کا خطرہ ہو نہ کوکراہت نہیں (رد المحتار) ۱۰۔ اگر مرد نے اپنی بیوی کی چھاتی چوس لی تو نکاح میں کوئی نقصان نہ آیا اگرچہ دودھ منہ میں آ گیا بلکہ حلق سے اُتر گیا (در مختار) پھر اگر اَلْفَاقاً دودھ حلق سے اُتر گیا تو گناہ بھی نہ ہوگا — اور اپنی بیوی کی محض چھاتی کو مُد میں لینا یا چوسنا جائز ہے لیکن دودھ پینا حرام ہے۔

مُطْلَقاً دودھ پینے سے رضاعت ثابت ہو جائیگی ۱۔ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک رضاع یعنی دودھ کا

رشتہ عورت کا دودھ پینے سے ثابت ہوتا ہے، خواہ مخواہ اپنا ہو یا زیادہ یعنی دودھ خواہ کسی مقدار میں ہو بچہ کے پیٹ میں اُتر جائے سبب حرمت ہے۔ امیر المؤمنین حضرت علیؓ، ابن مسعودؓ، ابن عمرؓ، ابن عباسؓ حسنؓ نبویؓ سعید بن مسیبؓ، طاؤسؓ، عطاءؓ، مکحولؓ، زہریؓ، قتادہؓ اور سیدنا امام مالکؓ اور ان کے اصحاب اور ثوریؓ لیثؓ اوزاعیؓ، طبریؓ رضی اللہ عنہم کا بھی یہی مذہب ہے۔ حضرت لیثؓ کہتے ہیں کہ علماء کا اس پر اجماع بھی ہے کہ دودھ خواہ مخواہ اپنا ہو یا زیادہ سبب حرمت ہے یعنی جمہور صحابہ و تابعین فقہاء اہل امت و ائمہ دین کا مسک یہ ہے کہ بچہ خواہ ایک قطرہ دودھ بھی چوسے رضاعت ثابت ہو جائے گی ۲۔ اور سیدنا امام شافعیؒ علیہ الرحمہ کا مذہب یہ ہے کہ جب تک پانچ چُشکی دودھ نہ پیے حرمت ثابت نہ ہوگی یعنی امام شافعیؒ کے ہاں ثبوت رضاعت کے لیے بچہ کا پانچ چُشکی دودھ پینا شرط ہے اگر پانچ چُشکی سے کم دودھ پیا (ایک دو، تین چار چُشکی) تو رضاعت ثابت نہ ہوگی (نووی شرح مسلم ج ۱ ص ۲۶۵) امام شافعیؒ کی دلیل حدیث عائشہ صدیقہ ہے۔ نبی علیہ السلام نے

لَا تُخْرِمُ الْبَيْضَةَ وَلَا الْمَصْتَانِ الخ یعنی ایک چُکھی یا دو چُکھی دودھ پینے سے حرمت ثابت نہ ہوگی (مسلم حدیث نمبر ۳۸۵) ۳۔ اسی طرح امام شافعی مسلم کی اس حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں جس میں یہ ہے کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ پہلے قرآن میں عَسْرُ رَضْعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ نازل ہوا تھا یعنی دس چُکھی پینے سے حرمت ثابت ہوتی ہے۔ پھر یہ منسوخ ہو گیا اور پانچ چُکھیوں سے حرمت کا حکم ہوا (مسلم حدیث نمبر ۳۲۹۲) لیکن امام شافعی کے استدلال کے متعدد جواب ہیں۔ اول یہ حدیثیں خبر واحدہ ہیں۔ جو قرآن کے مزاحم دعارض نہیں ہو سکتیں ۴۔ اور قرآن مجید میں فرمایا

وَأُمّهَاتُكُمْ الْأَقْرَبُ | أَرْضَعْنَكُمْ (نسائ) | اور تمہاری مائیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے قرآن نے مطلقاً دودھ پلانے کو سبب حرمت قرار دیا ہے۔ ایک یا دو دفعہ چُکھی لینے کی قید نہیں لگائی۔ یعنی آیت میں عدد یا مقدار کا ذکر نہیں ہے اور بغیر کسی مقدار و عدد کے دودھ پلانے والی عورتوں کو مائیں قرار دے دیے یعنی دودھ خواہ ایک چُکھی پلایا ہو یا اس سے زائد۔ بہر حال اس عمل کو دودھ پلانا ہی کہا جائیگا اور قرآن نے مطلقاً دودھ پلانے ہی کو سبب حرمت قرار دیا ہے۔ لہذا خبر واحدہ سے نہ قرآن کے عموم و اطلاق کو مقید کیا جاسکتا ہے اور نہ قرآن پر زیادتی کی جاسکتی ہے۔ کیونکہ زیادتی نسخ ہے۔ اور خبر واحدہ سے نص قطعی کا نسخ جائز نہیں ۵۔ اسی طرح سورہ نسا میں فرمایا گیا ہے۔

وَآخَوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ (نسا ۲۳) | اور تمہاری رضاعی بہنیں (محم) ہیں ۔ آیت کے اس حصہ میں بھی رضاعت کے لیے کوئی قید نہیں ہے۔ مطلقاً ایک عورت کا دودھ پینے والیوں کو رضاعی بہنیں قرار دیا گیا ہے۔ لہذا خبر واحدہ سے قرآن کے عموم و اطلاق کو مقید نہیں کر سکتے (۱) یہ کہ مَصَّةٌ وَمَصَّتَانِ والی حدیث منسوخ ہے۔ سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کی تفسیر کی ہے۔ ان سے کہا گیا کہ لوگ کہتے ہیں کہ ایک بار (یعنی ایک چُکھی) دودھ پینے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔ آپ نے جواباً فرمایا۔ كَانَ ذَٰلِكَ شَعْرَ نَسَبٍ پہلے ایسے تھا پھر منسوخ ہو گیا (فتح القدیر کتاب الرضاع) سوم۔ یہ کہ جن احادیث سے حضرت امام شافعی استدلال کرتے ہیں۔ وہ مضطرب ہیں کیونکہ اس مسئلہ کی احادیث میں پانچ اور سات چُکھیوں تک کا ذکر ہے۔ چہارم مطلقاً دودھ پلانا سبب حرمت ہے اس کی تائید بخاری کی اس حدیث سے ہوتی ہے کہ جس میں یہ ہے کہ عقبہ بن حارث نے کہا میں نے ایک عورت سے شادی کی تو ایک حبشی عورت نے کہا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ نبی علیہ السلام نے مجھے اپنی بیوی کو چھوڑنے کے متعلق فرمایا۔ اس حدیث سے استدلال کی تقریر یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ پلانے والی عورت کے متعلق یہ نہیں پوچھا کہ اس نے کتنی چُکھیاں پلائی ہیں۔ اگر پانچ سے

کم پلائی ہیں تو کوئی حرج نہیں حرمت نہ ہوگی۔ بلکہ حضور نے مطلقاً رضاعت کا سن کر حضرت عقبہ سے فرمایا کہ اب تم اپنی بیوی کو چھوڑ دو۔ معلوم ہوا کہ رضاعت کے لیے پانچ چٹکیوں کی قید نہیں ہے بلکہ مطلقاً دودھ پینے سے رضاعت کے احکام ثابت ہو جائیں گے یعنی حرمت نکاح۔ پنجم۔ متتداوۃ احوال و آثار سے بھی واضح ہے کہ مطلقاً دودھ پلانے سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا۔

أَنَّ قَلِيلَهُ وَكَثِيرَهُ
يُحَرِّمُ

تھوڑا پیئے یا زیادہ بہر حال رضاعت ثابت ہو جاتی
گی (فتح القدیر و عقود الجواہر کتاب الرضاع)
نسائی ج ۲ ص ۸۲ و مؤطا امام محمد ص ۲۸۲

اور حضرت علی سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔

يُحَرِّمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحَرِّمُ مِنَ
النَّسَبِ قَلِيلُهُ وَكَثِيرُهُ (مسند امام غزالی)
غزالی حضرت علی ابن مسعود، سعید ابن مسیب، ابن عمر، ابن عباس، حضرت طاؤس رضی اللہ
تعالیٰ عنہم کی روایتوں میں یہ تصریح ہے کہ مطلقاً دودھ پلانے سے رضاعت ثابت ہو جائے گی خواہ کم پلا یا
ہو یا زیادہ۔ جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ نیز ان روایتوں میں یہ بھی تصریح ہے کہ پانچ چٹکیوں کی قید پہلے تھی۔ بعد
میں منسوخ ہو گئی اور اب ایک چٹکی دودھ پلانے سے بھی حرمت نکاح ثابت ہو جائے گی۔ دیکھئے نسائی
ج ۲ ص ۶۷ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۲۸۸ مصنف عبد الرزاق ج ۷ ص ۴۶۷۔ اسی طرح حدیث مسلم
جس میں یہ ہے کہ حضور کے وصال تک خمس معلومات قرآن میں پڑھا جاتا تھا۔ تو یہ بھی خبر واحد ہے اور
خبر واحد سے ان جملوں کا قرآن ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ کیونکہ قرآن تواتر سے ثابت ہے۔ لہذا نہ کوہ بالا
الفاظ نہ تو قرآن کا جز ہیں، نہ تھے اور نہ ان کو قرآن سے نکالا گیا اور نہ ان کی تلاوت کی گئی۔ ان تمام امور پر
امت کا اجماع ہے۔

مدت رضاعت

مدت رضاعت یعنی بچہ کو کتنی مدت تک دودھ پلایا جائے۔ اس میں اختلاف
ہے۔ ۱۔ صحابہ کرام میں حضرت عمر، علی، ابن عمر، ابن مسعود، ابن عباس،
ابو ہریرہ، حضرت عائشہ صدیقہ اور باقی ازواج مطہرات کا مذہب یہ ہے کہ مدت رضاعت دو سال،
مجتہدین میں حضرت امام شافعی، اوزاعی، اسحاق، شعبی اوزاعی، ابن شبرمہ، ابو ثور اور امام ابو یوسف و امام محمد کے
 نزدیک بھی مدت رضاعت دو سال ہے۔ امام ابو یوسف و محمد سورۃ لقمن اور سورہ بقرہ کی آیتوں سے استدلال

فرماتے ہیں۔ سورہ لقمن میں فرمایا۔ وَفَصِّلْهُ فِي عَامَيْنِ (۱۴) اس کا دودھ چھوٹنا دو برس ہے۔ اور دودھ چھوٹنے کے بعد دودھ نہیں پلایا جاتا اور یہ بھی ظاہر ہے کہ بچہ کو دو سال کے اندر دودھ کفایت کرتا ہے اور دو سال کے بعد دودھ پر اس کا انحصار نہیں رہتا۔ اس لیے مدت رضاعت دو سال قرار پاتی ہے اور سورہ بقرہ میں فرمایا۔

وَالْوَالِدَتُ يُبْرِضُنَّ أَوْلَادَهُنَّ
حَتَّىٰ يَكُونُ كَمَا وَلِيَئِنَّ لَیْسَ أَدَاؤُ
بِشَهْرِ الرِّضَاعَةِ ط

اور مائیں دودھ پلاتیں اپنے بچوں کو پورے دو برس اس کے لیے جو دودھ کی مدت پوری کرنی چاہے۔ (بقرہ ۲۳۳)

وجہ استدلال یہ ہے کہ جو ماں اپنے بچہ کو دودھ پلانے کی مدت مکمل کرنا چاہے وہ دو سال کامل دودھ پلائے اور تکمیل کے بعد اضافہ نہیں ہوتا۔ معلوم ہوا کہ مدت رضاعت دو سال ہے۔ دو سال کے بعد بچہ کو دودھ پلانا جائز نہیں۔

مدت رضاعت سے متعلق امام اعظم سے منقول روایت

مدت رضاعت تین ماہ یعنی ڈھائی سال ہے اور اس سلسلہ میں سورہ احتفاف کی اس آیت سے استدلال کیا جاتا ہے۔

وَحَمْلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ
شَهْرًا

اور اسے اٹھائے پھرنا اور اس کا دودھ چھڑانا تیس مہینہ ہے۔

استدلال کی تقریر یہ ہے کہ اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ حمل اور دودھ چھڑانے دونوں میں سے ہر ایک کی مدت تیس ماہ ہے لیکن دلیل سے ثابت ہے کہ حمل کی مدت دو سال سے زیادہ نہیں ہوتی حضرت عائشہ فرماتی ہیں۔

أَوَّلُهُ لَا يَبْقَىٰ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَكْثَرَ
مِنْ سِتِّينَ

بچہ ماں کے پیٹ میں دو سال سے زیادہ نہیں رہتا (دارقطنی و بیہقی)

لہذا دودھ چھڑانے کی مدت تین ماہ (ڈھائی سال) قرار دینی چاہیے۔ نیز سورہ بقرہ کی آیت حوالین کا ملین کے بعد فرمایا۔

فَإِنْ آدَا ذَا فَصَالَةٍ عَنْ تَرَاضٍ
مَنْهُمَا

یعنی اگر میاں بیوی باہمی رضامندی سے مشورہ سے دودھ چھڑانا چاہیں تو دونوں پر کوئی گناہ نہیں۔

تفسیر مدارک و کشف میں فلاح جناح علیہما کی تفسیر میں ہے **وَاَدَّ عَلَى الْحَوْلَيْنِ** آؤ **نَقْصًا وَهَذِهِ تَوْسِيعَةٌ بَعْدَ التَّحْدِيدِ**۔ یعنی والدین دو برس پر زیادہ کریں یا کم کر دیں۔ یہ وسعت ہے تعین کے بعد۔۔۔۔۔ معلوم ہوا کہ والدین باہمی رضا و مشورہ سے دو برس سے زیادہ کر دیں یا دو برس سے کم کر دیں تو گنہگار نہ ہوں گے۔ واضح ہوا کہ آیت مدت رضاع میں قطعی نہیں ہے یعنی دو سال کے بعد بھی دودھ پلایا جاسکتا ہے اور یہی ہر جہ کہ دودھ یکدم نہیں چھڑایا جاتا بلکہ تدریجاً چھڑاتے ہیں تاکہ بچہ دودھ کو بھول جائے اور دوسری غذا کھانے لگے تو دو سال پر کچھ مدت کا اضافہ ضروری ہوا۔ اس لیے ادنیٰ مدت حمل (جو کہ چھ ماہ ہے) کا اضافہ کیا گیا اور اس طرح مدت رضاعت ڈھائی سال قرار پائی۔

مدت رضاعت میں اختلاف کے متعلق ایک اہم وضاحت ۱۔ واضح ہو کہ مدت رضاعت دو سال یا ڈھائی سال

ہونے کے متعلق سورۃ لقمن، سورۃ بقرہ اور سورۃ احقاف کی مذکورہ بالا آیات قطعی الدلالت نہیں ہیں۔ ۲۔ یہی وجہ ہے کہ مدت رضاعت میں آئمہ کا اختلاف ہے۔ سیدنا امام اعظم علیہ الرحمہ سے منقول ڈھائی سال کی روایت بھی آیت قرآنی سے ماخوذ ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ لہذا غیر متقلد و ماہرین کا امام اعظم کے متعلق یہ الزام لگانا کہ ان کا موقف قرآن و حدیث کے خلاف ہے، قطعی غلط اور خلاف واقع ہے۔ چنانچہ امام زفر علیہ الرحمہ کے نزدیک مدت رضاعت تین سال اور سیدنا امام مالک کے نزدیک دو سال ایک ماہ یا دو ماہ ہے۔ بلکہ امام مالک علیہ الرحمہ سے ایک روایت میں کسی مدت کا تعین نہیں ہے بلکہ یہ ہے کہ جب تک بچہ کو دودھ کی ضرورت ہو پلایا جائے۔ ۳۔ آیت کے سیاق سے ظاہر ہونا ہے کہ والدہ مطلقہ کو دو برس دودھ پلانا چاہئے اور والد پر دودھ پلانے کی اجرت دینا لازم ہے۔ یعنی یہ احتمال ہے کہ آیت اور حدیث **لَا رِضَاعَ بَعْدَ حَوْلَيْنِ** (دو برس کے بعد رضاعت نہیں) استحقاقِ اجرت میں خاص ہو۔ یعنی اگر والدہ دو برس دودھ پلاتی ہے تو اجرت کی مستحق ہے اور اگر دو برس سے زیادہ عرصہ پلاتی ہے تو زائد عرصہ کی مستحق نہ ہوگی تو آیت **حَوْلَيْنِ** کا ملین کا تعلق مدت رضاعت سے نہیں بلکہ استحقاقِ اجرت سے ہے ۴۔ نیز حاکم جلیل نے آیت **يَرْضَعْنِ** اولاد **هُنَّ حَوْلَيْنِ** ۱۔۔۔۔۔ فصالہ فی عامین سے مدت رضاعت دو سال ہونے کا استدلال کیا ہے لیکن فیہ نظر کیونکہ حقیقی والدہ کے دودھ پلانے سے حرمت نکاح کے کیا معنی؟ حرمت نکاح تو غیر عورت کے دودھ پلانے سے ہوتی ہے۔ معلوم ہوا کہ آیت میں فصال سے وہ فصال مراد نہیں ہے جس سے حرمت نکاح ثابت ہوتی ہے۔

۵۔ بعض مفسرین نے فرمایا ہے کہ آیت حولین کاملین عام نہیں بلکہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے ساتھ خاص ہے۔ یعنی یہ آیت حضرت صدیق اکبر اور ان کے والدین کے حق میں نازل ہوئی کیونکہ حضرت صدیق اکبر اقل مدت حمل چھ ماہ میں پیدا ہوئے اور عادت عامہ یہ ہے کہ جو بچہ چھ ماہ میں پیدا ہو جائے تو اسے پورے دو سال دودھ پلانے کی ضرورت ہوتی ہے (تفسیر منطری) لہذا دو سال دودھ پلانا حضرت صدیق اکبر کے ساتھ خاص ہوا۔ چنانچہ اس امر پر سیاق آیت اور خانہ آیت حنفیاً بکلف اشدہ دال ہے (معالم التنزیل و تفسیر احمدی) ۶۔ آیت حملہ و فصالہ ثلثون شهرا الخ سے امام ابراہیم و امام محمد یہ استدلال کرتے ہیں کہ اس آیت سے اقل مدت حمل چھ ماہ ثابت ہوتی ہے کیونکہ جب دودھ چھڑانے کی مدت دو سال ہوئی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ حولین کاملین تر حمل کے چھ ماہ باقی رہے۔ لیکن اس کے برعکس یہ بھی کہا گیا ہے کہ آیت میں کم سے کم مدت حمل اور کم سے کم مدت فصال کا ذکر ہے یعنی آیت میں اثناء فصال کا بیان نہیں ہے۔ ۷۔ تفسیر احمدی میں صاحبین کے استدلال کے جواب کی تقریر یہ ہے کہ ان آیتوں میں اس امر کا بیان ہے کہ والدہ کو اپنے بچہ کو دو سال کامل دودھ پلانا واجب ہے یعنی عذر کی صورت میں صرف دو سال دودھ پلانا ضروری ہے یا حولین کاملین کی قید اس امر کے لیے ہے کہ والد پر دو سال دودھ پلوانے کی اُجرت دینا واجب ہے اور قرینہ اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد و علی المولود لہ ذقنہن الخ تو اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ دو سال سے زائد دودھ پلانا منع ہے یعنی یہ آیتیں صرف اس بارے میں ہیں کہ مال کو دو برس دودھ پلانا اور والد کو دو برس دودھ پلوانے کی اُجرت دینا واجب ہے۔ لیکن وہ رضاع جس سے دو برس کے اندر دودھ پینے سے حرمت نکاح ثابت ہوتی ہے یہ بات ان آیتوں سے واضح نہیں ہوتی۔ کیونکہ وہ رضاع جس سے حرمت نکاح ثابت ہوتی ہے وہ سورۃ نسا کی آیت ۲۳ ہے۔ جس میں مطلقاً دودھ پلانے کو سبب حرمت نکاح قرار دیا گیا ہے۔ البتہ حدیث نے ایام طفلی کو خاص کر لیا۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ اِنَّ سَأَلَ الرَّضَاعَةَ مِنْ الْمَجَاعَةِ۔ مزید تفصیل کے لیے دیکھئے (رد المحتار کتاب الرضاع) ۸۔ فقہاء احناف نے مدت رضاعت دو سال اور ڈھائی سال دونوں پر فتویٰ دیا ہے اور بعض اصحاب تزویج نے صاحبین کے مذہب کو ترجیح دی ہے۔ حضرت امام طحاوی کا مختار بھی مذہب صاحبین ہے۔ چنانچہ فتح القدیر میں ہے۔ اَلْاَصَحُّ قَوْلُهُمَا وَهُوَ مُحْتَارٌ الطَّحَاوِيُّ اور علامہ ابن قیم نے تصریح کی ہے کہ وَعَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَوَايَةُ اُحْمَلَى لِقَوْلِ ابْنِ كَيْسَفٍ وَحُمْدَةَ (زاد المعاد ج ۲ ص ۳۳) اور علامہ شامی علیہ الرحمہ نے بھی اسی کو ترجیح دی ہے اور صاحب ہدایہ نے آیت سے جو ڈھائی

سال مدت رضاع کا استدلال کیا ہے۔ اس کے متعلق لکھا ہے کہ انھوں نے اس سے رجوع کر لیا تھا (رد المحتار ج ۲ ص ۴۳۵ باب الرضاع) نیز صاحب تفسیر منظری نے وحملہ و فصالہ الخ آیت سے ڈھائی سال مدت رضاعت ثابت کرنے کو درست نہیں قرار دیا۔

بچہ کو دودھ پلانے یا پلانے کی ذمہ داری کس پر ہے | سورہ بقرہ کی آیت ۲۳۳ وَالْوَالِدَتُ
يَرْضِعْنَ اَوْلَادَهُنَّ
حَوٰكِيْنِ الخ کے ماتحت مفسرین کرام نے حسب ذیل مسائل بیان کئے ہیں۔

۱۔ ماں غواہ مطلقہ ہو یا نہ ہو اس پر اپنے حقیقی بچہ کو دودھ پلانا واجب ہے بشرطیکہ باپ کو اجرت پر دودھ پلانے کی قدرت و استطاعت نہ ہو یا کوئی دودھ پلانے والی میسر نہ آئے یا بچہ ماں کے سوا اور کسی کا دودھ قبول نہ کرے۔ اگر یہ باتیں نہ ہوں یعنی بچہ کی پرورش خاص ماں کے دودھ پر موقوف نہ ہو تو ماں پر دودھ پلانا واجب نہیں مستحب ہے (تفسیر احمدی و جمل وغیرہ) ۲۔ دو سال کامل دودھ پلانا لازم نہیں ہے۔ اگر بچہ کو ضرورت نہ رہے اور دودھ چھڑانے میں اس کے لیے خطرہ نہ ہو تو اس سے کم مدت میں بھی چھڑانا جائز ہے (تفسیر احمدی خازن وغیرہ) ۳۔ آیت کے جملہ علی المولود سے واضح ہوا کہ بچہ کا نسب باپ سے ثابت ہوگا ماں سے نہیں مثلاً باپ سید ہے اور ماں سیدہ نہیں ہے تو بچہ سید قرار پائے گا اور اگر باپ سید نہیں ہے اور ماں سیدہ ہے تو بچہ سیدہ نہ ہوگا اور یہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے کہ آپ کا نسب سیدہ فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے چلا اس لیے حضرت فاطمہ کے صاحبزادوں امام حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی

ادلاء سیدہ قرار پائے گی ————— ۴۔ بچہ کی پرورش کے تمام اخراجات اور دودھ پلانا باپ کے ذمہ واجب ہے اس کے لیے وہ دودھ پلانے والی مقرر کرے لیکن اگر ماں اپنی رغبت سے بچہ کو دودھ پلائے تو مستحب ہے۔

۵۔ شوہر اپنی زوجہ پر بچہ کو دودھ پلانے کے لیے جبر نہیں کر سکتا۔ اگر ماں دودھ نہ بھی پلائے تو بھی شوہر پر اپنی بیوی کا نان نفقہ واجب ہے۔ ۶۔ اسی طرح حتم تک ماں بچہ کے باپ کے نکاح یا عدت میں ہے دودھ پلانے

کی اجرت و معاوضہ بچہ کے باپ سے نہیں لے سکتی کیونکہ باپ کے ذمہ جو نان و نفقہ واجب ہے وہی کافی ہے زیادہ کا مطالبہ باپ کو ضرر پہنچاتا ہے ————— ۹۔ اگر بچہ کی ماں مطلقہ ہے اور عدت گزر چکی ہے اور

بچہ کو دودھ پلانے کا معاوضہ طلب کرتی ہے تو باپ کو دینا واجب ہے کیونکہ اب بچہ کے باپ پر نان و نفقہ کی ذمہ داری ختم ہو چکی ہے۔ ۱۰۔ لیکن شرط یہ ہے کہ مطلقہ عورت دودھ پلانے کا معاوضہ اتنا ہی طلب کرے جتنا کوئی دوسری عورت طلب کرتی ہے زائد کا مطالبہ کرے گی تو باپ کو یہ حق ہوگا کہ کسی اتنا سے

دودھ پلائے ۱۱۔ اگر باپ نے کسی عورت کو اپنے بچہ کو دودھ پلانے پر اجرت مقرر کی اور اس کی ماں اسی اجرت یا بے معاوضہ دودھ پلانے پر راضی ہوئی تو ماں ہی دودھ پلانے کی زیادہ مستحق ہے باپ

کو مجبور کیا جائے گا کہ بچہ کی ماں ہی سے دودھ پلاوے (احمدی و مدارک وغیرہ) ۱۱۔ شوہر پر اپنی بیوی کا نان نفقہ تو بہر حال واجب ہے یعنی اپنی مالی حیثیت کے مطابق بیوی کے اخراجات پورا کرے لیکن جب ماں بچہ کو دودھ پلا رہی ہے تو ان دنوں خصوصی طور پر شوہر کے لیے اپنی بیوی کو کھانے پینے میں ایسی اشیاء دینی بھی ضروری ہیں جس سے ماں کے دودھ میں کمی نہ ہو اور بچہ پیٹ بھر دودھ پی سکے۔

۲۴۷۱ - عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدِي رَجُلٌ قَالَ يَا عَائِشَةُ مَنْ هَذَا قُلْتُ أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ قَالَ يَا عَائِشَةُ الظُّنَنُ مَنْ أَحْمَلُكَ فَيَا لَمَّا الرِّضَاعَةِ مِنَ الْمَجَاعَةِ

(بخاری)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم (گھر میں) تشریف لائے تو میرے یہاں ایک صاحب بیٹھے ہوئے تھے۔ آپ نے دریافت فرمایا! عائشہ! یہ کون صاحب ہیں؟ میں نے عرض کیا کہ یہ میرے رضاعی بھائی ہیں۔ آپ نے فرمایا۔ عائشہ! اپنے بھائیوں کے متعلق سوچ لیا کرو، کیونکہ رضاعت وہی معتبر ہے جو بھوک کے ساتھ ہو۔

مدت رضاعت میں دودھ پینے سے ہی حرمت ثابت ہوگی ورنہ نہیں | ۱۔ اس حدیث سے واضح

ہو کہ مدت رضاعت (دو سال یا ڈھائی سال) کے اندر دودھ پینے سے حرمت ثابت ہوگی ورنہ نہیں۔ یعنی ڈھائی برس گزر جانے کے بعد دودھ پلایا گیا تو حرمت نکاح ثابت نہ ہوگی۔ جمہور صحابہ و تابعین اور مجتہدین (امام اعظم ابو حنیفہ، امام شافعی، امام مالک و احمد بن حنبل) کا یہی مذہب ہے۔ البتہ غیر مقلد و تابعین کے امام ابن حزم و ابن تیمیہ کا مذہب یہ ہے کہ بالغ کو دودھ پلانے سے بھی حرمت ثابت ہو جائیگی یعنی عورت اگر بالغ مرد کو دودھ پلاوے تو وہ اس کا رضاعی بیٹا ہو جائے گا۔ دیکھئے نیل الاوطار ج ۸ ص ۱۳۶ اور فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲ ص ۶۱ - ۲۔ غیر مقلد اس مسئلہ میں مسلم کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا حکم عام نہیں ہے بلکہ حضرت سہلہ اور حضرت سالم کے ساتھ خاص ہے ۳۔ حدیث نمبر ۲۴۷۱ کو امام بخاری نے کتاب النکاح میں ذکر کیا ہے۔ مسلم، نسائی، ابن ماجہ اور ابوداؤد نے بھی اس حدیث کو کتاب النکاح میں ذکر کیا ہے۔ جب مدت رضاعت میں اختلاف ہے تو پھر کیا کیا جائے؟ الغرض مذکورہ بالا توضیح سے

یہ امر واضح ہے کہ قرآنی آیات سے مدت رضاعت دو سال یا ڈھائی سال کا استدلال قطعی الدلالت نہیں ہے۔ ایسی صورت میں احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ ۱۔ لڑکا جو یا لڑکی اسے صرف دو سال دودھ پلایا جائے اور اگر دو سال یا اس سے کم دودھ پلایا ہے تو حرمت نکاح یقیناً ثابت ہو جائیگی (کیونکہ قرآن نے مطلقاً رضاع کو سبب حرمت قرار دیا ہے) ۲۔ اور دو سال کے بعد احتیاطاً بہر حال دودھ پلانے کی کوشش نہ کی جائے اور اگر دو سال کے بعد دودھ پلایا ہے یعنی ڈھائی سال کی مدت کے اندر دودھ پلایا ہے تو بھی حرمت نکاح ثابت ہو جائے گی (کیونکہ حدیث سے یہ بھی واضح ہے کہ حضور علیہ السلام نے محض شہ کی بنا پر احتیاطاً میاں بیوی میں جُدائی کرادی تھی (بخاری) اور یہ صورت تو شہ کی نہیں ہے بلکہ واقعی دودھ پلایا ہے۔

اور یہ سورت کو سبکی میں ہے بلکہ وہی دو دودھ پویا ہے۔
 واضح ہو کہ اگر ڈھائی سال کے بعد دودھ پلایا تو بالاتفاق حرمت ثابت نہ ہوگی۔
 ڈھائی سال کے بعد دودھ پلانا تمام ائمہ کے نزدیک حرام ہے۔ اگر بچہ کو ڈھائی سال کی عمر میں دودھ پلایا گیا تو اس سے حرمت نکاح بھی بالاتفاق ثابت نہ ہوگی۔

بَابُ شَهَادَةِ الْقَاذِفِ وَالسَّارِقِ وَالزَّانِي

نسبی و رزنا کی تہمت لگانے والے یا پھر یا زانی کی گواہی (کی قبولیت سمیت غلط)

واضح ہو کہ امام بخاری علیہ الرحمہ کا مذہب یہ ہے کہ محمد و فی القذف جب توبہ کر لے تو اس کی گواہی مقبول ہوگی۔ اپنے مذہب کی تائید میں امام بخاری نے سورہ نور کی آیت سے استدلال کیا ہے اور گیارہ افراد کے اقوال پیش کیے ہیں۔ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

اور جو پار ساعورتوں کو عیب لگائیں۔ پھر چار گواہ معائنہ کے نہ لائیں نہ انہیں اسی کوڑے لگاؤ اور ان کی کوئی گواہی کبھی نہ مانو اور وہی فاسق ہیں مگر جو اس کے بعد توبہ کر لیں اور سنور جائیں تو بیشک اللہ بخشنے والا اور مہربان ہے۔

(سورۃ نور)

زنا کی تہمت لگانے اور حدِ قذف کے بعض ضروری احکام و مسائل (سورۃ نور) | - چونکہ آیت

پر علماء اس امر پر متفق ہیں۔ میرھون سے مراد صرف زنا کی تہمت لگانا ہے اور یہ کہ اسی کوڑے حد صرف زنا کی تہمت لگانے والے کے لیے ہے۔ کسی اور فسوق کی تہمت لگانے والے پر حد نہیں ہے۔

محضنت کے معنی ۲۔ اصطلاح شرع میں احصان کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جس کا حد زنا میں اعتبار کیا گیا ہے۔ یعنی محضن وہ آزاد مسلمان ہے جو عاقل بالغ ہو اور نکاح صحیح کے ساتھ اپنی بیوی سے صحبت کر چکا ہو۔ ایسے شخص کا زنا کرنا شرعاً ثابت ہو جائے تو اس کی سزا رجم ہے۔ ۳۔ اور اگر ان میں سے ایک بات بھی کم ہو مثلاً آزاد نہ ہو یا مسلمان نہ ہو یا عاقل بالغ نہ ہو یا اس نے نکاح کے بعد کبھی اپنی بیوی سے صحبت کی ہو یا جس عورت سے صحبت کی ہو اس کے ساتھ اس کا نکاح فاسد ہو تو یہ سب غیر محضن ہیں اور غیر محضن کا زنا کرنا ثابت ہو جائے تو اس کی سزا سو کوڑے مارنا ہے جیسا کہ سورہ نور میں بیان ہوا۔

محضن کی دوسری قسم جس کا حد قذف میں اعتبار ہے ۴۔ دوسری قسم محضن کی وہ ہے جس کا یہ ہے کہ جس شخص پر زنا کا الزام لگایا گیا ہے وہ عاقل بالغ آزاد مسلمان ہو اور عقیف ہو یعنی زنا سے پاک ہو۔ سورہ نور کی اس آیت میں محضنت کے یہی معنی مراد ہیں (احکام القرآن جصاص) ۵۔ آیت میں محضنت کا لفظ نشان نزول یا معروف عادت کے سبب وارد ہوا ہے کہ عموماً مرد عورتوں پر زنا کی تہمت لگاتے ہیں۔ ورنہ اشتراک علت کی بنا پر آیت کا حکم عام ہے یعنی مرد عورت پر یا عورت مرد پر یا مرد مرد پر یا عورت عورت پر زنا کی تہمت لگانے اور ثبوت شرعی پیش نہ کر سکیں تو یہ سب سزائے شرعی (یعنی اسی کوڑوں) کے مستحق ہوں گے (احکام القرآن جصاص و ہدایہ)

ثبوت زنا ۶۔ زنا کا ثبوت چار مردوں کی گواہی سے ہوتا ہے یعنی چار مرد بالکل واضح اور غیر مبہم لفظ میں عینی شہادت دیں نیز زنا کا ثبوت زنا کرنے والے کے چار مرتبہ حاکم کی عدالت میں اقرار کر لینے سے بھی ہوتا ہے۔ اس پر بھی حاکم بار بار سوال کرے گا اور دریافت کرے گا کہ زنا سے کیا مراد ہے کہاں کیا کس سے کیا کب کیا۔ اگر ان سب کو بیان کر دیا تو زنا ثابت ہوگا ورنہ نہیں ۷۔ چونکہ اسلام میں زنا کی سزا تمام جرائم کی سزائوں سے زیادہ سخت ہے لہذا زنا کے ثبوت کی شرائط بھی بہت سخت ہیں جن میں ذرا بھی کمی ہو جائے یا شبہ پیدا ہو جائے تو زنا کی انتہائی سزا جس کو حد کہتے ہیں ماقط ہو جاتی ہے البتہ حاکم جرم کی نوعیت و کیفیت کے لحاظ سے تعزیری سزا دے سکتا ہے جو تین سے ۴۹ کوڑے تک ہو

سکتی ہے۔ پھر زنا کی شہادت میں ایک احتیاط اور شدت یہ ہے کہ اگر کوئی شرط مفقود ہونے کی وجہ سے شہادت رد کی گئی تو پھر الزام لگانے والوں پر حد قذف (اسی کوڑے) لگاتے جاتے ہیں۔

۸۔ جو شخص کسی پارسا عورت زنا کی جھوٹی تہمت لگاتے والے کی سزا اسی کوڑے ہے | یا مرد کو زنا کی تہمت لگاتے

اور اس پر چار معائنہ کے گواہ پیش نہ کر سکے تو اس پر حد واجب ہے اور ایسے لوگ جو زنا کی تہمت میں سزا یاب ہوں اور ان پر حد جاری ہو چکی ہو مرد و اہل شہادۃ ہو جاتے ہیں۔ کبھی ان کی گواہی مقبول نہیں ہوتی یعنی تہمت لگانے کے جرم میں جس کو حد لگائی گئی وہ اگر تو بہ کر کے پارسانی کو اختیار کرے تو بھی کسی معاملہ میں ان کی گواہی معتبر نہ ہوگی۔ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کا یہی مذہب ہے۔

۹۔ حد قذف مطالبہ پر مشروط ہے۔ جس پر تہمت لگائی گئی ہے اگر وہ مطالبہ نہ کرے تو قاضی پر حد قائم کرنا لازم نہیں اور مطالبہ کا حق اسی کہہ ہے جس پر تہمت لگائی گئی ہے۔ اگر وہ زندہ ہو اور اگر وہ گویا ہو تو اس کے بیٹے پر نہ کرے کبھی ہے۔

۱۰۔ قذف کے الفاظ یہ ہیں کہ وہ صراحۃً کسی کو یا زانی کہے یا یہ کہے کہ تو اپنے باپ سے نہیں ہے یا اس کے باپ کا نام لے کر کہے کہ تو فلاں کا بیٹا نہیں یا اس کو زانیہ کا بیٹا کہہ کر پکارے مگر اس کی ماں پارسا ہو تو ایسا شخص قاذف ہو جائیگا اور اس پر تہمت کی حد آئے گی۔ ۱۱۔ حد قذف محض پر زنا کی تہمت لگانے پر لگائی جاتے گی۔ محض وہ آزاد مسلمان ہے جو عاقل بالغ اور عقیف ہو یعنی زنا سے پاک ہو ۱۲۔ اگر غیر محسن کو زنا کی تہمت لگائی مثلاً کسی غلام کو یا کافر کو یا ایسے شخص کو جس کا کبھی زنا کرنا ثابت ہو تو اس پر حد قذف قائم نہ ہوگی بلکہ اس پر تعزیر واجب ہے یہ تعزیر تین سے انتالیس تک حسبِ نجومیز حاکم شرع کوڑے لگانا ہے۔

زنا کے علاوہ کسی اور عیب کی تہمت لگائی تو حد نہیں تعزیر ہے | اگر کسی شخص نے زنا تہمت لگائی اور پارسا مسلمان کو اسے فاسق، لے کا قرلے، خبیث، لے چور، لے ہکار، لے بددیانت، لے لوطی، زندیق، لے دیوث، لے شرابی، لے سزدوار، لے بدکار عورت کے بچے، لے عوام زادے۔ اس قسم کے الفاظ کہے تو اس پر تعزیر واجب ہوگی حد نہیں۔

محدود فی القذف کی گواہی کے مقبول ہونے اور مقبول نہ ہونے میں اختلاف ہے | ۱۔ واضح ہو کہ جس شخص پر

زنا کی جھوٹی تہمت لگانے کا جرم ثابت ہو جائے اور اس پر حد قذف جاری کر دی جائے اور وہ توبہ بھی نہ کرے تو اس کی شہادت کسی معاملہ میں باجماع امت کبھی مقبول نہ ہوگی۔ کیونکہ سورہ نور کی مذکورہ آیت میں زنا کی جھوٹی تہمت لگانے والے کی سزا اسی کوڑے اور اس کی گواہی کا کسی معاملہ میں کبھی نہ قبول بیان ہوئی ہے گریا جھوٹی تہمت لگانے والے کی حد ایک تو اسی کوڑے ہیں اور دوسرے اس کی گواہی کا کبھی قبول نہ کرنا ہے جو حد کا تتمہ اور اس کا جز ہے۔ ۲۔ اب اگر جس شخص پر یہ تہمت زنا کی حد شرعی جاری کی گئی ہے توبہ کرے تو اس کی گواہی مقبول ہوگی یا مقبول نہ ہوگی۔ احناف کا موقف یہ ہے۔ اس کی گواہی توبہ کرنے کے باوجود کبھی کسی معاملہ میں مقبول نہ ہوگی احناف بھی سورہ نور کی آیت سے ہی استدلال کرتے ہوئے یہ رائے قائم کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں اَلَّذِيْنَ تَبَايَعُوا كَالِاسْتِثْنَاءِ آیت نمبر ۴ کے آخری جملہ وَ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ کی طرف راجع ہے تو اس استثناء کا مطلب یہ ہے کہ جس پر حد قذف جاری ہوئی ہے وہ فاسق ہے۔ اب اگر وہ صدق دل سے توبہ کر کے اپنی حالت کی اصلاح کر لیتا ہے تو اب فاسق نہ رہیگا اور آفت کی سزا اس سے معاف ہو جائے گی۔ جس کا نتیجہ یہ ہے کہ سورہ نور کی آیت نمبر ۴ کی رو سے دنیا میں اس پر جن دو سزائوں کا ذکر ہے (یعنی اسی کوڑے مارنا اور ہمیشہ کے لیے مردود الشہادت قرار دیدینا) یہ سزائیں توبہ کے بعد بھی باقی رہیں گی۔ ان میں اسی کوڑے لگانا یہ توبہ جاری ہو چکی اور دوسری سزا یعنی مردود الشہادہ اسی حد شرعی کا جز ہے جو توبہ سے معاف نہ ہوگی کیونکہ اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ توبہ سے آخرت کا عذاب معاف ہو جاتا ہے۔ حد شرعی معاف نہیں ہوتی اس لیے توبہ کرنے کے بعد بھی محدود فی القذف کی شہادت کبھی اور کسی معاملہ میں قبول نہ کی جائیگی ۳۔ سیدنا امام بخاری اور امام شافعی اور دیگر آئمہ بھی سورہ نور کی آیت سے ہی استدلال کرتے ہوئے یہ کہتے ہیں کہ استثناء مذکورہ آیت نمبر ۴ کے سب جملوں کی طرف راجع ہے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ توبہ کرنے سے جب وہ فاسق نہ رہا تو مردود الشہادت بھی نہیں رہے گا۔ لہذا محدود فی القذف اگر توبہ کر لے تو اس کی شہادت مقبول ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابو بکر رضی اللہ عنہ شہل بن مہدی اور نافع کو مغیرہ رضی اللہ عنہ پر تہمت لگانے کی وجہ سے کوڑے لگوائے تھے اور پھر ان کی توبہ قبول کر لی تھی اور فرمایا تھا کہ جو شخص توبہ کر لے گا میں اس کی گواہی قبول کروں گا۔

وَجَلَدَ عُمَرُ اَبَا بَكْرَةَ وَ مَسْجِلَ بْنَ مَعْبُدٍ وَ تَاَفِعًا بِقَذْفِ الْمَغْبِیْرِ وَ شَعَامَتًا بِهِمْ وَ قَالَ مَنْ تَابَ قَبِلْتُ شَهَادَتَهُ (بخاری)

حضرت میغرہ کو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے بصرہ کا حاکم مقرر کیا تھا۔ ابوبکر اور شبل وغیرہ نے ان پر زنا کی تہمت لگائی۔ حضرت عمرؓ نے ان کو معزول کر دیا اور ان کی جگہ حضرت ابو موسیٰ اشعری کو بصرہ کا حاکم مقرر کیا اور میغرہ کو عدالت میں حاضر کیا تو مذکورہ بالا افراد میں سے تین (یعنی ابوبکر، شبل، نافع) نے بالکل واضح طور پر زنا کرنے کی گواہی دی مگر زیاد بن ابی سفیان نے صرف یہ کہا کہ میں نے ایک بُرا منظر دیکھا۔ میغرہ اور اس عورت کو ایک لحاف میں دیکھا مگر زنا کرتے نہیں دیکھا۔ چونکہ نصاب شہادت مکمل نہ تھا اس لیے حضرت عمرؓ نے ابوبکر، شبل اور نافع پر حد قذف قائم کر دی۔ امام بخاری نے اس واقع سے یہ استدلال فرمایا کہ محدود فی القذف اگر توبہ کر لے تو اس کی گواہی مقبول ہے کیونکہ سلیمان بن کثیرؓ نے زہری اور سعید بن مسیبؓ سے روایت کی کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ابوبکر، شبل اور نافع سے فرمایا کہ تم میں سے جو توبہ کرے میں اس کی گواہی قبول کر لوں گا۔ امام طحاوی علیہ الرحمہ نے امام بخاری کے استدلال کا جواب یہ دیا ہے کہ سعید بن مسیبؓ کا حضرت فاروق اعظمؓ سے سماع ثابت نہیں۔ نیز ابوداؤد طیالسی کی روایت میں ہے کہ جب کوئی ابوبکرہ کو کسی معاملہ میں گواہ بنانے کے لیے آتا تو وہ جواباً یہ کہتے کہ کسی اور کو گواہ بنا لو کیونکہ مجھے مسلمانوں نے فاسق قرار دیا ہے۔ اور حضرت سعید بن مسیبؓ کے نزدیک مذکورہ بالا حدیث قوی نہیں ہے اس لیے امام بخاری علیہ الرحمہ کا استدلال ضعیف ہے (یعنی ج ۱۳ ص ۲۰)۔

عبداللہ بن عتبہ، عمر بن عبدالعزیز، سعید بن جبیر، طاؤس، مجاہد، شعبی، عکرمہ، زہری، محارب بن دثار، شریح اور معاویہ بن قزو نے بھی محدود فی القذف کی شہادت کو مقبول قرار دیا ہے (بخاری)

ابو الزناد نے فرمایا کہ ہمارے ہاں مدینہ میں یونہی ہوتا ہے کہ جب کسی پر تہمت لگانے والا شخص اپنے کہے ہوئے سے توبہ کر لے اور اس پر اللہ رب العزت سے مغفرت طلب کرے تو اس کی گواہی قبول کی جاتی ہے۔

وَأَجَازَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْبَةَ وَعُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ وَسَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ وَطَاوُسٌ وَمُجَاهِدٌ وَالشَّعْبِيُّ وَعِكْرَمَةُ وَالزُّهْرِيُّ وَمُحَارِبُ بْنُ دِثَارٍ وَشَرِيحٌ وَمُعَاوِيَةُ بْنُ قُرَّةٍ

وَقَالَ أَبُو الزِّنَادِ أَلَمْ يَرْضَ عِنْدَنَا بِالسَّامِئِيَّةِ إِذَا رَجَعَ الْقَذَافُ عَنْ قَوْلِهِ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ قَبِلْتُ شَهَادَتَهُ

فوائد و مسائل

حضرت امام بخاری نے اپنے موقف کی تائید میں مذکورہ بالا گیارہ حضرات کے اقوال درج کئے ہیں کہ یہ سب حضرات محدودنی القذف جب توبہ کر لے تو اس کی گواہی کو جائز قرار دیتے ہیں — لیکن جو علماء محدودنی القذف کی گواہی کو جائز قرار نہیں دیتے وہ امام بخاری کے استدلال کے جواب میں یہ کہتے ہیں کہ ابن حزم نے ہاسنادِ جید حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے

قَالَ شَهَادَةُ الْقَافِظِ لَا يَجُوزُ | آپ نے فرمایا قافِظ کی شہادت جائز نہیں
وَإِنْ تَابَ | ہے اگرچہ وہ توبہ کر لے۔

اور حضرت ابن عباس کا ارشاد مذکورہ بالا گیارہ حضرات کے اقوال کے مقابل افضل و برتر اور قوی ہے۔ نیز علامہ ابن حزم نے یہ تصریح بھی کی ہے حضرت شریح، سفیان بن سعید شعبی، حسن بصری، مجاہد و عکرمہ کا۔ دوسرا قول عدم جواز کا ہے۔ چنانچہ ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں ابو داؤد طیالسی، عن حماد بن سلمہ، عن قتادہ سے روایت کی کہ حضرت حسن و سعید بن المسیب نے فرمایا۔ لا شہادۃ لہ و توبۃ بینه و بین اللہ۔ اس روایت کی سند سلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے اور یہی ہی کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لا تجوز شہادۃ خائبن ولا محذور و د فی الاسلہار۔ یہ مرفوع حدیث ہے جسے ابو داؤد ابن ماجہ و ترمذی نے روایت کیا اور ابو داؤد نے اس حدیث کو ذکر کر کے سکوت کیا جو اس امر کی دلیل ہے کہ یہ حدیث ان کے نزدیک صحیح ہے۔

وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ لَا تَجُوزُ | لیکن بعض حضرات نے کہا ہے کہ جھوٹی تمت
شَهَادَةُ الْقَافِظِ وَإِنْ تَابَ (بخاری) | لگانے والے کی گواہی درست نہیں ہے خواہ اس نے توبہ کیوں نہ کر لی ہو۔

کہتے ہیں کہ امام بخاری نے بعض الناس سے سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کو مراد لیا ہے تو اتنی بات تو درست ہے کہ امام اعظم علیہ الرحمہ کا موقف یہی ہے کہ محدودنی القذف اگر توبہ کر لے تو بھی اس کی گواہی مقبول نہیں ہے — لیکن یہ بات درست نہیں ہے کہ وہ اس مسئلہ میں منفرد ہیں یا سب سے پہلے انھوں نے عدم صحت کا قول کیا ہے۔ جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کیا کہ حضرت ابن عباس اور تابعین کی ایک جماعت کا بھی یہی مذہب ہے اور مرفوع حدیث سے بھی یہی واضح ہے کہ محدودنی القذف کی گواہی جائز نہیں ہے — اس کے بعد سیدنا امام بخاری علیہ الرحمہ احناف

کے مذہب میں تناقض ثابت کرنے کے لیے فرماتے ہیں۔

شَعْرَقَالَ لَا يَجُوزُ فِكَاحٌ بِعَيْنٍ
شَاهِدَيْنِ فَإِنْ تَرَاجَعَ بِشَهَادَةٍ
مَحْدُودَيْنِ جَازٌ

(بخاری)

اگر احناف محدود فی القذف کی گواہی کو جائز قرار نہیں دیتے، اور وہ کہتے ہیں کہ دو گواہوں کے بغیر نکاح جائز نہیں (لیکن اس کے ساتھ ہی یہ بھی کہتے ہیں) کہ محدود فی القذف کی گواہی پر کسی نے نکاح کیا تو یہ نکاح جائز ہے۔

لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ احناف کے موقف میں تناقض و تضاد نہیں ہے۔ کیونکہ احناف کا موقف یہ ہے کہ اگر محدود فی القذف کی موجودگی میں نکاح کیا گیا تو وہ درست ہے۔ کیونکہ محدود فی القذف تحمل شہادت کا اہل ہے اور تحمل شہادت کے لیے عدالت شرط نہیں ہے یعنی فاسق کسی معاملہ میں گواہ تو بن سکتا ہے لیکن اس کی شہادت مقبول نہیں کیونکہ قبولیت شہادت کے لیے عادل ہونا شرط ہے۔

الغرض احناف کے موقف میں تضاد نہیں ہے کیونکہ ثبوت نکاح اور انعقاد نکاح میں فرق ہے۔ احناف یہ کہتے ہیں کہ محدود فی القذف کی موجودگی میں جو نکاح حرام و منعقد ہو جائیگا کیونکہ محدود فی القذف کو اپنے نفس پر ولایت حاصل ہے اس لیے وہ گواہ بننے کا اہل ہے۔ لہذا محدود فی القذف کی موجودگی میں نکاح ہو جائیگا لیکن ان کی گواہی کسی معاملہ میں مقبول نہیں کی جائے گی اور ان کی گواہی سے کوئی دعوائے ثابت نہیں ہوگا۔ یعنی محدود فی القذف کو گواہ بنا کر نکاح کیا تو نکاح تو منعقد ہو جائے گا لیکن قاضی اس کی گواہی کو مقبول نہیں کرے گا۔

وَإِنْ تَرَاجَعَ بِشَهَادَةِ عَيْنَيْنِ
لَكُرْبَىٰ جَزْءٌ (بخاری)

اور احناف یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر دو غلاموں کی موجودگی میں نکاح کیا تو جائز نہیں ہے۔

امام بخاری نے دوسرا اعتراض یہ کیا کہ حنفی محدود فی القذف کی موجودگی میں نکاح کو جائز قرار دیتے ہیں لیکن دو غلاموں کی موجودگی میں جو نکاح ہو اس کو ناجائز قرار دیتے ہیں۔ اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ محدود فی القذف کی موجودگی میں جو نکاح ہو وہ اس لیے جائز ہے کہ محدود فی القذف گواہ بننے کا اہل ہے اور نکاح کے صحیح ہونے کے لیے دو گواہوں کا ہونا نص سے ثابت ہے۔ نیز دو گواہوں کی موجودگی کا مقصد شہرت نکاح ہے یعنی محلہ والوں یا بستنی والوں میں یہ مشہور ہو جائے کہ یہ دونوں میاں بیوی ہیں اور یہ بات گواہ عادل ہوں یا غیر عادل دونوں سے حاصل ہو جاتی ہے۔ برخلاف غلام کے وہ ولایت

اہل ہی نہیں ہے یعنی اس کو تو اپنی ذات پر بھی ولایت حاصل نہیں ہے تو دوسروں پر کیسے حاصل ہوگی؟ اور ضابطہ یہ ہے کہ جس کو اپنے نفس پر ولایت حاصل ہے تو اس کے حضور میں عقد نکاح منعقد ہو جائے گا اور جس کو اپنے نفس پر ولایت حاصل نہیں اس کے حضور میں نکاح منعقد نہ ہوگا۔ چنانچہ دو غلاموں، دو نابالغ بچوں یا دو مجنونوں کی موجودگی میں نکاح کیا تو یہ نکاح منعقد نہ ہوگا۔ **فاین التناقض؟**
وَاجَارَ شَهَادَةَ الْمَحْذُودِ وَالْعَبْدِ
وَالْأَمَةِ لِرُعْبِيَّةٍ هَلَالٍ رَمَضَانَ
 امام بخاری فرماتے ہیں کہ احناف محدثی القذف غلام اور لونڈی کی گواہی رمضان کے چاند کے متعلق جائز قرار دیتے ہیں۔ (بخاری)

امام بخاری کا یہ تفسیر اعتراض ہے کہ ابو غبار اور مطلع کے صاف نہ ہونے کی صورت میں رمضان کے چاند کے متعلق محدثی القذف اور غلام اور لونڈی کی گواہی کو حنفی قبول کر لیتے ہیں۔ جواب یہ ہے کہ مطلع صاف نہ ہونے کی صورت میں صرف ایک شخص کی خبر کافی ہے۔ اشد کہنا بھی ضروری نہیں ہے۔ لہذا مذکورہ بالا افراد خبر دے سکتے ہیں۔ احناف خبر کو قبول کرتے ہیں اور خبر شہادت نہیں ہوتی۔ **وَكَيْفَ تَعْرِفُ تَوْبَتَهُ** (بخاری) | اور قاذف کی توبہ کا علم کیسے ہوگا؟

امام بخاری فرماتے ہیں کہ قاذف کی توبہ کا علم کیسے ہوگا؟ اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے اس لیے امام بخاری نے حکم کا ذکر نہیں کیا۔ بہر حال اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے۔ اکثر علماء اور امام شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ قاذف کا زبان سے اپنی تکذیب کرنا شرط ہے۔ حضرت فاروقی اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہی منقول ہے۔ اور بعض کا مختار یہ ہے کہ قاذف کی توبہ کے ظہور کے لیے اس کا اپنی ذات کو جھٹلانا ضروری نہیں ہے کیونکہ یہ ممکن ہے کہ قاذف نفس الامری میں صادق ہو لہذا قاذف کا نیک ہو جانا اور امور خیر میں حصہ لینا اس کی توبہ کے ظہور کے لیے کافی ہے۔ امام بخاری علیہ الرحمہ کا میلان اسی طرف ہے۔ چنانچہ اس سلسلہ میں وہ فرماتے ہیں۔

وَقَدْ نَفَى السَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الزَّانِيَّ سَنَةً (بخاری)
وَنَهَى السَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ كَلَامِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَصَاحِبِيهِ
حَتَّى مَضَى خَمْسُونَ كَيْلَةً (بخاری)
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک زانی کو ایک سال کے لیے جلا وطن کر دیا تھا۔ اسی طرح آپ نے کعب بن مالک رضی اللہ عنہ اور ان کے دو ساتھیوں سے گفتگو کرنے کی ممانعت کر دی تھی۔ یہاں تک کہ پچاس دن گزر گئے۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے زانی کو ایک سال کے لیے شہر بدر کر دیا تھا تاکہ اس پر

میں وہ اپنی حالت کو سدھار لے اور پارسا بن جائے۔ اسی طرح کعب بن مالک اور ان کے ساتھیوں سے (جو غزوہ تبوک کے موقع پر کوتاہی ہوئی تھی اس کی وجہ سے آپ نے) صحابہ کرام کو ان سے بات چیت کرنے سے روک دیا تھا۔ حتیٰ کہ پچاس دن گزر گئے۔ لیکن یہ منقول نہیں ہے کہ حضور علیہ السلام نے ان کو اپنی ذات کی تکذیب کا حکم دیا ہو جس سے واضح ہوا کہ تکذیب نفس ضروری نہیں ہے۔

۲۴۷۲۔ حضرت عروہ بن زبیر سے مروی ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر ایک خاتون نے چوری کی۔ پھر انہیں بحضور نبوی پیش کیا گیا۔

ثُمَّ أَمَرَ بِهَا قُطِعَتْ يَدُهَا قَالَتْ
عَالِيَةً فَحَسَدَتْ تَوْبَتُهَا وَتَزَوَّجَتْ
گیا۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں۔ پھر اس خاتون نے
اچھی توبہ کی اور شادی کر لی۔ اس کے بعد وہ عورت
(بخاری)

میرے پاس آئی تھی اور میں اس کی حاجت بحضور نبوی پیش کرویا کرتی تھی۔

۱۔ فَحَسَدَتْ تَوْبَتُهَا کے الفاظ عنوان کے مناسب ہیں ۲۔ امام بخاری علیہ الرحمہ نے حدیث کے مذکورہ بالا جملوں سے یہ استدلال کیا جب چور اچھی توبہ کر لے تو اس کی گواہی مقبول ہے۔ امام بخاری نے قاذف کو سارق کے ساتھ لائق کر کے یہ نتیجہ نکالا۔ کیونکہ ان کے خیال میں قاذف اور سارق دونوں میں فرق نہیں ہے ۳۔ لیکن سہنا امام محمداوی علیہ الرحمۃ امام بخاری کے استدلال کے جواب میں فرماتے ہیں کہ چور جب توبہ کر لے تو اس کی گواہی کے مقبول ہونے میں علماء کا اجماع ہے۔ امام اوزاعی اور حسن بن صالح کہتے ہیں کہ محدود فی النحر اگر توبہ کر لے تو اس کی گواہی مقبول نہیں ہے۔ لیکن تمام فقہاء ائمہ صراحہ کہتے ہیں کہ محدود فی النحر جب توبہ کر لے تو اس کی گواہی مقبول ہے ۴۔ چوری کرنے والی خاتون کا نام فاطمہ بنت اسد تھا ۵۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ حکم سرفز میں عورت مرد کی طرح ہے یعنی چور خواہ مرد ہو یا عورت، دونوں کی حد قطعید ہے ۶۔ یہ بھی ثابت ہوا کہ سارق جب توبہ کر لے تو اس کی شہادت قبول کی جائے گی۔ (یعنی ج ۱۳ ص ۳۰۹)

۲۴۷۳۔ عَنْ زَيْدِ بْنِ حَالِدٍ عَنِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّهُ أَمَرَ بِمَنْ رَزَا وَلَمْ يُحْصَن
بِحِلْدٍ مِائَةِ وَتَعْرِيبِ عَاوِرٍ
زید ابن خالد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے متعلق جس نے زنا کیا اور وہ شادی شدہ تھا حکم دیا کہ اس کو سو کوڑے لگائے جائیں اور ایک سال کے لیے ملک بدر کیا جائے۔

۱۔ اس حدیث کو امام مسلم نے حدود میں ذکر کیا ہے ۲۔ عنوان سے مناسبت اس

حدیث کی یہ ہے کہ حضور نے جس شخص کو زنا کے جرم میں حد لگانے کا حکم دیا اس میں توبہ کا ذکر نہیں ہے۔
۳۔ امام مالک، احمد اور امام شافعی علیہم الرحمۃ نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا۔ زانی غیر محسن کی حد

غیر محسن کی حد صرف سو کوڑے ہیں جلا وطنی حد کا جز نہیں ہے

ہے لیکن احناف متعدد وجوہ سے اس استدلال کو صحیح نہیں قرار دیتے۔ اول یہ کہ قرآن نے غیر محسن زانی کی مزاحمت جلدہ صرف تلو کوڑے مقرر کی ہے اور قرآن کا حکم قطعی ہے۔ حدیث میں جو جلا وطنی کا ذکر ہے۔ یہ خبر واحد ظنی ہے اور خبر واحد سے قرآن پر زیادتی درست نہیں ہے کیونکہ اگر جلا وطنی کو حد کا جز قرار دیا جائے تو قرآن کا نسخ لازم آئے گا اور خبر واحد ظنی سے قرآن کے حکم قطعی کا نسخ جائز نہیں۔ دوم۔ حدیث میں جلا وطنی کا جو ذکر ہے وہ منسوخ ہے۔ ابتداء اسلام میں اس حدیث پر عمل ہوتا تھا۔ جب آیت نازل ہوئی تو جلا وطنی کا حکم منسوخ ہو گیا۔ سوم حدیث میں جلا وطنی کا حکم میاستہ تھا کہ حاکم اگر مناسب خیال کرے تو زانی کو جلا وطن بھی کر دے تاکہ اس کی شر سے لوگ محفوظ ہو جائیں مگر تجربہ نے یہ بتایا کہ جلا وطنی میں فتنہ ہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے بھی اس کو فتنہ قرار دیا اور حضرت عمرؓ نے بھی۔ اور مصنف عبد الرزاق میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے امیہ بن خلف کو خیبر میں جلا وطن کر دیا تو وہ ہر قتل سے مل کر نصرانی ہو گیا۔ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا۔ خدا کی قسم اب میں کسی کو جلا وطن نہیں کروں گا۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ اگر جلا وطنی حد کا جز ہوتی تو حضرت عمرؓ جیسی شخصیت کبھی اس کے ترک کرنے کی قسم نہ کھاتے معلوم ہوا کہ حدیث میں جلا وطنی کا حکم حد کا جز نہیں ہے بلکہ جلا وطنی کا حکم بطور تعزیر و سیاست ہے۔

بَابُ لَا يَشْهَدُ عَلَى شَهَادَةِ جَوْرٍ إِذَا اسْتُشْهِدَ

باب جب کسی کو گواہ بنایا جائے تو وہ ناحق بات پر گواہی نہ دے

۴۴۷۲۔ اس عنوان کے ماتحت امام نے حدیث نھان ذکر کی ہے جو کتاب الہبہ میں ذکر ہو چکی ہے۔ جس میں یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے حق کے خلاف معاملہ پر گواہ نہ بناؤ۔ میں حق کے خلاف گواہی نہیں دوں گا۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ جب یہ معلوم ہو کہ فلاں بات حق کے خلاف ہے تو اس معاملہ کا گواہ بننا یا حق کے خلاف گواہی دینا جائز نہیں ہے۔ اس حدیث کے احکام و مسائل کتاب الہبہ حدیث نمبر ۲۴۱۵ کے تحت بیان کر دیے ہیں ضرور مطالعہ کیجئے ۲۔ جوہر کے معنی ظلم اور حق سے روگردانی کے ہیں۔

جھوٹی شہادت کو قرآن نے بُت پرستوں کے برابر ٹھہرایا ہے واضح ہو کہ جھوٹی شہادت دینے

والے کے لیے قرآن مجید میں سخت و شدید وعیدیں آئی ہیں۔ قرآن مجید میں اسے بُت پوجنے کے برابر شمار فرمایا۔ سورہ آیت نمبر ۔ اور حضور نبی کریم علیہ السلام نے فرمایا۔ عدلت شهادة الزور الا مشرك بالله جھوٹی گواہی خدا کے ساتھ شریک کرنے کے برابر کی گئی۔ جھوٹی گواہی خدا کے لیے شریک بنانے کے ہمسہم ٹھہرائی گئی۔ جھوٹی گواہی خدا کا شریک ماننے کے ساتھ کی گئی (ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ) نیز حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ الا انبئکم باکبر الکبائر قول الزور او قال شهادة الزور۔ کیا میں تمہیں ترستاؤں کہ سب کبیرہ گناہوں سے بڑا کونسا گناہ ہے۔ بناوٹ کی بات یا جھوٹی گواہی (مسلم و بخاری) نیز فرمایا۔ کف تزول قدماء شاهد الزور حتی یوجب الله له النار۔ جھوٹی گواہی دینے والا اپنے پاؤں ہٹانے نہیں پاتا کہ اللہ تعالیٰ اس لیے جہنم واجب کر دیتا ہے (ابن ماجہ و حاکم)

٢٢٤٥- قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُكُمْ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ قَالَ عِمْرَانُ لَا أَدْرِي إِذْ ذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ قَرْنَيْنِ أَوَّلَئِكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ يَذْكُرْ قَوْمًا يَحْوِزُونَ وَلَا يُؤْتَمُونَ وَيَشْهَدُونَ وَيَنْدَرُونَ وَلَا يَفُونَ وَيُظْهَرُ فِيهِمُ السَّمَنُ

(بخاری)

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سب سے بہتر میرے زمانے کے لوگ ہیں۔ پھر وہ لوگ جو ان کے بعد آئیں گے پھر وہ لوگ جو اس کے بھی بعد آئیں گے۔ عمران نے بیان کیا کہ مجھے یقین نہیں کہ آپ نے دو قرونوں (زمانوں) کے ذکر کے بعد یہ فرمایا تھا تین قرونوں کے ذکر کے بعد، آپ نے فرمایا کہ تمہارے بعد ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو خیانت کریں گے اور ان پر اعتماد نہ کیا جائیگا۔ ان سے گواہی دینے کے لیے ہمیں کہا جائے

گالیمن وہ گواہیاں دیتے پھرینگے۔ نذریں مانیں گے لیکن پوری نہ کریں گے اور ان میں عیش کوشی کا دور دورہ ہوگا۔

عبداللہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سب سے بہتر میرے قرن کے لوگ ہیں۔ پھر وہ لوگ جو اس کے بعد ہوں گے۔ پھر وہ لوگ جو اس کے بعد ہوں گے اور اس کے بعد ایسے لوگوں کا زمانہ آئیگا جن کی (زبان سے لفظ) شہادت قسم سے پہلے نکل جائیگا اور قسم شہادت سے پہلے۔ ابراہیم

٢٣٤٤ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَيْرُ النَّاسِ قَوْلِي ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ ثُمَّ مَجِيءُ أَقْوَامٍ تَسْبِقُ شَهَادَةُ أَحَدٍ هُمْ يَمِينُهُ وَيَمِينُهُ شَهَادَتُهُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ وَكَلَّوْا الْبَصِيرَ بَوْنًا عَلَى الشَّهَادَةِ

وَالْعَهْدِ (بخاری) ۱ رحمة اللہ علیہ نے کہا کہ ہمارے بزرگ شہادت اور عہد کا لفظ زبان سے نکلنے پر ہمیں مارتے تھے (تاکہ ہمیں بلا و قہر کم کھانے کی عادت نہ پڑ جائے۔)

فوائد مسائل ۱۔ حدیث نمبر ۴۵۴۷ کو امام بخاری نے کتاب الایمان، فصل صحابہ۔ مسلم نے فضائل اور نسائی نے مذکور میں ذکر کیا ہے۔ علامہ ابن الانباری نے فرمایا۔ مطلب حدیث یہ ہے کہ سب سے بہتر وہ لوگ ہیں جو میرے زمانے میں ہیں۔ علامہ خطابی نے فرمایا قرنی سے صحابہ مراد ہیں ۲۔ حدیث نمبر ۴۷۶ کو امام بخاری نے فضائل مذکور، رقائق۔ مسلم نے فضائل۔ ترمذی نے حناقب۔ نسائی نے شروط و قضا اور ابن ماجہ نے احکام میں ذکر کیا ہے ۳۔ مطلب حدیث یہ ہے کہ ایمان و ایقان، خلوص و ملیت، امانت و دیانت، علم و عمل اور سیرت و کردار کی پاکیزگی کے لحاظ سے بہتر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے لوگ یعنی صحابہ کرام ہیں۔ اس کے بعد تابعی، اس کے بعد تبع تابعی۔ اس کے بعد جو لوگ آئیں گے امانت و دیانت میں ان کی کیفیت یہ نہ ہوگی جیسا کہ حدیث نبویؐ میں بیان فرمایا گیا ہے ۴۔ تَسْبِقُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ الخ کا معنی یہ ہے کہ وہ گواہی کے معاملہ میں بڑی بے احتیاطی کریں گے۔ جھوٹی سچی ہر طرح کی گواہی دینے کے لیے تیار ہو جائیں گے حتیٰ کہ بولنا چاہیں گے لفظ شہادت اور زبان سے نکل جائے گی قسم۔ اسی طرح قسم کھانی چاہیں گے اور زبان سے نکلے گا لفظ شہادت

بَابُ مَا قَبِلَ فِي شَهَادَةِ الزُّورِ
باب جھوٹی گواہی کے متعلق

لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَكَتَمَانِ الشَّهَادَةِ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ أِثْمٌ قُلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ تَلُومُوا الْإِسْنَنَ لَكُمْ بِالشَّهَادَةِ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد — جو لوگ جھوٹی گواہی نہیں دیتے اور شہادت کو چھپانا — اللہ تعالیٰ فرماتا ہے — تم گواہی کو نہ چھپاؤ اور جو گواہی چھپائے گا تو اندر سے اس کا دل گنہگار ہوگا اور اللہ تمہارے کاموں کو جانتا ہے۔

۱۔ عنوان دو ہیں ایک جھوٹی گواہی جیسا کہ آیت میں بتایا گیا کہ جھوٹی گواہی نہ دینا محمود و مطلوب ہے۔ دوم شہادت کو چھپانا۔ جیسا کہ آیت میں کتمان شہادت کو مذموم قرار دیا گیا۔ اسی طرح شہادت میں مقدمہ کو خراب کرنے کے لیے الجھاؤ اور پیچیدگی پیدا کرنا یہ بھی کتمان شہادت کے مترادف ہے غرض کہ شہادت میں الجھاؤ و پیدا کرنا شہادت کا حق نہ ادا کرنا ہی ہے ۲۔ امام بخاری

فوائد مسائل

۱۔ اسی طرح شہادت میں مقدمہ کو خراب کرنے کے لیے الجھاؤ اور پیچیدگی پیدا کرنا یہ بھی کتمان شہادت کے مترادف ہے غرض کہ شہادت میں الجھاؤ و پیدا کرنا شہادت کا حق نہ ادا کرنا ہی ہے ۲۔ امام بخاری

علیہ الرحمۃ عنان میں آیات قرآن سے استدلال فرمایا ہے۔ پہلی آیت سورہ فاطر کی ہے۔ وَالَّذِينَ لَا يَشْعُرُونَ
الزُّلُمَ اُولَئِكَ يَكُونُ لَكَ اَعْيُنٌ مِّنْ اَعْيُنِنَا لَتَلَوَّنَا نِعْمَ الْمَصْنُوعِينَ۔ لیکن اس آیت کا عنان سے کوئی تعلق سمجھ میں نہیں آتا کیونکہ یہ آیت اور
جو اس کے قبل اور اس کے بعد آیات ہیں وہ اعمال صالحہ اختیار کرنے والوں کی مدح و ثناء پر مشتمل ہیں۔ البتہ
یہ امر اپنی جگہ درست ہے کہ جھوٹی گواہی دینا گناہ کبیرہ ہے اور اس سے بچنا واجب ہے۔ ۳۔ دوسری آیت
سورہ بقرہ کی ہے وَلَا تَكُونُوا لِلشَّهَادَةِ الَّتِي كُنتُمْ تُشْهَدُونَ مُتَنَبِّئِينَ عَلٰى اَنفُسِكُمْ سَوَآءٌ۔ اے کتنا ہی شہادت سخت شدیدہ قسم کا گناہ کبیرہ ہے کیونکہ شہادت
کو چھپانے سے خدا کا حق مارا جاتا ہے۔ اسی لیے حدیث میں فرمایا۔ سب سے بڑا گناہ گواہی کو چھپانا ہے۔
۴۔ قُلُوْا اَلَسْتُمْ تَعْلَمُوْنَ سے امام بخاری نے سورہ نسا کی آیت نمبر ۴۵ کی طرف اشارہ کیا ہے جو یہ ہے۔
وَ اِنْ تَلَوْا اَوْ لَعَلْتُمْ صُورًا يَّوْمَ يُّدْعٰى الْكَافِرُوْنَ اِلٰى عَذَابٍ اَلِيمٍ۔ خواہش کے پیچھے نہ جاؤ کہ حق سے الگ پڑو۔
اگر تم (شہادت اور ادائے شہادت) میں ہمیر بھر کر دیا منہ پھیرو تو اللہ کو تمہارے کاموں کی خبر ہے۔
مطلب آیت یہ ہے کہ کسی کی رعایت اور طرف داری میں حق و انصاف سے دُور نہ ہٹو۔ قرابت اور رشتہ
کو حق کے انہار میں مغل نہ ہونے دو۔ جو حق ہے اسے من و عن ظاہر کرو۔ ادائے شہادت میں ہمیر بھرنے کو دور
جہاں شہادت دینی ضروری ہے وہاں ادائے شہادت سے منہ نہ پھیرو تاکہ حق دار کا حق ضائع نہ ہو۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سے کبیرہ گناہوں کے متعلق پوچھا
گیا تو آپ نے فرمایا کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک
بٹھانا، والدین کی نافرمانی کرنا، کسی کی جان لینا اور
جھوٹی شہادت دینا۔

۲۴۶۶۔ عَنْ اَنَسٍ قَالَ سَأَلَ النَّبِيَّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْكِبَايِرِ
قَالَ اِدِّ شُرَكَاءُ بِاللّٰهِ وَ عَقُوْقُ
الْوَالِدَيْنِ وَ قَتْلُ النَّفْسِ وَ شَهَادَةُ
الزُّوْرِ (بخاری)

عبدالرحمن بن ابی بکرہ نے اور ان سے ان کے والد نے
بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا ہیں
تم لوگوں کو سب سے بڑے گناہ نہ بتاؤں؟ تین مرتبہ
آپ نے اسی طرح فرمایا۔ صحابہ نے عرض کیا کہ نہیں
یا رسول اللہ۔ حضور نے فرمایا اللہ کا کسی کو شریک
بٹھانا، والدین کی نافرمانی کرنا۔ آپ اس وقت بلیک
لگائے ہوئے تھے لیکن اب آپ سیدھے بیٹھ گئے
اور فرمایا، ہاں اور جھوٹی شہادت بھی۔ انھوں نے

۲۴۶۸۔ حَدَّثَنَا الْجَرَّجِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ اَبِي بَكْرَةَ عَنْ اَبِيهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلَا اُنَبِّئُكُمْ
بِاَكْبَرِ الْكِبَايِرِ ثَلَاثًا قَاتُلُوْا بَلِيًّا
رَّسُوْلًا اللّٰهُ قَالَ اِدِّ شُرَكَاءُ بِاللّٰهِ وَ
عَقُوْقُ الْوَالِدَيْنِ وَ جَلَسَ وَ كَانَ هُوَ يَكْبِتُ
فَقَالَ اَوْ قَوْلُ الزُّوْرِ قَالَ فَمَا ذَا
يُكْسِرُهَا حَتّٰى قُلْتُ اَلَيْلِيَّتْ سَكَتَ (بخاری)

(بخاری)

۱۔ بیان کیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جملے کو اتنی مزید دہرایا کہ ہم کہنے لگے (اپنے دل میں) کاش آپ خاموش ہو جاتے۔

۱۔ حدیث نمبر ۲۴۷۷ کو امام بخاری نے ادب اور دیات - امام مسلم نے ایمان - ترمذی نے بیوع اور تفسیر اور نسائی نے قصار قصاص اور تفسیر میں ذکر کیا ہے - حدیث نمبر ۲۴۷۸

کو امام بخاری نے استنباط المرتدین - مسلم نے ایمان - ترمذی نے برشہادات اور تفسیر میں ذکر کیا ہے - حدیث نمبر ۲۴۷۹ میں چند کبیرہ گناہوں کا بیان ہے - حدیث نمبر ۲۴۸۰ میں چار کا ذکر ہے - شرک، والدین کی نافرمانی، جھوٹی گواہی، قتل ناحق اور حدیث نمبر ۲۴۸۱ میں شرک باللہ، حقوق والدین اور قول زور کا ذکر ہے - مگر وہ احادیث میں جن گناہوں کو کبیرہ فرمایا گیا ہے تو اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ بس صرف یہی گناہ کبیرہ ہیں کیونکہ ایک عدد کا ذکر دوسرے کے ذکر کا منافی نہیں ہوتا - چنانچہ احادیث مسلم کا مضمون یہ ہے

گناہ کبیرہ | نبی علیہ السلام نے فرمایا - سات ہلاک کرنے والے گناہوں سے بچو - عرض کیا کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ کون سے سات گناہ ہیں - فرمایا کسی چیز کو اللہ تعالیٰ کا شریک بنانا، جادو کرنا، ناحق قتل کرنا اور یتیم کا مال کھانا، سود کھانا، جہاد سے بھاگنا اور پاک دامن خواتین پر برکاری کی تہمت لگانا - نیز فرمایا - والدین کی نافرمانی، جھوٹ بولنا یا جھوٹی گواہی دینا - اپنے پڑوسی کی بیوی سے زنا کرنا، اپنی اولاد کو اس خوف سے قتل کرنا کہ وہ تمہارے ساتھ بیٹھ کر کھانا کھائے گی - والدین کو گالی دینا اور وہ اس طرح کہ جب تم کسی کے والدین کو گالی دو گے تو وہ تمہارے ماں باپ کو گالی دے گا - (خلاصہ احادیث مسلم) گناہ کبیرہ سے بچنا ہر مسلمان کے لیے لازم و واجب ہے اور اگر شامت نفس سے گناہ ہو گیا ہے تو نادم ہو اور عرصہ قلب سے توبہ کرے اور آئندہ کے لیے اس سے بچنے کا عہد کرے۔

۲۴۷۹ - عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يَقْرَأُ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ لَقَدْ أَذْكَرَ فِي كَذِّ آيَةٍ اسْقَطَتْ عَنْ مِنْ سُورَةِ كَذَا وَكَذَا وَكَذَا عِبَادُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَائِشَةَ تَهَجَّدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِي فَسَمِعَ صَوْتَ عِبَادٍ يُصَلُّونَ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ أَصَوْتُ عِبَادٍ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو مسجد میں قرآن مجید پڑھتے سنا تو فرمایا کہ ان پر اللہ تعالیٰ رحم فرمائے، مجھے انہوں نے فلاں اور فلاں آیتیں یاد دلادیں جو میرے ذہن سے اُتر گئی تھیں - عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے اپنی روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ زیادت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے گھر میں تہجد کی نماز پڑھی - اس وقت آپ نے عباد رضی اللہ

هَذَا أَقَلُّ نَسَمَةٍ قَالَ اللَّهُمَّ ارْحَمْ عِبَادًا | عنہ کی آواز سنی کہ وہ مسجد میں نماز پڑھ رہے ہیں آپ نے پوچھا عاکثرہ! کیا یہ عباد کی آواز ہے۔ میں نے کہا۔ جی ہاں۔ آپ نے فرمایا۔ اے اللہ! عباد پر رحم فرما (بخاری)

اس حدیث کی عنوان سے مطابقت یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے حضرت عباد کی آواز پر اعتماد فرمایا اور ان کی آواز سن کر ان کو پہچان لیا۔

حضرت عباد | اس حدیث میں عباد سے عباد بن بشر الانصاری الاشمی مراد ہیں۔ یہ بدری ہیں۔ بدری صحابی ہیں کہ جب رات گئے حضور علیہ السلام کی مجلس سے اپنے گھر روانہ ہوتے تو ان کی لٹھی بجلی کی طرح روشن ہو جاتی تھی اور اندھیری رات میں اپنی لٹھی کی روشنی میں اپنے گھر پہنچ جاتے تھے۔ حدیث مذکورہ میں اسْقَطْتُهُنَّ مِنْ سُورَةٍ كَذَا وَكَذَا کا معنی (نَسِيْتُهُنَّ) ہے۔ یعنی نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ عباد بن بشر کی تلاوت سے مجھے قرآن مجید کی آیت جو میرے ذہن سے اُتر گئی تھی اس کا حضور ہو گیا۔ علامہ عینی علیہ الرحمہ نے اس موقع پر لکھا ہے کہ فیہ جواز العسبان علی السببی صلی اللہ علیہ وسلم دینما قَدْ بَلَغَهُ الْإِلَاحُ اَلْمَذْكُورُ کہ حضور کا کسی ایسی آیت قرآنیہ کا حصول جانا جائز ہے جس کی تبلیغ آپ نے امت کو کر دی ہو۔

بہر حال ایسا ہوتا تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے رب کریم کی ذات کے مشاہدہ میں مستغرق ہونے کی وجہ سے ڈھول ہو جائے مگر اس ڈھول میں بھی قیام و دوام نہیں ہوتا تھا۔ ذہن سے عارضی طور پر کسی بات کا اُتر جانا، شان نبوت کے منافی نہیں ہے۔ یہی توفیق ہے اللہ تعالیٰ کے علم میں اور حضور کے علم میں کہ اللہ تعالیٰ کا علم ذاتی غیر متناہی ابدی و ازلی ہے اور نبی علیہ السلام کا علم اللہ تعالیٰ کا عطا کردہ ہے۔ تنہا ہی ہے ابدی و ازلی نہیں ہے اسی لیے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ڈھول ممکن ہے۔ خداوند قدوس کے علم میں تو فیضان و ڈھول کا شائبہ تک نہیں ہو سکتا۔

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ بلال رضی اللہ عنہ رات میرا اذان دیتے ہیں۔ اس لیے تم لوگ کھاپی سکتے ہو رمضان میں، سحری) تا آنکہ فجر کے لیے دوسری اذان دی جائے۔ یا یہ فرمایا کہ تا آنکہ عبداللہ بن عمر کی اذان سنو۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان تھے اور جب تک ان سے کہا نہ جاتا کہ صبح ہو گئی ہے وہ اذان نہیں دیتے تھے۔

۲۴۸۰ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ
السَّبَبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ بِلْدًا
يُؤَذِّنُ بِلَيْلٍ فَنُكِّلُوا وَاشْتَرَبُوا حَتَّى يُؤَذِّنَ
أَزَقَالَ حَتَّى تَسْمَعُوا أَذَانَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ
وَكَانَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ رَجُلًا أَعْمَى لَا يُؤَذِّنُ
حَتَّى يَقُولَ لَهُ النَّاسُ أَصْبَحْتَ
(بخاری)

اس حدیث کی عثمان سے مطابقت یہ ہے کہ صحابہ کرام نابینا کی آواز پر اعتماد کرتے تھے۔

۲۴۸۱- سوربن مخزومی رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں چند قبائیس آئیں تو مجھ سے میرے والد مخزوم نے کہا۔ میرے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں چلو، ممکن ہے آپ ان میں کوئی مجھے بھی عنایت فرمائیں۔ میرے والد (حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر پہنچ کر) دروازے پر کھڑے ہو گئے اور بائیں کرنے لگے اور فرمایا کہ میں نے یہ تمہارے صرف تمہارے لیے (بخاری)

اس حدیث کی عثمان سے مطابقت یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مخزوم کی ذات کو دیکھ بغیر ان کی آواز پر اعتماد فرمایا۔

بَابُ شَهَادَةِ الْأَعْمَى

باب نابینا کی گواہی کے متعلق

(تصرفات میں) اس کا حکم، اس کا نکاح کرنا، دوسرے کسی کا نکاح کرنا، اس کی غریبہ و فروخت، اس کی اذان وغیرہ اور اس کی طرٹ سے وہ تمام امور جو آواز سے سمجھے جاسکتے ہوں کو قبول کرنا، قاسم، حسن، ابن سیرین، زہری اور عطاء نے بھی نابینا کی گواہی کی اجازت دی ہے۔ شعبی نے فرمایا ہے کہ اگر وہ ذہین اور سمجھ دار ہے تو اس کی گواہی جائز ہے۔ حکم نے فرمایا کہ بہت سی چیزوں میں اس کی شہادت جائز ہو سکتی ہے زہری نے فرمایا۔ اچھا بناؤ اگر ابن عباس رضی اللہ عنہما کسی معاملہ میں شہادت دیں تو تم اسے رد کر سکتے ہو۔ حضرت ابن عباس (جب نابینا ہو گئے تھے تو) سورج غروب ہونے کے وقت ایک شخص کو بھیجتے تھے تاکہ آبادی سے باہر جا کر دیکھ آئیں کہ سورج پوری طرح غروب ہو گیا یا نہیں اور جب وہ اگر غروب ہونے کی اطلاع دیتے تو آپ انکار کرتے تھے۔ اسی طرح آپ طلوع فجر کے متعلق دریافت فرماتے اور جب

وَأَمْرِهِمْ وَنِكَاحِهِ وَإِنِّكَاحِهِ وَمُبَايَعَتِهِمْ وَقَبُولِهِ فِي الشَّاذِينَ وَغَيْرِهِمْ وَمَا يَعْرِفُ بِالْأَصْوَاتِ وَأَجَارَ شَهَادَتَهُ قَاسِمٌ وَالْحَسَنُ وَابْنُ سِيرِينَ وَالزُّهْرِيُّ وَعَطَاءٌ وَقَالَ الشَّعْبِيُّ تَجُوزُ شَهَادَتُهُ إِذَا كَانَ عَاقِلًا وَقَالَ الْحَكَمُ رَبُّ مَتَّى تَجُوزُ ذِيهِ وَقَالَ الزُّهْرِيُّ أَرَأَيْتَ ابْنَ عَبَّاسٍ لَوْ شَهِدَ عَلَى شَهَادَةٍ أَكُنْتُ تَرَدُّهُ وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَبْعَثُ رَجُلًا إِذَا عَابَتْ الشَّمْسُ أَفْطَرَ وَيَسْأَلُ عَنِ الْفَحْبَرِ فَإِذَا قَبِيلٌ لَهُ طَلَعَ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ وَقَالَ سَلِيمَانُ ابْنُ يَسَافٍ اسْتَأْذَنْتُ عَلَى عَائِشَةَ تَعَدَّتْ صَوْتِي قَالَتْ سَلِيمَانُ ادْخُلْ فَإِنَّكَ مَمْلُوكٌ مَا بَقِيَ عَلَيْكَ شَيْءٌ وَ أَجَارَ سُسْرَةَ بِنْتُ جَنْدَبٍ شَهَادَةَ أُمِّ رَأَةٍ مُنْقَبَةٍ

آپ سے کہا جانا کہ ہاں فجر طلوع ہو گئی ہے تو دو رکعت (سنت فجر) نماز پڑھتے تھے۔ سلیمان بن یسار رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا کہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضری کے لیے میں نے ان سے اجازت چاہی تو انھوں نے میری آواز پہچان لی اور فرمایا۔ سلیمان اندر آ جاؤ، کیونکہ تم غلام ہو، جب تک تم پر (مال کی تائید سے) کچھ باقی رہ جائیگا۔ سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ نے نقاب پوش عورت کی شہادت جائز قرار دی تھی۔

ابو نائینا کی شہادت کے جواز و عدم جواز کی بحث

استدلال فرمایا ہے کہ نائینا کی گواہی جائز اور درست ہے۔ ان کے استدلال کی تقریر اور اوصاف کی طرف سے جواب کی کیفیت یہ ہے۔ ۱۔ حضرت عبداللہ ابن مکتوم اس وقت اذان دیتے تھے۔ جب کہ لوگ ان کو خبر دیتے کہ صبح ہو گئی ہے تو وہ صبح کی معرفت لوگوں کے قول سے حاصل کرتے تھے کیونکہ وہ نائینا ہو گئے تھے۔ تو ابن مکتوم کی تائید اس امر کی شہادت تھی کہ صبح ہو گئی ہے جسے حضور علیہ السلام نے اور صحابہ نے قبول فرمایا۔ لیکن ابن مکتوم کی اذان کو شہادت قرار دینا درست نہیں ہے کیونکہ اس کا تعلق اخبار سے ہے شہادۃ متنازعہ سے نہیں اور یہ کوئی ضابطہ نہیں ہے کہ جس کی خبر کو قبول کیا جائے اس کی شہادت کو بھی قبول کیا جائے علاوہ ازیں خبر اور شہادت میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ اول شہادۃ کی بنیاد مشاہدہ پر ہے دوم شہادت باپ الزام سے ہے۔ سوم شہادۃ کے لیے یہ شرط ہے کہ عدالت قاضی میں دی جائے چہارم شہادۃ کی بنیاد پر قاضی فیصلہ دینا ہے پنجم شہادۃ میں لفظ اشمہد کہنا ضروری ہے لیکن خبر کی یہ کیفیت نہیں ہے۔ فلما ظهر الفرق، سینھما بطل القول، یكون التا ذین شہادہ و قیاس غیرہ علیہ فافہم

۲۔ حدیث عبداللہ بن عمر و حدیث مسور بن مخرمہ سے امام بخاری کے استدلال کی تقریر یہ ہے کہ حضور علیہ السلام نے حضرت عباد کو اور ام المؤمنین حضرت عائشہ نے سلیمان بن یسار کو آنکھوں سے دیکھے بغیر صرف ان کی آواز سے پہچان لیا تو اسی طرح نائینا کے لیے یہ بھی ممکن ہے کہ وہ آواز سے پہچان لے اور شہادت دے لیکن یہ استدلال بہت ہی کمزور ہے۔ یہ تو درست ہے کہ کسی کی آواز سن کر اس کو پہچان لیا جائے لیکن ہر معرفت شہادت کے لیے کافی نہیں ہے کیونکہ شہادت کے لیے مشاہدہ آنکھوں سے دیکھنا شرط ہے۔ ۳۔ نیز روایت ابن عباس میں اس امر کی کوئی دلیل نہیں ہے کہ سنی ہوئی بات کی شہادت دینا جائز ہے۔ روایت ابن عباس سے زیادہ سے زیادہ جو بات ثابت ہو رہی ہے وہ صرف اور صرف یہ ہے کہ نائینا کو دو باتیں میں خبر واحد پر اعتماد کرنا جائز ہے ولا نزاع فیہ۔ ۴۔ نائینا کا نکاح کرنے سے استدلال کی تقریر یہ ہے کہ نائینا جس عورت سے نکاح کر رہا ہے اس کو دیکھتا نہیں صرف آواز سے اس کو پہچانتا ہے جس سے معلوم ہوا کہ آواز کو شریعت نے قائم مقام

شہادت ناما ہے اور اس عورت کا نابینا کے لیے حلال ہو جانا حقوق میں شہادت سے اعظم ہے لیکن یہ استدلال بھی درست نہیں ہے۔ کیونکہ نابینا کا نکاح کرنے کا تعلق صرف اس کی ذات کے ساتھ متعلق ہے بغیر اس کے ہیں کوئی دخل نہیں ہے ۵۔ اسی طرح زہری کا یہ کہنا کہ (اگر حضرت ابن عباس کسی معاملہ میں گواہی دیں تو اس کو رد کر دو گے؟) سے نابینا کی شہادت کے جواز کا استدلال بھی بہت عجیب و غریب ہے کیونکہ یہ ضروری نہیں کہ شاہد اگر عالم فاضل متقی اور فقیہ ہو تو اس کی شہادت ضرور قبول کی جائے۔ اگر حضرت ابن عباس یا کوئی نہایت ہی متقی عالم فاضل شخص اپنے والد یا بیٹے کے حق میں شہادت دے تو قبول کی جائے گی؟ ہرگز نہیں ۶۔ حضرت سمر بن جندب کا نقاب پوش عورت کی شہادت کو جائز قرار دینے سے جواز کا استدلال بھی محدود ہے کیونکہ تلویح میں ہے کہ ابو عبد اللہ منہ کے کتاب الصحابہ میں روایت کی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک نقاب پوش عورت نے بات کی تو آپ نے فرمایا۔ اسفری فان الاسفار من الایمان (یعنی ج ۱۳ ص ۲۲)

۶۔ علاوہ ازیں یہ امر بھی قابل ذکر ہے ۱۔ کہ نابینا آواز کو پہچاننا اور سنتا ہے تو اس کو صرف قول کی معرفت حاصل ہوتی ہے قائل کی نہیں اور شہادت میں قول کی معرفت کے ساتھ قائل کا مشاہدہ بھی ضروری ہے۔ نیز شہادت میں مجرد سماع کافی نہیں بلکہ سماع من الخصم ضروری ہے اور خصم کا خصم قرار پانا رویت و مشاہدہ سے ہوتا ہے لہذا نابینا کی شہادت مقبول نہیں ہوگی۔ مزید یہ کہ آواز آواز کے مشابہ ہوتی ہے اگر یہ کہا جائے کہ صورت بھی صورت کے مشابہ ہوتی ہے تو اوّل تو یہ نادر ہے اور بالفرض اگر شاہد کو مشاہدہ میں اشتباہ ہو جائے اور وہ یہ کہے کہ مجھے شک ہو گیا ہے کہ قائل یہی شخص تھا تو ایسی صورت میں شہادت مقبول نہ ہوگی نیز شہادت میں غلبہ ظن کافی نہیں بلکہ یقین ہونا چاہیے اور آواز کے سننے سے یقین حاصل نہیں ہوتا۔ حضرت ابن عباس سے مرفوعاً روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب تم حج کی طرح کسی چیز کو دیکھو تو شہادت دو۔ معلوم ہوا کہ اپنے مشاہدہ میں شک ہو تو ایسی شہادت مقبول نہ ہوگی۔ ۷۔ البتہ بعض امور ایسے ہیں جن میں سماعی شہادت مقبول ہے جیسے نکاح، موت، نسب وغیرہ کی شہادت تسماع کی بنا پر دینی جائز ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھئے فیوض پارہ دہم ص ۱۹۳

۸۔ الغرض احناف کا مذہب یہ ہے کہ نابینا کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی خواہ وہ مکمل شہادت کے وقت نابینا ہو یا ادا۔ اور قضاء کے وقت نابینا ہو گیا ہو۔ قرآن مجید میں فرمایا۔ **وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ** اور جو کرلو اپنے مردوں میں سے دو ادا کر رہے کہ شہادت، استشہاد، شہید مشاہدہ سے ماخوذ ہے اور نابینا کسی

چیز کا اپنی آنکھوں سے مشاہدہ نہیں کر سکتا۔ چنانچہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ ایک شخص نے حضور علیہ السلام سے شہادت کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا کیا تو سورج کو دیکھتا ہے۔ اس نے عرض کی ہاں فرمایا سورج کی طرح کسی چیز کو دیکھے تو شہادت دودرنہ نہیں (اخر جہد المحاکمہ فی مستدرک وصحیحہ ذیلی ص ۲۱) اور امام جصاص نے احکام القرآن میں فرمایا کہ نابینا کی شہادت میں اختلاف ہے۔ سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ و محمد نے فرمایا۔ اندھے کی شہادت جائز نہیں نیز حضرت علی، حضرت حسن اور سعید بن جبیر اور امام نخعی نے فرمایا۔ لا تجوز شہادۃ الاعیٰ بحال اور حضرت ایاس بن معاویہ کے سلمے نابینا کی گواہی آئی تو آپ نے فرمایا۔ لا ترد شہادتک ان لا تکن عدلا ولكنک اعیٰ لا تبصرہم قال فلم یقبلہا (احکام القرآن جلد ۱ ص ۲۹۷ و ص ۵۰۹)

باب شہادۃ النساء

باب عورتوں کی شہادت

وَقَوْلِهِ تَعَالَى فَإِنْ لَمْ يَكُنْ رَجُلَيْنِ | اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد کہ اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک
فَرَجُلٍ وَامْرَأَتَانِ | مرد اور دو عورتیں (گواہ پیش کرو)

۱۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ بالا آیت اس امر کے ثبوت میں ذکر کی ہے کہ عورتوں کی مردوں کے ساتھ شہادت جائز ہے ۲۔ علامہ بدر محمود عینی علیہ الرحمہ نے حضرت ابن بطال کے حوالے سے لکھا ہے کہ اکثر علماء (جن میں ابن المہیب، نخعی، حسن زہری، ربیع، امام مالک، لیث، امام شافعی، امام احمد، ابو ثور اور علماء کوفہ بھی شامل ہیں) کا اجماع ہے کہ حدود و قصاص میں عورتوں کی شہادت جائز نہیں ۳۔ نکاح، طلاق، عتق، نسب اور ولار کے متعلق علماء کوفہ کے ہاں عورتوں کی شہادت مردوں کے ساتھ جائز ہے لیکن حضرت ربیع، امام مالک، امام شافعی اور ابو ثور کا مذہب یہ ہے کہ مذکورہ بالا امور میں عورتوں کی شہادت مردوں کے ساتھ بھی جائز نہیں ہے ہم علماء کوفہ یعنی احناف کا اس مسئلہ میں اتفاق ہے کہ حیثیت، ولاد، یتیم ولادت بچہ کے رونے کی آواز آنا اور عورتوں کے وہ امور جن پر مرد اطلاع نہ پاسکیں تنہا عورتوں کی گواہی جائز ہے۔ ۵۔ امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک چار عورتوں کی گواہی سے امام مالک کے نزدیک دو عورتوں کی گواہی سے اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک صرف دو دھ پلانے والی عورت کی گواہی سے رضاعت ثابت ہوتی ہے۔ لیکن احناف کا مسلک یہ ہے کہ جس گواہی سے مال ثابت ہوتا ہے اسی سے رضاعت بھی ثابت ہوگی یعنی جیسے مال کے ثبوت کے لیے دو مرد یا ایک مرد و دو عورتوں کی شہادت ضروری ہے اسی طرح رضاعت بھی دو مردوں یا ایک مرد و دو عورتوں کی شہادت سے ثابت ہوگی۔ تنہا عورتوں کی گواہی سے رضاعت ثابت نہ ہوگی (یعنی ج ۳ ص ۲۲)

۲۲۸۲ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَكْبَسُ شَهَادَةُ الْمَرْءِ شَهَادَةُ الرَّجُلِ قُلْنَا بَلَى قَالَ فَذَلِكَ مِنْ تَقْصَانِ عَقْلِهَا (بخاری)

حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کیا عورت کی گواہی، مرد کی گواہی کے آدھے کے برابر نہیں ہے؟ ہم نے عرض کیا کیوں نہیں آپ نے فرمایا کہ یہی تو ان کی عقل کا نقصان ہے۔

عورت کی شہادت مرد کی شہادت کی نصف ہے

۱۔ اس حدیث کو امام بخاری نے حمیف، صوم، طہارۃ، زکوٰۃ، عیدین اور شہادۃ

میں ذکر کیا ہے۔ امام مسلم نے ایمان، نسائی نے صلوٰۃ اور ابن ماجہ نے دیت سے روایت کیا ہے۔ نیز حاکم، امام ذہبی اور بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۲۔ اس حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے تصریح فرما دی کہ عورت کی شہادت مرد کی شہادت کے نصف ہے اور قرآن مجید سے بھی یہی واضح و ثابت ہے ۳۔ بعض علماء نے فرمایا کہ یہ حدیث حکماً متواتر ہے اور اس حدیث کے مشہور ہونے میں تو کلام نہیں۔ اس مسئلہ میں مغربہ خواتین بہت شور مچاتی ہیں۔ مگر سوچنے کی بات یہ ہے کہ عورت کی شہادت مرد کی شہادت کی نصف ہے۔ مولوی نے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے فرار دی ہے۔

نوٹ :- نصاب شہادت کے متعلق مفصل گفتگو کتاب الشہادۃ کے ۱۶۹ میں ہو چکی ہے

باب شَهَادَةُ الْإِمَاءِ وَالْعَبِيدِ

باب باندیوں اور غلاموں کی گواہی

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ غلام اگر نیک و عاقل ہے تو اس کی شہادت جائز ہے۔ شریح اور زار دین اوفیٰ نے بھی اسے جائز قرار دیا ہے۔ ابن سیرین نے فرمایا کہ اس کی شہادت جائز ہے۔ سوا اس صورت کے جب غلام اپنے مالک کے حق میں گواہی دے کہ اس میں مالک کی طرف داری کا خطرہ ہے، حسن اور ابراہیم نے معمول چیزوں میں غلام کی گواہی کی اجازت دی ہے

وَقَالَ أَنَسٌ شَهَادَةُ الْعَبْدِ جَائِزَةٌ إِذَا كَانَ عَدْلًا وَأَجَازَهُ شَرِيحٌ وَ زَرَّادَةُ بْنُ أَوْفَى وَقَالَ ابْنُ سِيرِينَ شَهَادَتُهُ جَائِزَةٌ إِلَّا الْعَبْدَ لِسَيِّدِهِ وَأَجَازَهُ الْحَسَنُ وَابْنُ أَبِي هَيْمٍ فِي الشَّيْءِ النَّافَةِ وَقَالَ شَرِيحٌ مُلْكُهُمْ بَنُو عَبِيدٍ وَ إِمَاءٍ

شریح نے فرمایا کہ تم میں سے ہر شخص غلاموں اور باندیوں کی اولاد ہے۔

جمہور علماء کے نزدیک غلام اور لونڈی کی شہادت مطلقاً مقبول نہیں ہے۔ امام احمد و سلمیٰ اور ابی ثور معمولی باتوں

میں غلام کی شہادت کو جائز قرار دیتے ہیں۔ قاضی شریح، امام نحی اور حسن کا بھی یہی موقف ہے۔

بَابُ شَهَادَةِ الْمَرْضِعَةِ

باب دودھ پلانے والی کی شہادت کے متعلق

۲۴۸۳ عقید بن حارث نے بیان کیا کہ میں نے ایک خاتون سے شادی کی تھی۔ پھر ایک اور خاتون آئیں اور کہنے لگیں کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے۔ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس معاملہ میں ذکر کیا تو آپ نے فرمایا کیسے حالاکہ کہا گیا ہے۔ اس لیے تم اپنی بیوی سے الگ ہو جاؤ (بخاری)

۳۔ یہ حدیث مع تقسیم و ترجمانی کے اور اسی سابقہ میں گزر چکی ہے۔ وہاں

ایک عورت کے بیان سے رضاعت ثابت نہ ہوگی

ہم نے واضح کیا ہے کہ ایک عورت کے بیان سے رضاعت ثابت نہ ہوگی۔ ملاحظہ کیجئے فیوض پارہ دہم ص ۲۱۳ حدیث نمبر ۲۴۶۴ (۴)۔ یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ جب اس عورت نے دودھ پلانے کا اقرار کیا تو نبی علیہ السلام نے عقبہ کے مسئلہ کو چھپنے پر فرمایا۔ کَیْفَ بَاقِدِ قَبِیلَ - رَغْهَآ عِنْدَکَ - قَبِیلَ مجہول کا صیغہ ہے جس سے اس عورت کے بیان کے ضعف کی طرف اشارہ ہے۔ جس سے واضح ہوتا ہے علیحدگی کا مشورہ بطور احتیاط تھا وجوب کے لیے نہ تھا ۵۔ نیز نبی علیہ السلام کا فرمانا کہ کیف وقد قیل سے یہ بھی واضح ہے کہ حضور نے اس عورت کے بیان کو شہادت نہیں قرار دیا۔ ورنہ آپ قد قیل کی جگہ شَهِدَتْ کے الفاظ استعمال فرماتے۔ ۶۔ یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ فقہاء و ائمہ نے عورتوں کے وہ امور جن کو مردوں کے لیے دیکھنا جائز نہیں ہے۔ ان امور میں تنہا عورتوں بلکہ ایک عورت کی شہادت کو جائز قرار دیا ہے۔ ان تمام فقہاء و ائمہ کرام نے ولادت، بکارت، حیض و نفاس اور بوقت ولادت بچہ کا رونا کی مثال تو دی ہے مگر رضاعت کو بطور مثال کسی نے ذکر نہیں کیا۔ جس سے اس امر کو تقویت ملتی ہے کہ اگر ایک عورت کے بیان سے ان ائمہ کے نزدیک رضاعت ثابت ہو جاتی تو کوئی تو رضاعت کو بطور مثال ذکر کرنا۔ فافہم۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک عورت کی شہادت سے رضاعت کا ثابت ہونا تمام ائمہ کے نزدیک متفقہ نہیں ہے۔ صرف امام احمد علیہ الرحمہ کے نزدیک ایک عورت کی شہادت سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔ لیکن امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک چار عورتوں کی شہادت اور امام مالک کے نزدیک دو عورتوں کی شہادت سے رضاعت ثابت ہوتی ہے۔

علامہ بدر محمود عینی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔ وَاحْتَلَفُوا فِي الرِّضَاعِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَجَازَ شَهَادَتَهُنَّ مُتَّفِرِّدَاتٍ وَ مِنْهُمْ مَنْ أَجَازَهَا مَعَ الرِّجَالِ وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ يُشْتَبَطُ لِشَهَادَةِ

أَرْبَعِ لَيْسُوهُ وَعِنْدَ مَالِكٍ بِأَمْرٍ آتَيْنِ وَعِنْدَ أَحْمَدَ بِمَرَضَةٍ فَقَطَّ بِعَيْنِي مِلَّةً ۳۲۲۴

۵۔ نیز یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ ائمہ کرام کے اس ارشاد (وَتَقْفُوا نَسَاءَهُنَّ تَحْجُوزُ شَهَادَتَهُنَّ مَقْفُورَاتٍ فِي الْحَيْضِ وَالْوَلَادَةِ وَالْأُسْتِظْهَالِ وَعِيُوبِ الْفَسَاءِ وَمَا لَا يَطْلُعُ عَلَيْهِ الرِّجَالُ مِنْ عَوْرَاتِهِنَّ لِلضَّرُورَةِ) میں رضاعت کا مسئلہ شامل نہیں ہے۔ اسی لیے اس کے بعد علامہ عینی نے فرمایا: وَاخْتَلَفُوا فِي الرِّضَاعِ فافہم ۶۔ نیز مسئلہ رضاعت میں ایک عورت کا بیان کہ میں نے دودھ پلایا ہے ایک ہی واقعہ ہے جو مختلف طرق سے مروی ہے۔ معاملہ بھی صرف ایک ہی شخص عقبہ بن حارث کا ہے اور بخاری شریف کی حدیث ۲۴۸۴ میں یہ وضاحت بھی موجود ہے کہ وہ عورت جس نے دودھ پلانا بیان کیا وہ لونڈی تھی۔ فَجَاءَتْ أُمَّةٌ مِّنْ سَوْدَاءٍ۔ جب حضرت عقبہ نے بحضور نبوی اس واقعہ کو بیان کیا تو حضور علیہ السلام نے اعراض فرمایا۔ پھر انہوں نے دوبارہ عرض کیا تو حضور نے فرمایا وَكَيْفَ وَقَدْ زَعَمْتَ أَنْ قَدْ أَرْضَعْتَكُمَا ۱۔ حضور کا یہ ارشاد بھی اس امر کی طرف صاف اشارہ ہے کہ اس کالی لونڈی کا بیان محض بیان تھا۔ شہادت نہ تھی۔ اسی لیے اس بیان کے متعلق حضور نے فرمایا۔ قَدْ زَعَمْتَ۔ نیز حضور کا عقبہ کے معروضہ پر اعراض فرمانا بھی اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ اس کالی عورت کے بیان کو حضور نے بھی شہادت نہیں قرار دیا۔

بَابُ تَعْدِيلِ النِّسَاءِ بَعْضُهُنَّ بَعْضًا

باب عورتوں کا باہم ایک دوسرے کی عدالت بیان کرنا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر میں جانے کا ارادہ کرتے تو اپنی ازواج کے درمیان قرعہ اندازی کرتے، جن کا حصہ نکلتا وہی آپ کے آپ کے ساتھ جاتی تھیں۔ چنانچہ ایک غزوہ کے موقع پر جس میں آپ بھی شرکت کر رہے تھے آپ نے قرعہ اندازی کی اور حصہ جبرائلا۔ اب میں آپ کے ساتھ تھی۔ یہ واقعہ پردہ کی آیت نازل ہونے کے بعد کا ہے۔ اس لیے مجھے جو دوح سمیت سوار کیا جاتا تھا اور اسی سمیت (سواری سے) اتارا جاتا تھا اور اسی طرح ہم روانہ ہوئے تھے۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ

أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ سَفَرًا أَفْرَجَ بَيْنَ أَفْوَاجِهِ فَأَيَّتَهُنَّ خَرَجَ سَهْمُهَا خَرَجَ بِهَا مَعَهُ فَأَقْرَعَ بَيْنَنَا فِي غَزَاةٍ غَزَاهَا فَخَرَجَ سَهْمِي فَخَرَجْتُ مَعَهُ بَعْدَ مَا أُنْزِلَ الْحِجَابُ فَأَنَا مُحْمِلٌ فِي هَوْدَجٍ وَأُنْزِلَ فِيهِ فَيَسْرُنَا حَتَّى إِذَا فَرَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَزْوَتِهِ تَلَّكَ وَقَفَّلَ وَدَنُونَا مِنْ

الْمَدِينَةِ اَذَنْ كَيْلَةً بِالرَّحِيلِ فَقُمْتُ
حِينَ اَذْنُوْا بِالرَّحِيلِ فَمَسْنَتُ حَتَّى
جَاوَزْتُ الْحَيْشَ فَلَمَّا قَضَيْتُ شَأْنِي
اَقْبَلْتُ اِلَى الرَّحْلِ فَلَمَسْتُ صَدْرِي
فَاِذَا عِقْدِي مِنْ جُرْجٍ اَظْفَارٍ قَدْ
اَلْقَطَعُ فَرَجَعْتُ فَالْتَمَسْتُ عِقْدِي
فَحَبَسَنِي اِبْتِغَاؤُهُ فَاَقْبَلَ الدِّينَ
يَرْحَلُوْنَ لِيْ فَاَحْتَمَلُوْا هَرَجِيْ فَرَّ
حَلْوُهُ عَلٰى بَعِيْرِى الَّذِى كُنْتُ اُذْكِبُ
وَهُمْ يَحْسَبُوْنَ اِنِّىْ فِيْهِ وَكَانَ النَّسَاءُ
اِذْ ذَٰلِكَ خِفَافًا لَمْ يَشْفُلْنَ وَكَلَّ يَعْشَهُنَّ
الْلَحْمُ وَانَّمَا يَأْكُلْنَ الْخَلْقَةَ مِنَ الظَّاهِرِ
فَلَمْ يَسْتَنْكِرُوا لِقَوْمٍ حِينَ رَفَعُوْهُ ثِقْلًا
الْهُودُجِ فَاحْتَمَلُوْهُ وَكُنْتُ جَارِيَةً
حَدِيثَةً السِّنِّ فَبَعَثُوا الْجَحْلَ وَسَارُوا
فَوَجَدْتُ عِقْدِيْ بَعْدَ مَا اسْتَمَرَّ الْحَيْشُ
فَجَعْتُ مَنْزِلَهُمْ وَكَيْسَ فِيْهِ اَحَدٌ
فَاَمَمْتُ مَنْزِلِيْ الَّذِى كُنْتُ بِهٖ
فَظَنَنْتُ اَنَّهُمْ سَيَفْقِدُوْنِىْ فَبَزِ
جَعُوْنَ اِلَى قَبِيْنًا اَنَا جَالِسَةٌ
غَلَبَتْنِىْ عَيْنَاىْ فَمِنْتُ وَكَانَ صَفْوَانُ
بْنِ الْمُعَطَّلِ السَّلَمِىُّ ثُمَّ الزَّكْوَانِىُّ
مِنْ وَرَاعِ الْحَيْشِ فَاصْبَحَ عِنْدَ مَنْزِلِىْ
فَرَاعَ سَرَادَ النَّاسِ تَابِعًا فَاَنَانِىْ وَ
كَانَ يَبْرَأْنِىْ قَبْلَ الْحِجَابِ فَاَسْتَقَطْتُ

علیہ وسلم غزوہ سے فارغ ہو کر واپس ہوئے اور ہم
مدینہ کے قریب پہنچ گئے تو ایک رات آپ نے کوچ
کا اعلان کروایا۔ جب کوچ کا اعلان ہو رہا تھا تو میں
(فصار حاجت کے لیے تنہا) اٹھی اور قضاء حاجت کے
بعد کجاوے کے پاس آگئی۔ وہاں پہنچ کر جو میں نے
اپنا سینہ ٹٹولا تو میرا ظفار کے جرج کا بار موجود نہیں تھا
اس لیے میں وہاں دوبارہ پہنچی جہاں قضاء حاجت
کے لیے گئی تھی اور میں نے بار کو تلاش کیا۔ اس
تلاش میں دیر ہو گئی۔ اس عرصے میں وہ اصحاب جو
مجھے سوار کر لے تھے آئے اور میرا ہودج اٹھا کر میرے
اونٹ پر رکھ دیا، وہ یہی سمجھے کہ میں اس میں بیٹھی ہوں۔
ان دنوں عرب میں ہلکی جھکی ہوتی تھیں، بھاری بھر کم نہیں
گشت ان میں زیادہ نہیں رہتا تھا کیونکہ بہت معمولی غذا
کھاتی تھیں اس لیے ان لوگوں کو جب ہودج کو اٹھایا تو
انھیں اس کے بوجھ میں فرق محسوس نہیں ہوا۔ میں یوں
بھی نوعمر لڑکی تھی۔ چنانچہ ان اصحاب نے اونٹ کو
ہانک دیا اور خود بھی اس کے ساتھ چلنے لگے۔ جب لشکر
رعانہ ہو چکا تو مجھے اپنا بار ملا اور میں پڑاؤ کی جگہ آئی لیکن
وہاں کوئی موجود نہ تھا، اس لیے میں اس جگہ گئی جہاں پہلے
میرا قیام تھا، میرا خیال تھا کہ جب وہ لوگ مجھے نہیں
پائیں گے تو یہیں لوٹ آئیں گے (اپنی جگہ پہنچ کر) میں یوں
ہی بیٹھی ہوئی تھی کہ میری آنکھ لگ گئی اور میں سو گئی۔
صفوان بن معطل سلمیٰ ثم زکوانی رضی اللہ عنہما شکر کے
"سمجھے تھے (تاکہ لشکر یوں کی گری پڑی چیزوں کو اٹھا کر
انھیں ان کے مالک تک پہنچائیں۔ حضور اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم کی طرف سے آپ اسی لیے مقرر تھے) وہ میری طرف سے گزرنے تو ایک سوٹے ہوئے انسان کا سایہ پڑا، اس لیے اور قریب پہنچے۔ پر وہ کے حکم سے پہلے وہ مجھے دیکھ چکے تھے۔ ان کے اٹا بند پڑھنے سے میں بیدار ہو گئی تھی۔ آخر انھوں نے اپنا اونٹ بٹھایا اور اس کے اگلے پاؤں کو موڑ دیا (تاکہ بلا کسی مدد کے میں اس پر سوار ہو سکوں) چنانچہ میں سوار ہو گئی۔ اب وہ اونٹ پر مجھے بٹھائے ہوئے خود اس کے آگے آگے چلنے لگے۔ اسی طرح جب ہم لشکر کے قریب پہنچے تو لوگ بھری دوپہر میں آرام کے لیے پڑاؤ ڈال چکے تھے (انسی ہی بات تھی جس کی بنیاد پر) جسے ہلاک ہونا تھا وہ ہلاک ہوا اور تمت کے معاملے میں پیش پیش عبد اللہ بن ابی بن سلول (منافق تھا) پھر ہم مدینہ آگئے اور میں ایک عینے تک بیمار رہی۔ تمت لگانے والوں کی باتوں کا غلبہ چرچا ہو رہا تھا۔ اپنی اس بیماری کے دوران مجھے اس سے بھی بڑا شہرہ ہوتا تھا کہ ان نزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ لطف و کرم بھی نہیں کھیتی تھی جس کا مشاہدہ اپنی پچھلی بیماریوں پر کر چکی تھی پس آپ گھر میں جب آتے تو سلام کرنے اور صرف اتنا دریافت فرما لیتے۔ مزاج کیسا ہے؟ جو باتیں تمت لگانے والے پھیل رہے تھے، ان میں سے کوئی بات مجھے معلوم نہ تھی۔ جب میری صحت کچھ ٹھیک ہوئی تو (ایک رات) میں ام سلمہ کے ساتھ مناصح کی طرف گئی۔ یہ ہمارے قضاہ حاجت کی جگہ تھی۔ ہم یہاں صرف رات ہی میں آتے تھے۔ یہ اس زمانہ کی بات ہے جب ابھی ہمارے گھروں کے قریب بیت الخلاء نہیں ہے تھے۔ میدان

بِاسْتِزْجَاعِهِ حِينَ اَنَاخَ رَاحِلَتَهُ فَوَطِئَ يَدَهَا فَكَرَبَتْهَا فَاَنْطَلَقَ يَقْوُدُ فِي الرَّاحِلَةِ حَتَّى اَتَيْنَا الْجَيْشَ بَعْدَ مَا نَزَلْنَا مَعْرَسَيْنِ فِي ثَمُودِ الظَّهِيرَةِ فَهَلَكَ مِنْ هَلَاكَ وَكَانَ الَّذِي تَوَلَّى الْاَوْفَاءَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ اَبِي بَنْ سُلُولٍ فَقَدْ مَسَا الْمَدِينَةَ فَاسْتَكْبَتْ بِهَا شَهْرًا يَفِيضُونَ مِنْ قَوْلِ اصْحَابِ الْاَوْفَاءِ وَيُرِيئِي فِي رَجْعِي اِنِّي لَا اَرَى مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّطْفَ الَّذِي كُنْتُ اَرَى مِنْهُ حِينَ اَمْرُضُ اِسْمًا يَدْخُلُ فَيُسَلِّمُ شَمْرًا يَقُولُ كَيْفَ تَبِيكُمُ لَا اَشْعُرُ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ حَتَّى لَقِيتُ فَخَرَجْتُ اَنَا وَامْرَأَتُ مِسْطَحٍ قَبْلَ الْمَسَا صَبَحَ مُتَبَرِّزِينَ لَا نَخْرُجُ اِلَّا لِكَيْلٍ اِلَى الْكَيْلِ وَذَلِكَ قَبْلَ اَنْ نَتَّخِذَ الْكُفَّ قَرِيبًا مِنْ مَبْرُتِنَا وَامْرَأَتَا امْرَأَتِ الْعَرَبِ الْاُولَى فِي الْبَرِّيَّةِ اَوْ فِي السَّنَةِ فَاَقْبَلْتُ اَنَا وَامْرَأَتُ مِسْطَحٍ بَنْتُ اَبِي رُوَيْمٍ نَشِئْتُ تَمَسَّتْ فِي مِرْطَحِهَا فَقَالَتْ لَيْسَ مِسْطَحٌ فَقُلْتُ لَهَا بَيْسَ مَا قُلْتَ اَتَسْبِيْنِ رَجُلًا شَهِدَ بَدْرًا فَقَالَتْ يَا هَيْهَاتَا اَلَمْ تَسْمَعِي مَا قَالُوا فَاَخْبَرْتَنِي بِقَوْلِ اَهْلِ الْاَنْدَلُ نَارُ دَدْتُ مَرْضَا اِلَى مَرْضَى فَلَمَّا

رَجَعْتُ إِلَى بَيْتِي وَخَلَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَيْفَ تَبَيَّنَ قُلْتُ أَتَذْنِي إِلَى الْحَا أَبَوَيَّ قَالَتْ وَأَنَا حِينَئِذٍ أَرِيدُ أَنْ أَنْتَقِصَنَّ الْخَبَرَ مِنْ قَبْلِهِمَا فَأَذِنَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْتَبْتُ أَبَوَيَّ فَقُلْتُ لِأُمِّي مَا يَبْعَثُ بِهِ النَّاسُ فَقَالَتْ يَا بُنَيَّةُ هُوَ عَلَى نَفْسِكَ الشَّانَ فَوَاللَّهِ أَفْلَتَا كَانَتْ امْرَأَةٌ وَضِيئَةٌ عِنْدَ رَجُلٍ يَحِبُّهَا وَلَهَا صِرَاطٌ إِلَّا أَكْثَرُنَ عَلَيْهَا فَقُلْتُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَلَقَدْ يَتَحَدَّثُ النَّاسُ بِهَذَا قَالَتْ فَبِتُ تِلْكَ اللَّيْلَةَ حَتَّى أَصْبَحْتُ لَا يَرْقَاؤُنِي دُمْعٌ وَلَا أَكْتَحِلُ بِنَوْمٍ ثُمَّ أَصْبَحْتُ قَدْ عَارَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَأُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ حِينَ اسْتَلَبْتُ الْوُحْيَ يَسْتَشِيرُهُمَا فِي فِرَاقِ أَهْلِهِ فَأَمَّا أُسَامَةُ فَأَشَارَ عَلَيْهِ بِالَّذِي يَنْكُرُ فِي نَفْسِهِ مِنَ الْوَدَاعِ فَقَالَ أُسَامَةُ أَهْلُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا نَعْلَمُ وَاللَّهِ إِلَّا خَبِيرٌ وَأَمَّا عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَمْ يُضَيِّقُ اللَّهُ عَلَيْكَ وَالنِّسَاءُ سِوَاهَا كَثِيرٌ وَرَسُولُ الْغَارِيَّةِ تَصَدَّقَكَ فَدَعَا

میں جانے کے سلسلے میں (قضاہ حاجت کے لیے) ہمارا طرز عمل قدیم عرب کی طرح تھا۔ میں اور ام مسطح بنت ابی رہم چل رہے تھے کہ وہ اپنی چادر میں اُلجھ کر گر پڑیں اور ان کی زبان سے نکل گیا۔ مسطح برباد ہو۔ میں نے کہا بڑی بات آپ نے اپنی زبان سے نکالی۔ ایسے شخص کو برا کہہ رہی ہیں جو بدر کی لڑائی میں شریک تھے۔ وہ کہنے لگیں، اے! جو کچھ ان سمجھوں نے کہا ہے وہ آپ نے نہیں سنا۔ پھر انہوں نے تمہمت لگانے والوں کی ساری باتیں سنائیں اور ان باتوں کو سن کر میری بیماری اور بڑھ گئی۔ میں جب اپنے گھر واپس ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اندر تشریف لائے اور دریافت فرمایا، کہا ہے مزاج؟ میں نے آپ سے عرض کیا کہ آپ مجھے والدین کے یہاں جانے کی اجازت دیجئے۔ اس وقت میرا ارادہ یہ تھا کہ ان سے اس منہر کی تحقیق کروں گی۔ آنحضرت نے مجھے اجازت دے دی۔ اور میں جب گھر آئی تو میں نے اپنی والدہ سے ان باتوں کے متعلق پوچھا جو لوگوں میں پھیل ہوئی تھیں۔ انھوں نے فرمایا بیٹی! اس طرح کی باتوں کی پروا نہ کرو۔ خدا کی قسم، شاید ہی ایسا ہو کہ تجھ جیسی حسین و خوبصورت عورت کسی مرد کے گھر ہو اور اس کی سوسنیں بھی ہوں۔ پھر بھی اس طرح کی باتیں نہ پھیلاؤں گی جابیں۔ میں نے کہا سبحان اللہ (سوسنوں کا کیا ذکر) وہ تو دوسرے لوگ اس طرح کی باتیں کر رہے ہیں۔ انھوں نے بیان کیا کہ وہ رات میں نہ ہوں گزاری، صبح تک یہ عالم تھا کہ آنسو نہیں ٹپکتے تھے اور نیند نہ آتی۔ صبح ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بہن کو مدد کرنے کے سلسلے میں مشورہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بَرِيرَةَ فَقَالَ يَا بَرِيرَةُ هَلْ رَأَيْتِ فِيهَا
 شَيْئًا يَسُرُّكَ فَقَالَتْ بَرِيرَةُ لَا وَاللَّهِ
 بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنْ رَأَيْتِ مِنْهَا أَمْرًا
 أَغْنِيَهُ عَنْهَا أَكْثَرَ مِنْ أَهْلِهَا
 جَارِيَةٍ حَدِيثُهُ السِّنْ تَنَامُ عَنِ الْعَجِينِ
 فَتَأْكُلُ الدَّاجِنُ فَتَأْكُلُهُ فَقَامَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ يَوْمِهِ
 فَاسْتَعْذَرَ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَرْ
 سُلُوكِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مَنْ يَفْعَلُ فِي مِنْ رَجُلٍ يَكْفِي
 أَذَاهُ فِي أَهْلِي فَوَعَدَ اللَّهُ مَا عَلِمْتُ عَلَى
 إِلَّا خَيْرًا وَقَدْ ذَكَرُوا رَجُلًا مَّا
 عَلِمْتُ عَلَيْهِ إِلَّا خَيْرًا وَمَا كَانَ يَدْخُلُ
 عَلَى أَهْلِي إِلَّا مَعِيَ فَقَامَ سَعْدُ بْنُ
 مَعَاذٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا وَاللَّهِ
 أَعَزُّكَ مِنْكَ إِنْ كَانَ مِنَ الْأَوَمِ
 حَسْرَتُنَا عَنْقَهُ وَإِنْ كَانَ مِنْ إِخْوَانِنَا
 مِنَ الْخَزَرَجِ أَمَرْتَنَا فَفَعَلْنَا فِيهِ أَمْرًا
 فَقَامَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ وَهُوَ سَيِّدُ الْخَزَرَجِ
 وَكَانَ قَبْلَ ذَلِكَ رَجُلًا صَالِحًا وَلَكِنْ
 اخْتَلَتْهُ الْحَمِيَّةُ فَقَالَ كَذَبْتَ
 لَعَنَ اللَّهُ لَا تَقْسُلُهُ وَلَا تَقْسُدُ عَلَى
 ذَلِكَ فَقَامَ أُسَيْدُ بْنُ الْحَضْبِ
 فَقَالَ كَذَبْتَ لَعَنَ اللَّهُ وَاللَّهِ

کرنے کے لیے علی بن ابی طالب اور اسامہ بن زید
 رضی اللہ عنہما کو بلایا، کیونکہ وہی اس سلسلے میں، اب
 تک نہیں آئی تھی۔ اسامہ رضی اللہ عنہ کو آپ کی اپنے
 اہل سے محبت کا علم تھا۔ اس لیے اسی کے مطابق
 مشورہ دیا اور کہا، آپ کی پیروی، یا رسول اللہ! بخدا
 ہم ان کے متعلق خیر کے سوا اور کچھ نہیں جانتے لیکن
 علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ یا رسول اللہ! اللہ تمہارے
 نے آپ پر کوئی تنگی نہیں کی ہے۔ عورتیں ان کے سوا
 بھی بہت ہیں۔ باندھنی سے بھی آپ دریافت فرمالیجے
 وہ سچی بات بیان کریں گی۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے بریرہ رضی اللہ عنہا کو بلایا (عائشہ رضی اللہ عنہا
 کی خاص خادمہ) اور دریافت فرمایا! بریرہ! کیا تم نے
 عائشہ میں کوئی ایسی چیز دیکھی ہے جس سے تمہیں شہ پر
 ہو۔ بریرہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا۔ نہیں، اس وقت
 کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے، میں
 نے ان میں کوئی بھی ایسی چیز نہیں دیکھی جس کا عیب میں
 ان پر لگا سکوں، اتنی بات ضرور ہے کہ وہ نوحہ لڑکی
 ہیں، آٹا گوندھ کر سوجاتی ہیں اور پھر بکری آتی ہے اور
 کھا لیتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی دن
 (منبر پر) کھڑے ہو کر عبد اللہ بن ابی بن سلول کے بارے
 میں مدح پاچی۔ آپ نے فرمایا۔ ایک ایسے شخص کے
 بارے میں میری کون مدد کرے گا جس کی مجھے اذیت اور
 تکلیف وہی کا سلسلہ اب میری پیروی کے معاملے
 تک پہنچ چکا ہے۔ بخدا، اپنی پیروی کے بارے
 میں خیر کے سوا اور کوئی چیز مجھے معلوم نہیں (ان کی جرات

لَتَفْتُنَنَّكَ فَإِنَّكَ مُنَاقِقٌ مُجَادِلٌ
عَنِ الْمُنَافِقِينَ فَتَارَ الْحَبَّانِ الْأَوْسُ
وَالْخَزْرَجَ حَتَّى هَمُّوْا وَرَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُنَافِقِ قَاتِلٌ
فَحَقَّقَهُمْ حَتَّى سَكَنُوا وَسَكَتَ وَ
وَبَكَيْتَ يَوْمَئِذٍ لَا يَرِقَالُ دُمْعٌ وَلَا
أَلْجَلْ يَسْدُمُ فَاصْبَحَ عِنْدِي أَبَوَاكَ
وَقَدْ بَكَيتَ لَيْلَتَيْنِ وَيَوْمًا حَتَّى أَظُنَّ
أَنَّ الْبَكَاءَ قَالِقٌ كَبِدِي قَالَتْ فَبَيْنَا
هَمَّا جَالِسَانِ عِنْدِي وَأَنَا آجِبِي إِذَا اسْتَأْ
ذَنْتِ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَذِنْتُ لَهَا
فَجَلَسَتْ تَبْكِي مَعِيَ فَبَيْنَا نَحْنُ كَذَلِكَ
إِذْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَلَسَ
وَكُمُ يَجْلِسُ عِنْدِي مِنْ يَوْمٍ قَبْلَ فِيَّ
مَا قِيلَ قَبْلَهَا وَقَدْ مَكَثَ شَهْرًا
يُوحِي إِلَيْهِ فِي شَأْنِي شَيْءٌ قَالَتْ فَتَشْهَدُ
شَرًّا قَالَ يَا عَالِيَّةُ فَإِنَّهُ بَلَغَنِي عَنْكَ
كَذَا وَكَذَا فَإِنْ كُنْتَ بِهَرِيصَةٍ
فَسَيَبُوءُكَ اللَّهُ وَإِنْ كُنْتَ أَلَمَّتْ
فَاسْتَغْفِرِي اللَّهَ وَتُوبِي إِلَيْهِ فَإِنَّ
الْعَبْدَ إِذَا اعْتَرَفَ بِذَنْبِهِ شَرَّ تَابَ
تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَالَتَهُ قَلَصَ
دُمْعِي حَتَّى مَا أَحْسَسُ مِنْهُ قَطْرَةً وَ
قُلْتُ لَا بِيْ أَحِبَّ عَنِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

تو دیکھتے کہ تم نام بھی اس معاملے میں انھوں نے ایک
ایسے آدمی کا لیل سے جس کے متعلق بھی میں نبیر کے
سوا اور کچھ نہیں جانتا، خود میرے گھر میں جب بھی
وہ آئے ہیں تو میرے ساتھ ہی آتے۔ (یہ سن کر)
سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور عرض کیا،
یا رسول اللہ، واللہ میں آپ کی مدد کروں گا، اگر وہ شخص
اوس سے ہوگا تو ہم اس کی گردن مار دیں گے (کیونکہ
سعد رضی اللہ عنہ قبیلہ اوس کے سردار تھے) اور اگر وہ
خزرج کا آدمی ہوگا تو آپ ہمیں حکم دیں، جو بھی آپ
کا حکم ہوگا ہم تعمیل کریں گے۔ اس کے بعد سعد بن
عبادہ رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے، جو قبیلہ خزرج کے سردار
تھے، حالانکہ اس سے پہلے آپ بہت صالح تھے لیکن
اس وقت (سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی بات پر) محبت
سے غصہ ہو گئے تھے (سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ سے کہا)
خدا کے دوام و بقا کی قسم! تم جھوٹ بولتے ہو، تم
اسے قتل کر سکتے ہو اور نہ تمہارے اندر اس کی طاقت
ہے۔ پھر اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے (سعد
بن معاذ رضی اللہ عنہ کے چچا زاد بھائی) اور کہا خدا کی
قسم! ہم اسے قتل کر دیں گے۔ کوئی شبہ نہیں رہ جانا کہ
تم بھی منافق ہو، کیونکہ منافقوں کی طرف سے مافت کرتے
ہو۔ اس پر اوس و خزرج، دونوں قبیلوں کے لوگ
اُٹھ کھڑے ہوئے اور آگے بڑھنے ہی والے تھے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو ابھی تک منبر پر تشریف
رکھتے تھے، منبر سے اترے اور لوگوں کو نرم کیا، آپ
سب لوگ خاموش ہو گئے اور حضور اکرم بھی خاموش

ہو گئے۔ میں اس دن بھی روتی رہی، نہ میرا آنسو ٹھہرتا تھا اور نہ غیبہ آتی تھی۔ پھر میرے پاس میرے والدین آئے۔ میں دو راتوں اور ایک دن سے برابر روتی رہی تھی۔ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ روتے روتے میرے دل کے ٹکڑے ہو جائیں گے۔ انہوں نے بیان کیا کہ والدین میرے پاس ابھی بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک انصاری غارتوں نے اجازت چاہی اور میں نے انہیں اندر آنے کی اجازت دیدی اور وہ بھی میرے ساتھ بیٹھ کر رونے لگیں۔ ہم سب اسی طرح (بیٹھے دو رہے) تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اندر تشریف لائے اور بیٹھ گئے۔ جس دن سے میرے متعلق وہ باتیں کہی جا رہی تھیں جو کبھی نہیں کہی گئی تھیں۔ اس دن سے میرے پاس آپ بیٹھے نہیں تھے۔ آپ ایک مینے تک انتظار کرتے رہے تھے، لیکن میرے معاملہ میں کوئی وحی آپ پر نازل نہیں ہوئی تھی۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تشدد پڑھی اور فرمایا۔ عائشہ! تمہارے متعلق مجھے یہ باتیں معلوم ہوئی ہیں اگر تم اس معاملے میں بری ہو تو اللہ تعالیٰ بھی تمہاری برأت ظاہر کرے گا اور اگر تم نے گناہ کیا ہے تو اللہ تعالیٰ سے مغفرت چاہو اور اس کے حضور توبہ کرو، کہ بندہ جب اپنے گناہ کا اعتراف کر لیتا ہے اور پھر توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ بھی اس کی توبہ قبول کرتا ہے۔ جو نبی حضور اکرم نے اپنی گشتگو ختم کی، میرے آنسو اس طرح خشک ہو گئے کہ اب ایک قطرہ بھی محسوس نہیں ہوتا تھا۔ میں اپنے والد سے کہا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اللَّهُ وَسَلَّمَ قَالَ وَاللَّهِ مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لِأُمِّي أَحْبِبْنِي عَنِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَيْنَمَا كُنَا قَالَتْ وَاللَّهِ مَا أَدْرِي مَا أَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ وَأَنَا جَارِيَةٌ حَدِيثُ الْمَسْنَنِ لَا أَقُولُ كَثِيرًا مِنَ الْقُلْدَانِ فَقُلْتُ أَفِي وَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّكُمْ سَمِعْتُمْ مَا يَتَحَدَّثُ بِهِ النَّاسُ وَقَدْ فِي أَنْفُسِكُمْ وَصَدَّقْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ قُلْتُ لَكُمْ أَفِي بَرِيَّةٍ وَاللَّهِ يَعْلَمُ أَفِي لَبْرِيَّةٍ لَا تُصَدِّقُونِي بِذَلِكَ وَلَئِنْ اعْتَرَفْتُ لَكُمْ بِأَمْرِ وَاللَّهِ يَعْلَمُ أَفِي بَرِيَّةٍ لَتَصَدِّقَنِي وَاللَّهِ مَا أَحْدَلَنِي وَلَكُمْ مَثَلًا إِلَّا أَبَا يُوسُفَ إِذْ قَالَ فَصَبْرٌ جَبِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ شَعْرٌ تَحَوَّلْتُ عَلَى فِرَاسِي وَأَنَا أَرْجُو أَنْ يُبَرِّئَنِي اللَّهُ وَلَكِنْ وَاللَّهِ مَا ظَنَنْتُ أَنْ يُنْزَلَ فِي شَأْنِي وَحْيًا وَكَأَنَّا أَحَقُّهُ فِي نَفْسِي مِنْ أَنْ يَتَكَلَّمَ بِالْقُرْآنِ فِي أَمْرِي وَلَكِنِّي كُنْتُ أَرْجُو أَنْ يَرَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّوْمِ رُؤْيَا يَبْرِئُنِي اللَّهُ فَوَاللَّهِ مَا رَأَيْتُ مَجْلِسَهُ وَلَا خَرَجَ أَحَدٌ

مَنْ أَهْلُ الْبَيْتِ حَتَّىٰ أُنْزِلَ عَلَيْهِ
فَأَخَذَهُ مَا كَانَ يَأْخُذُهُ مِنَ الْبَرَحَاءِ
حَتَّىٰ إِنَّهُ لَيَسْتَحْدِرُ مِنْهُ مِثْلُ الْجَبَانِ
مِنَ الْعَرَقِ فِي يَوْمٍ شَاتٍ فَلَمَّا سَرَى
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهُوَ يَضْحَكُ فَكَانَ أَوَّلُ كَلِمَةٍ
تَكَلَّمَ بِهَا أَنْ كَانَ لِیَ يَا عَائِشَةُ أَحْمَدِي
اللَّهُ فَقَدْ بَدَأَكَ اللَّهُ فَقَالَتْ لِي أَمْعُ
قَوْمِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لَا وَاللَّهِ لَا أَقُومُ إِلَيْهِ وَلَا
أَحْمَدُ إِلَّا اللَّهَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى
إِنَّ إِلَيْنَ جَاءَ بِإِلَافِكَ عَصْبَتُهُ وَمِنْكُمْ
الْأَبِيتَ فَلَمَّا أُنْزِلَ اللَّهُ هَذَا فِي بَرَاءِ
قِي قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ وَكَانَ
يُنْفِقُ عَلَى مِسْطَحِ بْنِ أَسَاثَةَ لِقَرَابَتِهِ
مِنْهُ وَاللَّهِ لَا أَنْفِقُ عَلَى مِسْطَحٍ شَيْئًا
أَبَدًا أَبَدًا مَا قَالَ لِيَا يُشْتَمُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ
تَعَالَى وَلَا يَأْتِلْ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ
وَالسَّعَةِ إِلَى قَوْلِهِ عَفْوٌ رَحِيمٌ فَقَالَ
أَبُو بَكْرٍ بَلَى وَاللَّهِ إِنَّهُ لَأَحَبُّ أَنْ
يَنْفِرَ اللَّهُ مِنْ قَرْجَجٍ إِلَى مِسْطَحٍ
كَانَ يُجْرِي عَلَيْهِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْأَلُ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ
عَنْ أَمْرِی فَقَالَ يَا زَيْنَبُ مَا عَلِمْتَ مَا
رَأَيْتِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحْبَبْتُ مَثْنِي

سے میرے متعلق کہتے۔ لیکن انھوں نے فرمایا بخدا! مجھے نہیں معلوم کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مجھے کیا کہنا چاہیے۔ میں نے اپنی والدہ سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ فرمایا۔ اس کے متعلق آنحضور سے آپ کچھ کہئے۔ انھوں نے بھی یہی فرمادیا۔ بخدا مجھے نہیں معلوم کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا کہنا چاہئے۔ انہوں نے بیان کیا کہ میں نوعمر لڑکی تھی۔ قرآن مجھے زیادہ یاد نہیں تھا۔ میں نے کہا، خدا گواہ ہے، مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ لوگوں نے بھی افواہ سنی ہے اور آپ لوگوں کے دلوں میں وہ بات بیٹھ گئی ہے اور اس کی تصدیق بھی آپ لوگ کر چکے ہیں، اس لیے اب اگر میں کہوں کہیں (اس ہستان) سے بری ہوں اور اللہ غیب جانتا ہے کہ میں اس سے بری ہوں تو آپ لوگ میری بات کی تصدیق کر دیں گے، بخدا اب اس وقت اپنی اور آپ لوگوں کی کوئی مثال یوسف علیہ السلام کے والد یعقوب علیہ السلام کے سوا نہیں باقی کہ انہوں نے بھی فرمایا تھا۔ پس مجھے صبر جیل عطا ہوا اور جو کچھ تم کہتے ہو۔ اس معاملے میں میرا مددگار اللہ تعالیٰ ہے، اس کے بعد بستر پر میں نے اپنا رخ دوسری طرف کر لیا اور مجھے امید تھی کہ خود اللہ تعالیٰ میری برأت فرمائے گا۔ لیکن میرا یہ خیال نہ تھا کہ میرے متعلق وحی نازل ہوگی۔ میری اپنی نظر میں حیثیت اس سے بہت معمولی تھی کہ قرآن مجید میں میرے متعلق کوئی آیت نازل ہو۔ ہاں مجھے اتنی امید ضرور تھی کہ آپ کوئی خواب دیکھیں گے جس میں اللہ تعالیٰ مجھے

وَبَصَرِي وَاللَّهُ مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا إِلَّا
حَبِيرًا قَالَتْ وَهِيَ الْيَتِي كَأَنَّهُ تَنَسَّيْنِي
فَقَصَصَهَا اللَّهُ بِالنَّوْجِ

(بخاری)

بری فرما دے گا۔ خدا گواہ ہے کہ ابھی آپ اپنی جگہ
سے اٹھے بھی نہ تھے اور نہ اس وقت گھر میں موجود کوئی
باہر نکلا تھا کہ آپ پر وحی نازل ہونے لگی اور اشد
وحی سے آپ جس طرح پسینے پسینے ہو جاتے تھے وہی

کیفیت اب بھی تھی، پسینے کے قطرات موتیوں کی طرح آپ کے جسم مبارک سے گرنے لگے۔ حالانکہ سردی کا
موسم تھا۔ جب وحی کا سلسلہ ختم ہوا تو آپ مہنس رہے تھے اور سب سے پہلا کلمہ جو آپ کی زبان سے نکلا
وہ یہ تھا۔ آپ نے فرمایا۔ عائشہ! اللہ کی حمد بیان کر دو کہ اس نے تمہیں بری قرار دے دیا۔ میری والدہ نے
کہا۔ جاؤ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کھڑی ہو جاؤ۔ میں نے کہا نہیں، خدا کی قسم! میں آنحضور کے
لیے کھڑی نہ ہوں گی اور سوائے اللہ کے کسی کی حمد بیان نہ کروں گی۔ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی
تھی۔ ”جن لوگوں نے نہمت تراشی ہے، وہ تم ہی میں سے کچھ لوگ ہیں“ جب اللہ تعالیٰ نے میری برأت
میں یہ آیت نازل فرمائی، تو ابوبکر رضی اللہ عنہ نے، جو مسطح بن اثاثہ کے اخراجات قرابت داری کی وجہ سے
اٹھاتے تھے، کہا کہ بخدا، اب میں مسطح پر کچھ کوئی چیز خرچ نہیں کروں گا۔ کہ وہ بھی عائشہ پر نہمت لگانے والوں
میں شریک تھے (آپ غلط فہمی اور نادانستہ طور پر شریک ہو گئے تھے) اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل
کی۔ ”تم میں سے صاحب فضل و صاحب مال لوگ قسم نہ کھائیں“۔ اللہ تعالیٰ کے ارشاد غفور رحیم تک
ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کہا۔ خدا کی قسم! بس میری یہی خواہش ہے کہ اللہ تعالیٰ میری مغفرت کر دے۔
(سطح کے معاملے میں جو میں نے اختیار کر کے کا ارادہ کیا تھا) چنانچہ مسطح رضی اللہ عنہ کو جو آپ پہلے دیا کرتے
تھے، پھر دینے لگے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زینب بنت جحش (رضی اللہ عنہا ام المؤمنین) سے بھی
میرے متعلق پوچھا۔ آپ نے دریافت فرمایا کہ زینب! تم (عائشہ کے متعلق) کیا جانتی ہو؟ اور کیا دیکھا ہے؟
انھوں نے جواب دیا، میں اپنے کان اور اپنی آنکھ کی حفاظت کرتی ہوں۔ خدا گواہ ہے کہ میں نے ان میں خیر
کے سوا اور کچھ نہیں دیکھا۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ یہی میری ہمسرخیں، لیکن اللہ تعالیٰ نے انہیں
نقوی کی وجہ سے بچا لیا۔ بخاری

حدیث اٹک

۱۔ اس حدیث کو امام بخاری علیہ الرحمہ نے مفازی، تفسیر، ایمان، منور

اعتصام میں بھی ذکر کیا ہے۔ امام مسلم نے توبہ میں اور نسائی نے عشرۃ النساء و تفسیر میں ذکر کیا ہے۔

۲۔ عنوان سے مطابقت اس حدیث کی یہ ہے کہ اس میں حضرت بریرہ و حضرت زینب
نے جناب عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اخلاق و خصائل پر اطمینان کا اظہار کیا۔ حضرت

بربرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کی۔ حضور اس ذات کی قسم جس نے آپ کو رسول برحق بنا کر مبعوث کیا۔ میں نے حضرت عائشہ میں کوئی عیب نہیں دیکھا۔ حضرت ام المومنین زینب بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بحضور نبوت عرض کی۔ اَحْسَى سَمْعِي وَبَصَرِي وَاللّٰهُ مَا عَلِمْتُ عَلَيْهَا اِلَّا خَيْرًا۔ میں اپنے کان اور اپنی آنکھ کی حفاظت کرتی ہوں۔ خدا گواہ ہے میں نے ان میں خیر کے سوا کچھ نہیں دیکھا۔ — اس کے علاوہ حضرت عمر اور حضرت عثمان نے بھی جناب عائشہ صدیقہ کی پاکدامنی بیان کی۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ منافقین بالیقین جھوٹے ہیں ام المومنین بالیقین پاک ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم کو کبھی بیٹھنے سے محفوظ رکھا کہ وہ نجاستوں پر بیٹھتی ہے۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ آپ کو بدعورت کی صحبت سے محفوظ نہ رکھے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی اسی طرح آپ کی طہارت بیان کی اور عرض کی۔ یا رسول اللہ، اللہ تعالیٰ نے آپ کا سایہ زمین پر نہ پڑنے دیا تاکہ اس سایہ پر کسی کا قدم نہ پڑے تو اب اللہ تعالیٰ بے کیسے گوارا کر سکتا ہے کہ آپ کی زوجہ محترمہ کے ساتھ کوئی ایسی قباحت کا مرتکب ہو سکے۔ حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم نے عرض کی ایک جُول کا ٹخن لگنے سے پروردگار عالم نے آپ کو نعلین اتار دینے کا حکم دیا۔ توجوب اللعین آپ کی نعل شریف کی اتنی سی آلودگی گوارا نہ فرمائے وہ آپ کی زوجہ محترمہ کی آلودگی کو کیسے گوارا فرما سکتا ہے۔ ۳۔ عرض کہ متعدد صحابہ و صحابیات نے نزولِ آیت سے قبل ہی حضرت عائشہ کی پاکدامنی کا اعتراف و انذار کیا (مدارک ج ۲ ص ۱۳۵) اور نزولِ آیت سے قبل ہی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خطبہ میں فرمایا کہ بخدا مجھے اپنی زوجہ کی پاکی و خوبی بالیقین معلوم ہے۔ حتیٰ کہ نبی علیہ السلام نے حضرت صفوان بن معطل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق بھی ما علمت علیہ الا خیراً فرما کر ان کی پاکدامنی کو بیان فرما دیا تھا۔

آیاتِ برأت کے نزول سے قبل بھی حضور کو حضرت عائشہ کے پاکدامن ہونے کا یقین تھا | اس موقع پر حضور اقدس

صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اور آپ کی فصیلت علمی کے منکر یہ بکواس کرنے ہیں کہ معاذ اللہ حضور علیہ السلام کو حضرت عائشہ کی پاکدامنی کے متعلق شک ہو گیا تھا اور نزولِ آیاتِ برأت کے بعد آپ کو یقین ہوا کہ حضرت عائشہ پاکدامن اور طیب و طاہرہ ہیں۔ — ایسا کہ متعدد وجوہ سے باطل ہے۔ اول نبی علیہ السلام (واللہ) قسم اٹھا کر جناب عائشہ کی پاکدامنی بیان فرما رہے ہیں جس بات کے متعلق شبہ ہو وہاں قسم نہیں اٹھائی جاتی۔ حضور علیہ السلام کا تم کھانا اس امر کی دلیل ہے کہ نزولِ آیاتِ برأت سے قبل بھی حضور کو یقین تھا کہ حضرت

عائشہ صدیقہ کا دامن منافقوں کے الزام سے پاک و صاف ہے۔ آپ پاکدامن و طیب و طاہر ہیں۔ اس لیے سیدہ عائشہ صدیقہ کا طیب و طاہر و پاک دامن ہونا ایک یقینی بات ہے۔ اس معاملہ میں شک و شبہ وہی کر سکتا ہے جس کو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے طیب و طاہر ہونے پر ایمان نہ ہو۔ چنانچہ مفسرین کرام یہ فرماتے ہیں کہ اس امر پر اجماع ہے کہ انبیاء کرام کی بیویاں بیکارہ نہیں ہو سکتیں۔ سید المفسرین حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں ما بغت امرأة نبي قط کسی نبی کی بیوی نے کبھی زنا نہیں کیا (درمنشور) البتہ یہ ممکن ہے کہ کسی نبی کی بیوی کا فرہ ہو جیسے حضرت نوح اور لوط علیہم السلام کی بیویوں کے بارے میں قرآن میں ہے وہ کافر ہو گئیں مگر باوجود کافر ہونے کے فسق و فجور میں مبتلا نہ ہوئیں کیونکہ کسی نبی کی بیوی کا کافر ہونا ممکن ہے مگر بدکار اور فاحشہ ہونا ممکن نہیں ہے کیونکہ بدکاری طبعی طور پر موجب ننگ و عار و موجب نفرت عوام ہے۔

ثامناً قرآن و سنت کی تعلیم یہ ہے کہ کسی مسلمان کے متعلق جب تک کسی گناہ یا عیب کا علم دلیل شرعی سے ثابت نہ ہو جائے اس وقت تک اس سے پیک گمان رکھنا واجب ہے اور محض شکی مسانی بات یا محض کسی کے الزام لگانے سے اس مسلمان سے بدگمان ہو جانا گناہ کبیرہ ہے اس لیے منافقین کے الزام لگانے کی وجہ سے بلا دلیل شرعی حضور کا حضرت عائشہ سے بدگمان ہو جانا ناممکن ہے بلکہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس پر حضرت عائشہ سے بدگمان ہونے کا الزام لگانا معاذ اللہ معاذ اللہ معاذ اللہ حضور کے گناہ کبیرہ کا مرتکب قرار دینا ہے جس کی توقع کسی مومن مسلمان سے ہرگز ہرگز نہیں ہو سکتی اس لیے حضرت عائشہ صدیقہ سے نزول آیات برأت سے قبل حضور کے بدگمان ہو جانے کا قول کرنا غلط و از قرآن سنت کی تصریحات و تعلیمات سے جہالت ہے۔

واقعہ افک۔ آیات برأت کا نزول؛ چند اہم امور کی نشاندہی،
ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی عظیم جلیل فضیلت
 ۱۔ افک کے معنی افتراء و بہتان اور بدترین قسم کے جھوٹ کے ہیں۔ حضرت

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر تمت لگانے والوں کا سرغنہ راس المنافقین عبداللہ بن ابی مخنف۔ اسی نے اس واقعہ کو اچھالا، پھیلایا۔ اسی کے متعلق قرآن میں فرمایا گیا۔ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ وہ جس نے سب سے بڑا حصہ لیا اس کے لیے بڑا عذاب ہے اور کچھ سادہ لوح مسلمان بھی اس منافق کے بہکاتے میں آ گئے۔ ان میں حسان بن ثابت، بزرید بن رفاعہ، صوط بن اثاثہ، حمزہ بنت جحش تھے۔ قصہ مختصر منافقین نے حضرت صدیقہ پر تمت لگا کر اسلام

خلاف ایک گھنواؤنی سازش کی تھی جس میں وہ ناکام ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے سورہ نور کی آیات نازل فرما کر انہیں جبرئیل اقرار دیا اور جن لوگوں نے یہ نہمت گھڑی تھی۔ حضرت حسان اور مسطح جو کہ بدری تھے انہیں حدیث کی سنہریں اسی اسی کوڑے مارے گئے اور اس سازش کے سرغنہ عبداللہ بن ابی منافق کو ڈیڑھ حد لگائی گئی (طبرانی)

۲۔ حدیث افک مختصراً۔ باب اذا عدال الخ میں بھی آئی ہے وہاں بھی ہم نے اس حدیث پر تبصرو کیا ہے ضرور مطالعہ فرمائیں ویکھیں حدیث نمبر ۲۳۶

۳۔ تمام مفسرین و محدثین دائرہ دین کا اس امر پر اجماع ہے کہ سورہ نور کی آیات کے نزول کے بعد حضرت عائشہ کی پاکدامنی قطعی یقینی ہے۔ شارح بخاری علامہ کرمانی علیہ الرحمہ نے لکھا ہے کہ اگر کوئی اس معاملہ میں ذرا بھی شک کرے وہ دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ جناب عائشہ کی پاکدامنی کے اظہار میں سورہ نور کی آیات کا نازل ہونا آپ کے مرتبہ و جلالت شان کی آئینہ دار ہے اور آپ کی ایک ایسی فضیلت ہے جس میں آپ منفرد ہیں۔

۴۔ علامہ قرطبی علیہ الرحمہ نے تحریر فرمایا کہ حضرت یوسف علیہ السلام پر جب تہمت لگائی گئی تو اللہ تعالیٰ نے ایک بچہ کو گویائی عطا فرما کر اس سے ان کی برأت ظاہر فرمادی۔ حضرت مریم علیہا السلام پر الزام لگا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے فرزند حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شہادت سے ان کو بری فرمادیا اور جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر منافقین نے تہمت لگائی تو خود رب العالمین جل مجدہ نے سورہ نور کی دس آیات نازل فرما کر ان کی برأت کا اعلان فرمایا اور جو منافقین آیات برأت کے نزول کے بعد بھی اپنے اس افتراء پر قائم رہے اور توبہ نہ کی انہیں ملعون قرار دے دیا۔ و دنیا و آخرت کی لعنت اور عذاب عظیم کی انہیں وعید سنائی گئی۔ لَعْنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَهَمُ عَذَابُ عَظِيمٍ۔ آج بھی وہ لوگ جو حضرت عائشہ کی پاکدامنی کے قائل نہیں ہیں وہ بھی اسی وعید کے مستحق ہیں۔ وہ قرآن کے منکر اور دنیا و آخرت کی لعنت اور عذاب عظیم کے مستحق اور دائرہ اسلام سے خارج ہیں۔

۵۔ حضرت حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی اگرچہ ان مردوں میں شامل تھے جن پر حد حذف لگائی گئی مگر آیات برأت کے نزول کے بعد انہوں نے توبہ کر لی اور اللہ تعالیٰ نے توبہ قبول کرنے والوں کو یہ اپنے کرم سے قبول فرمائی اور ارشاد فرمایا۔ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيَّ لَكُنْتُ حَسَانًا اور مسطح دونوں بدری ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں اور جن مومنین نے توبہ کی ان کی توبہ قبول فرمائی اور حضرت ام المومنین

ہی اللہ تعالیٰ عنہا کی وسعت قلبی کا یہ عالم تھا کہ اگر کوئی حضرت حسان کی ان کے سامنے بُرائی کرتا تو فرماتیں ایک تو وہ بدتر ہی ہیں دوسرے وہ تائب ہو گئے۔ اس لیے مجھے ان کی برائی پسند نہیں ہے (مظہری)

امام بغوی علیہ الرحمہ نے سورۃ نور کی تفسیر میں لکھا ہے کہ حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی چند ایسی خصوصیات ہیں جو کسی دوسری خاتون کے حصہ میں نہیں آئیں اور جناب عائشہ بھی بطور محمد بیٹہ نعمت اپنی ان خصوصیات کو بیان فرمایا کرتی تھیں۔ اول یہ کہ حضور کے نکاح میں آنے سے قبل جبریل امین بکرم رب جلیل یہ قدرت سے بنی ہوئی میری تصویر ریشمی رومال میں لے کر بحضور نبوی حاضر ہوئے اور عرض کی کہ یہ ہیں آپ کی زوجہ محترمہ (فرمادی) دوم یہ کہ حضور نے حضرت عائشہ کے سوا کسی کنواری خاتون سے نکاح نہیں کیا۔ سوم یہ کہ حضور کی وفات میری گود میں ہوئی۔ چہارم یہ کہ میرے حجرہ مبارک میں حضور دفن ہوئے۔ پنجم اس وقت بھی وحی نازل ہو جاتی تھی جب کہ حضرت عائشہ اور حضور ایک لحاف میں حلوہ فرما ہوتے تھے۔ ششم یہ کہ میری برأت اللہ تعالیٰ نے قرآن مجسم میں نازل فرمائی (کہ اب جو حضرت عائشہ کی پاکدامنی کا انکار کرے وہ منکر قرآن ہے) ہفتم۔ حضرت عائشہ حضور کے خلیفہ بلا فصل اور خلیفہ اول حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صاحبزادی ہیں اور حضرت صدیق وہ ہیں جن کے لیے دنیا ہی میں اللہ تعالیٰ نے مغفرت اور رزق کریم کا وعدہ فرمایا (تفسیر مظہری)

۶۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ مجھے یہ توفیقین تھا۔ اللہ تعالیٰ ذریعہ وحی خفی میری برأت فرمایا مگر یہ میرے وہم و خیال میں بھی نہ تھا کہ میرے معاملہ میں وحی جلی کے ذریعہ برأت ظاہر کی جائے گی اور میری برأت کے لیے قرآن مجید کی آیات سے مجھے نوازا جائیگا جو ہمیشہ تلاوت کی جائیں گی (بخاری)

واضح ہو کہ قرآن نے حضرت عائشہ کی برأت کا اعلان جس انداز سے کیا ہے۔ بخدا اس سے حضرت عائشہ کے فضل و شرف اور عزت و احترام کو اور بڑھا دیا ہے صرف آیات برأت کے ترجمہ سے ہی یہ حقیقت آشکارا ہو جاتی ہے۔

بَابُ إِذَا زَكَى رَجُلٌ رَجُلًا كَفَاهُ

باب صرف ایک شخص اگر کسی کی تعدیل کر دے تو کافی ہے

اور ابو حمید نے بیان کیا کہ میں نے ایک لڑکا راستے میں پڑا ہوا پایا۔ جب مجھے عمر رضی اللہ عنہ نے دیکھا تو فرمایا کہ میں یہ غریب البرس نہ ہو۔ غالباً آپ مجھے اس معاملے میں متم قرار دے رہے تھے لیکن میرے

وَقَالَ أَبُو جَبِيَّةٍ لَكَ وَجَدْتُ مَذْبُوحًا
فَلَمَّا رَأَيْتُ عَمْرُوًّا قَتَلَ عَسَا
الْعُسُوبِ أَيْبُو مَسَا كَاتَهُ يَتَهَمُنِي
قَالَ عِدْلِي إِنَّهُ رَجُلٌ صَالِحٌ قَالَ

كَذًا اَذْهَبَ وَ عَلَيْنَا
نَفَقَةٌ
گروہ کے نگران نے کہا کہ یہ صالح آدمی ہیں۔ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ایسی بات ہے تو پھر جاؤ بچے کا نفقہ ہمارے (بیت المال) کے ذمے رہیگا۔ (بخاری)

قوائد و مسائل | یعنی جب ایک مرد دوسرے مرد کی تعویل کرے تو یہ مقبول ہے۔ تعویل کا مطلب ہے اس کے نیک اور صالح ہونے کی گواہی دے۔ جسے تزکیہ بھی کہتے ہیں غور ایسے ایک مثل ہے یہ الفاظ ایسے موقع پر بولتے ہیں۔ جس میں شرکاحتمال ہو۔ حضرت عمر نے یہ خیال فرمایا کہ بیڑکا ابو جہیلہ کا ہی ہو اور یہ بیت المال سے اس کا وظیفہ مقرر کرانے کے لیے خلاف واقعہ بات کہہ رہے ہوں۔ لیکن جب سرلیف (نگران) نے ابو جہیلہ کے صالح ہونے کا اظہار کیا تو حضرت عمر نے اس کو تسلیم کر لیا اور بیت المال سے اس کا وظیفہ مقرر کر دیا۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لوگوں کو تین گروہوں میں تقسیم کر رکھا تھا۔ جو ان کے حال احوال کی خبر رکھتا تھا۔

۲۴۸۶ - عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَشْخَى رَجُلًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَبِكَ تَقَطَّعَتْ عُشْقُ صَاحِبِكَ فَقَطَّعَتْ عَنْكَ صَاحِبِكَ مِرَادًا شَرًّا قَالَ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ تَمَادٍ حَا آخَاهُ لَوَاحِلَةً فَلْيَقُلْ أَحْسِبُ فَلَنَا وَاللَّهُ مُحْسِبُهُ وَلَا أَدْرِي عَلَى اللَّهِ أَحَدًا أَحْسِبُهُ كَذَا وَكَذَا إِنْ كَانَ يَسْكُرُ فَلَا يَكُنْ مِنْهُمْ (بخاری)

عبد الرحمن بن ابی بکرہ نے اور ان سے ان کے والد نے بیان کیا کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دوسرے شخص کی تعریف کی تو آپ نے فرمایا، افسوس! تم نے تو اپنے ساتھی کی گردن کاٹ ڈالی، کتنی مرتبہ (آپ نے اسی طرح فرمایا) پھر ارشاد فرمایا، اگر کسی کے لیے اپنے کسی بھائی کی تعریف کرنی ناگزیر ہو تو یوں کہنا چاہئے کہ میں فلاں شخص کو ایسا سمجھتا ہوں، ویسے اللہ اس کے لیے کافی ہے اور میں اللہ تعالیٰ کے حقو قعیات اور یقین کے ساتھ کسی کی تعویل نہیں کر سکتا۔ ہاں اس کے متعلق فلاں باتیں معلوم ہیں، اگر واقعی وہ باتیں، اس کے متعلق اسے معلوم ہیں۔

بَابُ مَا يُكْرَهُ مِنَ الْأَطْنَابِ فِي الْمَدْحِ وَلَيْقُلْ مَا بَعْلَمَ

باب مدح میں بے جا مبالغہ کی کراہت جتنی بات معلوم ہو اتنی ہی کہنی چاہئے

۲۴۸۷ - عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا يَشْنِي عَلَى
حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا کہ ایک شخص دوسرے

اس شخص کو ہلاک کر دیا اور اس کی پشت توڑ دی۔
(بخاری)

كَبَّلَ وَيُطْرِيهِ فِي مَدْحِهِ فَقَالَ أَهْلَكْتُمْ
أَوْ قَطَعْتُمْ خَلْعَ التَّوَجُّلِ

مرح میں حد سے تجاوز کرنا مکروہ ہے

۱۔ دونوں حدیثوں کی عنوان سے مطابقت یہ ہے کہ
ایک آدمی دوسرے کی تبدیل کر کے توبہ معتبر ہے۔ امام

محمد اور امام شافعی و مالک کا مسلک یہ ہے کہ تبدیل کے باب میں دو مسلمانوں کا اعتبار کیا جائیگا جیسے
شہادت میں۔ امام طحاوی کا مختار بھی یہی ہے۔ اور سیدنا امام اعظم اور امام یوسف ایک مسلمان کی تبدیل کو
کافی قرار دیتے ہیں جیسا کہ حدیث زیر بحث میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک مسلمان کے تزکیہ کو کافی قرار دیا۔
اگر دو مسلمان ہوں تو یہ مستحب ہے ۲۔ ویل کا لفظ واصل حزن، ہلاکت اور عذاب کے لیے استعمال ہوا ہے
ہے اور کبھی تعجب کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے اور یہاں ویل کا لفظ تعجب کے لیے استعمال ہوا ہے۔
۳۔ جس میں جو خوبی و کمال ہے اس کو بیان کرنا اور ممدوح کے سامنے بیان کرنا جائز ہے جیسا کہ صحیح لما ویش
سے منہ پر تعریف کرنے کا جواز واضح ہے کہ وہ اس صورت میں ہے جب کہ مرح میں افراط سے کام لیا جائے یا
جس کی مرح کی جارہی ہے اس میں تجر و غرور پیدا ہو جانے کا خطرہ ہو۔ اس بات کو قطعاً عنک صاحبك
کے الفاظ سے حدیث میں بیان کیا گیا ہے۔ امام نووی نے فرمایا کہ ایسے شخص کی مز پر تعریف کرنا مستحب ہے جس
میں مصلحت ہو (یعنی لوگ ممدوح کی نیکی کو اپنائیں یا ممدوح نے جو کار خیر انجام دیا ہے اس کی حوصلہ افزائی
ہو اور وہ اس کار خیر میں مزید اضافہ کرے) ۳۔ ولا ازکی علی اللہ احداً کا مطلب یہ ہے کہ قطعی
حتمی طور پر کسی کے خاتمہ بالخیر کا حکم لگانا جائز نہیں ہے۔ ظاہری اعمال خیر کو دیکھ کر ہمارا گمان ہوتا ہے کہ
یہ شخص جنت میں جائے گا لیکن قطعی حتمی حکم لگانا جائز نہیں ہے ۴۔ واضح ہو کسی کی ایسی تعریف کرنا جس میں
مبالغہ ہو (یعنی افراط اور حد سے تجاوز پر مبنی ہو) شرعاً ممنوع ہے ویطْرِيهِ فِي مَدْحِهِ کے الفاظ
سے اسی امر کو بیان کیا گیا ہے ۵۔ دلائل شرعیہ کی روشنی میں حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم اس حکم سے مستثنیٰ
ہیں کہ کیونکہ حضور کی ذات پاک ہر خوبی و کمال کی جامع ہے اور آپ ہر تعریف کے مستحق ہیں۔

بَابُ بُلُوْعِ الصِّبْيَانِ وَشَهَادَتِهِمْ

باب بچوں کا بلوغ اور ان کی شہادت کے متعلق

اور ارشاد الہی - اور جب تم میں لڑکے جوانی کو
پہنچ جائیں تو وہ بھی اذن مانگیں۔ حضرت مغیرہ رضی
اللہ عنہ نے فرمایا مجھے اختلام ہوا تو میں بارہ سال کا

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِذَا بَلَغَ الْإِنْسَانُ
مَنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا وَقَالَ
مُغِيرَةُ اخْتَلَمْتُ وَأَنَا ابْنُ ثَلَاثِي

عَشْرَةَ سَنَةً وَ بُلُوغِ الْبِتَاءِ فِي
الْحَيْضِ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَاللَّائِي
يَكُونْنَ مِنَ الْمَحِيضِ إِلَى قَوْلِهِ أَلَمْ
يَضَعْنِ حَمْلَهُنَّ وَقَالَ الْحَسَنُ
بْنُ صَالِحٍ أَذْكَتُ جَارَةَ لَنَا حَدَّةٌ
بِتِّ إِحْدَى وَعِشْرِينَ سَنَةً

تھا اور لڑکیوں کا بلوغ حیض سے معلوم ہوتا ہے۔
اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی بنا پر کہ جو عورتیں
حیض سے مایوس ہو چکی ہیں، اللہ تعالیٰ کے اس
ارشاد اَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ تک۔ حسن بن صالح
نے فرمایا کہ میں نے اپنی پڑوسن کو دیکھا کہ وہ کھیس
سال کی عمر میں دادی بن چکی تھیں۔

مرد و عورت کے بالغ ہونیکا بیان

تمام علماء کا اس امر پر اتفاق ہے کہ لڑکے کو جب احتلام
وانزال ہو تو وہ بالغ ہے اور لڑکی حیض حمل اور احتلام
سے بالغ قرار پاتی ہے۔ علماء تصنیع فرماتے ہیں کہ لڑکی کم سے کم نو برس کی عمر میں اور لڑکا کم سے کم بارہ برس
کی عمر میں بالغ ہو سکتا ہے یعنی اگر نو برس کی عمر میں لڑکی یہ کہے کہ مجھے حیض آیا ہے اور لڑکا بارہ برس کی
عمر میں یہ کہے کہ مجھے احتلام ہوا ہے تو ان کا دعویٰ بلا قسم مقبول ہوگا اور شرعاً ان پر بالغ کے احکام جاری
ہوں گے۔ عام علماء احناف فرماتے ہیں کہ اگر لڑکے اور لڑکی کو احتلام و حیض نہ آئے تو ایسی صورت میں
عمر کا اعتبار ہوگا اور لڑکا اور لڑکی جب پورے پندرہ برس کے ہو جائیں تو شرعاً بالغ قرار پائیں گے اور مختار و
تفسیر احمدی ۳۔ سورہ نور کی آیت ۵۹ سے معلوم ہوا کہ لڑکے کو جب احتلام آجائے تو وہ بالغ قرار پائیگا۔
حلمہ کے معنی بلوغ کے ہیں۔ ۴۔ حضرت مغیرہ کہتے ہیں کہ میری عمر جب بارہ سال کی ہوئی تو مجھے احتلام ہوا
معلوم ہوا کہ بارہ سال کا لڑکا بالغ ہو سکتا ہے ۵۔ سورہ طلاق کی آیت سے واضح ہوا کہ جس عورت کو حیض
آئے تو اس کی عدت تین حیض ہے۔ معلوم ہوا کہ جس عورت کو حیض آئے تو وہ بالغ قرار پائے گی ۵۔ کہیں
برس کی عمر میں دادی بننے کی صورت یہ ہے کہ لڑکی کو ۹ برس کی عمر میں حیض آجائے اور اس کی شادی ہو جائے
اور اس کے لڑکی پیدا ہو۔ پھر وہ لڑکی ۹ برس کی عمر میں بالغ ہو جائے اور اس کی شادی کر دی جائے اور اس
کے دس سال کی عمر میں بچہ پیدا ہو جائے تو پہلی لڑکی دادی قرار پائے گی۔

حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ غزوہ احد کے موقع پر
بروہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے محاذ پر
جانے کے لیے پیش ہوئے تو انہیں اجازت نہیں ملی
اس وقت ان کی عمر چودہ سال تھی۔ پھر غزوہ خندق
کے موقع پر پیش ہوئے تو اجازت مل گئی۔ اس وقت

۲۲۸۸۔ حَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَضَهُ
يَوْمَ أُحُدٍ وَهُوَ ابْنُ أَرْبَعِ عَشْرَةَ سَنَةً
فَكَرِهَ مُجَرِّئِي شَوْعَرٍ صَنِيعِي يَوْمَ
الْخَنْدَقِ وَأَنَا ابْنُ خَمْسِ عَشْرَةَ فَلَا جَائِزَ فِي

قَالَ نَافِعٌ فَقَدْ رَأَيْتُ عَبْدَ بْنَ عَسَى
الْعَزِيزِ وَهُوَ خَلِيفَةُ فَخَذْتُكَ هَذَا
الْحَدِيثَ فَقَالَ إِنَّ هَذَا لَحَدَّثَ بَيْنَ
الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ وَكَتَبَ الْحِ
عَمَّا لَمْ أَنْ يَفْرَضُوا لِمَنْ بَلَغَ خُمْسَ
عَشْرَةَ

وفیض بیت المال سے مقرر کریں۔

آپ کی عمر پندرہ سال تھی۔ نافع نے بیان کیا کہ جب
میں عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں، ان
کی خلافت کے زمانے میں گیا تو میں نے ان سے یہ حدیث
بیان کی تو انھوں نے فرمایا کہ چھوٹے اور بڑے کے
درمیان ہی مد ہے۔ پھر انھوں نے اپنے عاملوں کو
لکھا کہ جس بچے کی عمر پندرہ سال ہو جائے (اس کا فرضی

فوائد مسائل

۱۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ جب کوئی بچہ پندرہ سال کا ہو جائے تو اس پر
احکام بلوغ جاری ہو جائیں گے اگرچہ اس کو احتلام نہ ہو ۲۔ امام مالک اور
امام اعظم ابوحنیفہ کے نزدیک جہاد میں شریک کرنے کے لیے بلوغ شرط نہیں ہے کیونکہ بعض اوقات
مراہق جو بلوغ کے قریب ہوتے ہیں وہ بالغ سے زیادہ طاقت ور ہوتے ہیں۔ ویسے بھی مراہق بلوغ کا دعویٰ
کرے تو مان لیا جائیگا۔

۲۲۸۹۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ يَبْلُغُ
بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
عَسَلُ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ
مُحْتَلِمٍ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ہر بالغ پر
جمعہ کے دن غسل ضروری ہے۔
(بخاری)

فوائد مسائل
اس حدیث میں محتم کا لفظ آیا ہے جو اس طرف اشارہ ہے کہ احتلام ہونے سے
لڑکا شرعاً بالغ قرار پائے گا ۲۔ جمعہ کے دن غسل کرنا مستحب ہے۔ یہ حدیث کتاب
المجموع میں گزر چکی ہے اور وہاں اس حدیث کے مسائل بیان ہو چکے ہیں۔

بَابُ سُؤَالِ الْحَاكِمِ الْمُدْعَى هَلْ لَكَ بَيْنَتٌ قَبْلَ الْيَمِينِ

باب قسم لینے سے پہلے حاکم کا مدعی سے یہ کہنا کہ تمہارے پاس گواہ ہے؟

۲۲۹۰۔ اس عنوان کے ماتحت امام نے حدیث عبد اللہ بن مسعود ذکر کی ہے جو باب کلام انصوم الخ
میں گزر چکی ہے۔ دیکھئے حدیث نمبر ۲۲۰۳ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا کسی کا مال
نا جائز طریقہ سے حاصل کرنے کے لیے جھوٹی قسم کھانے والے پر قیامت کے دن اللہ تعالیٰ غضب ناک
ہوگا۔ اشعث بن قیس نے کہا یہ حدیث میرے معاملہ میں حضور نے ارشاد فرمائی تھی۔ میرا ایک بیوی

سے زمین کے متعلق جھگڑا تھا۔ حضور نے مجھ سے فرمایا تمہارے پاس گواہ ہے۔ میں نے عرض کیا نہیں۔ اسلئے حضور نے یہودی سے فرمایا تم قسم کھاؤ۔ میں نے عرض کیا حضور یہ یہودی قسم کھا کر میرا مال ہڑپ کر لیگا۔ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی۔ اِنَّ الَّذِيْنَ يَبْتَغُوْنَ بَعْدَ الدِّينِ مَا كَانُوْا يَدْعُوْنَ اِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ اَدْعَوْا لَهُمْ اَوْ لَا يَدْعُوْا لَهُمْ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ اَدْعَوْا لَهُمْ اَوْ لَا يَدْعُوْا لَهُمْ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا هُمْ اَعْمٰی اَعْمٰی۔ اگر مدعی گواہ پیش کر دے تو اس کے حق میں فیصلہ کر دیا جائیگا اور اگر مدعی گواہ نہ پیش کر سکے تو پھر مدعی علیہ سے قسم لی جائیگی اور مدعا علیہ کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا۔ اور اگر مدعی گواہ پیش نہ کر سکے تو پھر مدعی علیہ سے قسم لی جائے گی اور مدعا علیہ کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا۔

بَابُ الْيَمِيْنِ عَلَى الْمَدْعَى عَلَيْهِ فِي الْأَمْوَالِ وَالْحُدُودِ

باب اموال اور حدود میں مدعا علیہ پر قسم ہے
وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | اور نبی علیہ السلام نے فرمایا تیرے دو گواہ
شَهِدَاكَ أَوْ يَمِيْنُهُ | یا مدعا علیہ پر قسم ہے۔

۱۔ باب کا مطلب یہ ہے کہ یمن صرف مدعا علیہ کا وظیفہ ہے مدعی کا نہیں۔ مقدمہ خواہ مال کے متعلق ہو یا حدود کے متعلق اموال کے دعویٰ میں تو مدعا علیہ سے قسم لی جائے گی۔ یہ تو متفق مسئلہ ہے مگر حدود میں بھی مدعا علیہ سے قسم لی جائے گی؟ یا نہیں اس کے متعلق آئندہ صفحات میں تفصیلی گفتگو کی جا رہی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ شَهِدَاكَ أَوْ يَمِيْنُهُ علامہ کرمانی فرماتے ہیں اصل عبارت یوں ہے الْمُثْبِتُ لِدَعْوَاكَ يَا الْحُجَّةُ لَكَ شَهِدَانِ۔ یعنی یہ مبدلہ مخدوف کی خبر قرار دی جائے یا خبر کو مخدوف مانا جائے اور اصل عبارت یوں ہو شَهِدَاكَ هُوَ الْمُطْلُوْبُ فِي دَعْوَاكَ يَا شَهِدَاكَ هُمَا الْمُثْبِتَانِ لِدَعْوَاكَ معنی یہ ہوں گے کہ تیرے دعویٰ کو ثابت کرنے والے یا تیری حجت کے دو گواہ ہیں۔ تیرے دعوے کے ثبوت کے لیے دو گواہ مطلوب ہیں یا دو گواہ تیرے دعوے کو ثابت کریں گے اس حدیث سے واضح ہے کہ مدعی کے لیے صرف گواہ لانا ضروری ہے اور مدعا علیہ پر صرف قسم۔

مدعی اور مدعا علیہ کی تعریف | علامہ بدر محمود عینی شارح بخاری علیہ الرحمہ لکھتے ہیں کہ مدعی اور مدعا علیہ کی تعریف میں اختلاف ہے۔ اول یہ ہے کہ مدعی وہ شخص ہے جو حجت و دلیل کے بغیر اپنے دعویٰ کا مسخ نہیں ہو۔ دوم مدعی وہ ہے جو ظاہر حال کے خلاف دعوے کرے سوم مدعی وہ ہے جو ایسے مخفی امر کا ذکر کرے جو ظاہر کے خلاف ہو۔ چہارم مدعی وہ ہے جو اپنے دعوے

دست بردار ہو تو اس کو چھوڑ دیا جائے۔ علامہ عینی فرماتے ہیں یہ تعریف احسن ہے کیونکہ یہ جامع مانع تعریف ہے۔ اور مدعا علیہ وہ ہے جو حجت اور دلیل کے بغیر اپنی چیز کا سختی ہونا ہے۔ دوم۔ مدعا علیہ وہ ہے جو حالت ظاہری پر قائم ہو۔ سوم یہ کہ مدعا علیہ وہ ہے کہ اگر وہ مقدمہ کو چھوڑنا چاہے تو اس کو چھوڑنے نہ دیا جائے بلکہ مقدمہ پر مجبور کیا جائے۔ علامہ فرماتے ہیں کہ مدعا علیہ کی یہ تعریف احسن ہے (عینی ج ۱۳ ص ۸۵ باب اذا اختلف المرأه الخ)

مدعی پر گواہ اور مدعا علیہ پر قسم کا لزوم واضح ہو کہ مدعی کے لیے اپنے دعوے کے ثبوت میں دو گواہ پیش کرنا ضروری ہے۔ اگر مدعی دو گواہ پیش کر دے تو اس

کے حق میں فیصلہ کر دیا جائیگا اور اگر مدعی صرف ایک گواہ پیش کرے یا کوئی گواہ نہ پیش کر سکے تو ایسی صورت میں مدعا علیہ سے قسم لی جائے گی اور اس امر پر سب کا اتفاق ہے کہ اپنے حق کو وصول کرنے کے لیے قسم کھانا مشروع ہے۔ کیونکہ اس موقع پر قسم نہ کھانا اپنے مال (حق) کو ضائع کرنا ہے اور حضور نبی کریم علیہ السلام نے مال کو ضائع کرنے سے منع فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص جھوٹے مدعی کے لیے اپنا جائز حق چھوڑ دے اور قسم نہ کھائے تو گویا وہ ظالموں اور خائضوں کی حوصلہ افزائی کرتا ہے اور یہ جائز نہیں کیونکہ قرآن میں ارشاد باری ہے۔ لا تعاونوا علی الاثم والعدوان گناہ اور ظلم کے کاموں میں ایک دوسرے کی مدد نہ کرو۔

جب مدعی علیہ قسم کھانے سے انکار کر دے تو اس کے انکار کی وجہ سے مدعی کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے گا۔ اس مسئلہ میں علماء اہل

کی دلیل یہ ہے کہ مدعی علیہ کا قسم کھانے سے انکار کرنا اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ اس نے مدعی کے دعویٰ کو صحیح تسلیم کر لیا (یا انکار کی وجہ بذل بھی ہو سکتی ہے کہ مدعی علیہ خصومت و منازعت کو ترک کرنے کے لیے قسم نہیں کھاتا) اگر ایسا نہ ہوتا تو وہ اپنے آپ کو نقصان سے بچانے کے لیے ضرور قسم کھا لیتا۔ ثانیاً منکر پر قسم کھانا واجب ہے اس لیے ضروری ہے کہ وہ قسم کھائے اور بذل کو اختیار نہ کرے اور اپنا حق نہ چھوڑ دے اور جب اس نے قسم کھانے سے انکار کر دیا تو مدعی کا صادق ہونا واضح ہو گیا اور امام شافعی علیہ الرحمۃ کا یہ کہنا کہ انکار کی صورت میں مدعی سے قسم لی جائے پھر مدعی کے حق میں فیصلہ کیا جائے۔ اس لیے صحیح نہیں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے مدعی پر صرف گواہ پیش کرنے کو اور مدعا علیہ پر صرف قسم کھانے کو لازم کیا ہے اور مدعی پر (مدعی علیہ کے قسم سے انکار پر) قسم ٹھکانا حدیث کے مقرر کردہ قاعدہ کے خلاف ہے۔

مدعی پر گواہ اور مدعی علیہ پر قسم کے لزوم کی حدیثیں اور اسکی حکمت | حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت

ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔

۱۔ قَالَ لَوْ يَطْعَى النَّاسُ يَدْعُوًا
هُوَ لَدَرَّعِي نَاسٌ وَمَاءٌ رَجَالٍ وَ
أَمْوَالُهُمْ وَلَكِنَّ الْيَمِينِ عَلَى
الْمُدَّعَى عَلَيْهِ (مسلم حدیث ۴۳۵۲)

۲۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَا بِالْيَمِينِ
عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ (مسلم ۴۳۵۵)

اگر لوگوں کے محض دعوئے کے مطابق فیصلہ کر دیا
جاتے اور لوگ دوسرے لوگوں کے مال اور جان
کا دعوئے کر ڈالیں گے لیکن مدعا علیہ پر قسم لازم
ہے۔

حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مدعا علیہ سے قسم لے کر
فیصلہ کیا۔

۳۔ اسی مضمون کی حدیث امام بیہقی نے عن ابی ملیکہ عن ابن عباس روایت کی ہے جس میں یہ
الفاظ ہیں۔

لیکن مدعی پر گواہ ہے اور مُنْكَر (مدعی علیہ) پر
قسم ہے۔

وَلَكِنَّ الْمَبْتَنَةَ عَلَى الْمُدَّعَى وَالْيَمِينِ
عَلَى مَنْ أَنْكَرَ (یعنی ج ۱۳ ص ۲۴۸)

۴۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت موسیٰ اشعری کو یہ مکتوب ارسال کیا جس کے الفاظ
یہ ہیں۔

جو دعوئے کرے اس کے ذمہ گواہ لانا ہے اور
جو مُنْكَر ہو اس پر قسم
(تبیین الحقائق باب القسم، فتح المبین ص ۲۴)

الْبَيِّنَةُ عَلَى مَنْ ادَّعَى وَالْيَمِينُ
عَلَى مَنْ أَنْكَرَ (بیہقی)

ان احادیث میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے احکام شریعت کا ایک اہم قاعدہ بیان فرمایا ہے کہ
کسی شخص کی بات محض اس کے دعوئے کی بنا پر نہیں مانی جائے گی بلکہ اس کے دعوئے کے قبول ہونے
کے لیے یہ لازم ہے کہ مدعی یا تو اپنے دعوئے کے ثبوت میں گواہ پیش کرے یا پھر مدعی علیہ مدعی کے دعوئے
کی تصدیق کر دے۔ اس حدیث میں نبی علیہ السلام نے مدعی پر گواہ اور مدعا علیہ پر قسم کے
لزوم کی حکمت بھی بیان فرمادی کہ اگر محض کسی کے دعوئے کو (بغیر گواہوں اور ثبوت شرعی) کے مان لیا
جائے تو پھر تو امن اٹھ جائیگا اور ہر شخص لوگوں کے جان و مال کے متعلق دعوئی کر ڈالے گا۔ اس لیے

ضروری ہے کہ مدعی اپنے صدق پر گواہ پیش کرے اور مدعا علیہ چونکہ اس دعوے کا منکر ہوتا ہے اس پر قسم لازمی ہوگی۔ ان احادیث میں نبی علیہ السلام نے مطلقاً مدعی علیہ پر قسم لازم فرمائی ہے جس سے جمہور فقہاء کے اس موقف کی بھی تائید ہوتی ہے کہ ہر وہ شخص جس کے خلاف دعوے کیا جائے اس پر صرف قسم لازم آتی ہے خواہ مدعی مدعا علیہ کے درمیان پہلے سے کوئی میل جول ربط و واسطہ ہو یا نہ ہو۔ (نبیل الاوطار ج ۸ ص ۳۰۵)

بعض وہ مقدمات جن میں احناف کے نزدیک منکر سے قسم لینا جائز نہیں | ۱۔ علامہ بدر محمود عینی شاح بخاری

فرماتے ہیں کہ امام اعظم ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک مندرجہ ذیل صورتوں میں منکر سے قسم نہیں لی جائیگی۔
اول، نکاح۔ مثلاً ایک شخص یہ دعوے کرے یہ عورت میرے نکاح میں ہے اور عورت انکار کرے یا اس کا عکس۔

دوم، رجعت۔ مثلاً طلاق کی عدت گزرنے کی صورت میں مرد یہ دعوے کرے کہ اس نے عدت گزرنے سے پہلے رجوع کر لیا تھا اور عورت منکر ہو یا اس کا عکس۔

سوم، ایلا۔ مثلاً چار ماہ گزر جانے کے بعد مرد یہ دعوے کرے کہ اس نے چار ماہ اندر صحبت کر لی تھی اور عورت منکر ہو یا اس کا عکس۔

چہارم، غلام ہونے کا دعویٰ۔ مثلاً کسی نامعلوم النسب کے متعلق کوئی یہ دعوے کرے کہ یہ میرا غلام ہے اور وہ شخص منکر ہو یا اس کا عکس۔

پنجم، ام الولد۔ کوئی عورت اپنے مولیٰ پر دعویٰ کرے کہ وہ اس کی ام ولد ہے اور وہ شخص منکر ہو (یہاں عکس متصور نہیں ہے)

ششم، ولا۔ کسی مجہول النسب شخص کے متعلق کوئی دعویٰ کرے کہ اس نے اس کو آزاد کیا تھا۔ لہذا میں اس کا مولیٰ ہوں (اس آزاد شدہ کی ولد کا میں حقدار ہوں) یا اس کا عکس۔

ہفتم، کسی مجہول النسب شخص کے متعلق کوئی دعوے کرے کہ اس کا بیٹا ہے یا اس کا والد ہے اور وہ شخص انکار کرے یا اس کا عکس۔

ہشتم، حدود۔ کوئی شخص دوسرے شخص پر ایسے جرم کا دعوے کرے جو موجب حد ہے اور وہ منکر ہو یا اس کا عکس۔

نہم، لعان۔ مثلاً عورت اپنے شوہر پر یہ دعوے کرے کہ اس نے اس پر زنا کی تمت لگائی ہے

اور اس کا منکر ہو۔

واضح ہو کہ امام محمد والیوسف کا مسلک یہ ہے کہ حدود اور لعان کے سوا، ان تمام صورتوں میں منکر سے قسم لی جائے گی۔ سیدنا امام شافعی، امام مالک اور امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے اور ہمارے اصحاب اس امر پر متفق ہیں کہ حدود میں منکر سے قسم نہیں لی جائیگی۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ مدعا علیہ کا قسم سے انکار کرنا مدعی کے دعوے کا اقرار یا اس کا بدل ہے۔ لیکن یہ اقرار ایسا ہے جس میں شبہ ہے اور لعان بھی حکماً حد ہے اور حدود و شبہات سے ساقط ہو جاتی ہیں۔ اس لیے حدود اور لعان میں منکر سے قسم نہیں لی جائیگی۔ سیدنا امام اعظم علیہ الرحمہ کا اس باب میں موقف یہ بیان کیا جاتا ہے کہ منکر سے قسم لینے کا فائدہ یہ ہے کہ قسم سے انکار کی وجہ سے مدعی کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے۔ لیکن یہاں مدعی کے حق میں فیصلہ نہیں ہو سکتا اس لیے منکر سے قسم بھی نہیں لی جائے گی۔ مثلاً عورت نکاح کے دعوے کی صورت میں قسم سے انکار کرے اور قطع منازعت کے لیے بدل کرے اور یہ کہے اگرچہ میرا اس سے نکاح نہیں ہوا مگر میں اپنی ذات کو مدعی کے حوالے کرتی ہوں یا نسب کے دعوے کی صورت میں مدعا علیہ یہ کہے کہ اگرچہ میں اس کا بیٹا نہیں ہوں مگر اس کے باوجود قطع منازعت کے لیے میں اپنا نسب مدعی کے لیے مباح کرتا ہوں یا غلام ہونے کے دعوے میں کہے کہ اگرچہ میں اس کا غلام نہیں ہوں مگر بطور بدل میں اپنی ذات کو اس کی غلامی میں دیتا ہوں۔ تو ان صورتوں میں بدل نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ یہ تو ہوتا ہے کہ کوئی شخص قطع منازعت کے لیے اپنے مال کو مدعی کے لیے مباح کر دے جیسے فرض کے مقدمہ میں مدعا علیہ بدل کرنے ہوتے قسم نہ کھائے تو مدعا علیہ پر فرض ادا کرنا لازم ہوگا لیکن یہ نہیں ہوتا کہ کوئی عورت قطع منازعت کے لیے بدل کرتے ہوئے کسی غیر شخص کے لیے اپنا نفس مباح کر دے اس بنا پر سیدنا امام اعظم علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ان تمام صورتوں میں منکر سے قسم نہیں لی جائے گی۔

۲۔ علامہ عینی علیہ الرحمۃ نے یہ بھی لکھا ہے کہ قاضی امام فخر الدین المعروف قاضی خان نے یہ تصریح کی ہے کہ قزوئی اس پر ہے کہ اشیاء منہ میں منکر سے قسم لی جائے گی (یعنی جلد ۱۳ ص ۲۴۳ واللہ اعلم) قتیب نے بیان کیا۔ ان سے سفیان نے۔ ان سے شبہ نہ نئے کہ قاضی ابوالزناد نے مجھ سے مدعی کی قسم کے ساتھ ایک گواہ کی گواہی پر فیصلہ کرنے سے متعلق بات کی تو میں نے کہا قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اور گواہ کرلو اپنے مردوں میں سے پھر اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد دو

وَقَالَ قَتِيبَةُ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ
أَبْنِ شُبْرَمَةَ كَتَبَنِي أَبُو الزِّنَادِ فِي
شَهَادَةِ الشَّاهِدِ وَكَيْفَ الْمَدْعَى
فَقُلْتُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَاسْتَشْهِدُوا
شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا

رَجُلَيْنِ فَرَجُلٍ مَّا وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ
تَرَمَوْنَ مِنَ الشَّهْدَاءِ اَنْ تَقْضَلَ
اِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ اِحْدَاهُمَا الْاُخْرٰى
قُلْتُ اِذَا كَانَ يَكْتَفِي بِشَهَادَةِ
شَاحِدٍ وَ يَمِينِ الْمُدْعٰى فَمَا مَخْرَاجُ
اَنْ تُذَكِّرَ اِحْدَاهُمَا الْاُخْرٰى
مَا كَانَ يُضْنَعُ بِذِكْرِ هَذِهِ
الْاُخْرٰى

(بخاری)

عورتیں ایسے گواہ جن کو تم پسند کرو کہ کہیں ان میں سے
ایک عورت بھولے تو اس ایک کو دوسری یاد دلا دے
———— ابن شہرمرہ نے کہا (اگر مدعی کی قسم کے ساتھ
ایک گواہ کی گواہی فیصلہ کے لیے کافی ہوتی) تو پھر
ایک عورت کا دوسری عورت کو یاد دلانے کی کیا
ضرورت۔ دوسری عورت کے یاد دلانے کے متعلق
کیا کہا جائیگا (یعنی ایک مرد کے ساتھ دو عورتوں کو
جس حکمت کی بنا پر رکھا گیا ہے یہ اس حکمت کے
حکمت کے خلاف ہوگا۔

ابوالنزاہ مدینہ طیبہ کے قاضی تھے۔ ان کا نام عبداللہ بن زکوان ہے۔ ان کا مذہب یہ ہے کہ اگر مدعی
دو گواہ نہ پیش کر سکے ایک گواہ ہو۔ تو مدعی سے قسم لے کر فیصلہ کیا جائے کیونکہ حضور علیہ السلام نے مدعی کے
ایک گواہ اور اس کی قسم پر فیصلہ فرمایا ہے — اور حضرت ابن شہرمرہ (جن کا نام عبداللہ بن شہرمرہ ہے
(یہ کوفہ کے قاضی تھے) کا مذہب یہ ہے کہ مدعی دو گواہ پیش کرے ورنہ مدعی علیہ سے قسم لے کر فیصلہ اس کے
حق میں کر دیا جائیگا۔ مدعی کا ایک گواہ اور اس کی قسم فیصلہ کے لیے کافی نہ ہوگی — کیونکہ اگر ایک
گواہ اور قسم فیصلہ کے لیے کافی ہو تو قسم دو عورتوں کے قائم مقام قرار پائے گی۔ ایسی صورت میں قرآن میں
جو تذکیر کا ذکر ہے اس کا کوئی فائدہ نہیں رہے گا۔

مدعی کے ایک گواہ اور اس کی قسم پر فیصلہ کرنیکی روایات کا جواب واضح ہو کہ حضرت ابن شہرمرہ علیہ الرحمۃ

یعلیٰ، عطاء، غنمی، شعبی، اوزاعی، علماء کوفہ واندلس من اصحاب مالک کا ہے اور سیدنا امام عظیم ابو حنیفہ کا بھی
یہی مذہب ہے کہ ایک گواہ اور مدعی کی قسم پر فیصلہ جائز نہیں ہے ان حضرات کی دلیل ایک تو قرآن مجید کی
آیت ہے دوسرے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی قولی احادیث ہیں جو درجہ شہرت و تواتر کو پہنچی ہوئی
ہیں۔ علامہ ابوبکر جصاص علیہ الرحمہ نے احکام القرآن میں اور علامہ بدر محمد عینی علیہ الرحمہ نے عینی میں بہت تفصیل سے
مدعی کی قسم اور گواہ پر فیصلہ کرنے کی روایات کے متعدد جواب دیئے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ

۱۔ قرآن مجید کی آیت (بقرہ ۲۸۲) میں یمن دین کے معاملات میں دوم و گواہ ہونے ضروری قرار دیئے
ہیں۔ اگر صرف عورتیں گواہ ہوں تو وہ کسی بھی تعداد میں ہوں تو ان کی گواہی مقبول نہ ہوگی۔ دوم، دوم و گواہ نہ
ہوں تو پھر ایک مرد اور دو عورتوں کا گواہ ہونا ضروری ہے۔ یہ دو عورتیں ایک مرد کے قائم مقام ہوں گی اور

یہ دو عورتیں مستقل طور پر گواہ قرار پائیں گی۔ لہذا جب مقدمہ عدالت میں جائیگا تو اگر دو مرد گواہ ہوں تو وہ پیش ہوں گے اور دو مرد گواہ نہ ہوں تو پھر ایک مرد اور دو عورتیں گواہ پیش ہوں اور عدالت مدعی کے حق میں فیصلہ کر دے گی۔

ممن تر ضمون سے گواہوں کی صفت بیان فرمادی۔ یعنی وہ تمہارے پسندیدہ عادل نیک گواہ ہوں تو آیت میں ایک تو وعدہ کا بیان ہے اور دوسرے صفت کا یعنی وہ تمہارے پسندیدہ عادل نیک گواہ ہوں اور غا ہر ہے کہ ایک گواہ اور قسم والی روایت قرآن مجید کی نص کے خلاف ہے اور ضابطہ یہ ہے کہ جب قرآن کی نص اور حدیث میں تعارض دکھائی دے تو مطلقاً نص کی کوشش کریں گے اور مطلقاً نص نہ ہو سکے تو پھر قرآن کی نص پر عمل کریں گے۔ ظاہر ہے کہ ایک گواہ اور قسم پر فیصلہ کرنا قرآن کی نص پر زیادتی ہے اور نص قرآنی پر زیادتی حکم نصیحت کرنا ہے اور خبر واحدہ سے قرآن کے حکم کو منسوخ کرنا جائز نہیں ہے ۲۔ ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ مدعی پر قسم والی حدیث منسوخ ہے کیونکہ اشعث بن قیس دس ہجری کو بحضور نبوی حاضر ہوئے تھے اور انہیں حضور نے فرمایا تھا **شَهِدَاكَ اَوْ يَمِينُكَ** جس سے واضح ہوتا ہے کہ مدعی پر قسم والی حدیث منسوخ ہے نیز مشہور حدیث **اَلْبَيْتَةُ عَلَى الْمَدْعَى وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ اَتَكَرَّ** میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے مجلس گواہ کا مدعی میں اور جلس قسم کا مدعی علیہ میں حضور فرمادیا ہے۔ یہ حضرت حم پر جائیگا تو محض خبر واحدہ اور وہ بھی فعلی سے اس حصر کو ختم کرنا کیونکہ جائز ہوگا۔ ۳۔ نیز ایک گواہ اور مدعی کی قسم پر فیصلہ کرنے کی جس قدر روایات مروی ہیں وہ سب کی سب فعلی ہیں۔ مجھے ایک بھی ایسی حدیث نہیں ملی جس میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گواہ اور مدعی کی قسم پر فیصلہ کرنے کا قول فرمایا ہو۔ اور یہ بھی ضابطہ ہے کہ جب قول اور فعل حدیث میں تعارض ہو تو قولی کو ترجیح دی جاتی ہے۔ ۴۔ علامہ بدر محمد عینی شارح بخاری نے عینی ج ۱ ص ۲۲۲ پر ایک گواہ اور مدعی کی قسم والی تمام روایات کو ذکر کر کے ہر روایت پر جرح و تنقید کی وجہ بیان فرمائی ہے اور ان روایات کے راویوں کو معلول، مرسل، مجہول، غیر ثقہ، متکبر، راوی متهم بالکذب اور ضعیف قرار دیا ہے۔ حتیٰ کہ امام ثلثہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی جس روایت سے استدلال کیا ہے وہ روایت منقطع ہے۔ امام ترمذی نے علیٰ کہیں میں فرمایا کہ میں نے اس روایت کے متعلق امام بخاری علیہ الرحمہ سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ اس روایت کے ایک راوی عمر بن دینار ہیں اور ان کا حضرت ابن عباس سے سماع ثابت نہیں ۵۔ علاوہ ازیں جن راویوں نے ایک گواہ اور قسم پر فیصلہ کا ذکر کیا ہے انہیں راویوں سے اس کا انکار بھی ثابت ہے۔ تفصیل کے لیے عینی اور احکام القرآن ج ۱ ص ۱۸۱ کا مطالعہ فرمائیں۔ ۶۔ ایک گواہ اور قسم والی روایت کے الفاظ یہ ہیں :-

عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَضَىٰ بَيْنَيْنِ وَشَاهِدٍ

عمر و بن دینار سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباس فرماتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گواہ اور
ایک قسم پر فیصلہ فرمایا۔ (مسلم شریف)

روایت کے متن میں مدعی کا لفظ نہیں ہے۔ اس لیے اس کا یہ مطلب کیوں لیا جائے کہ نبی علیہ السلام
نے مدعی کے ایک گواہ اور اس کی قسم پر فیصلہ فرمایا؟ نیز روایت میں ایک وقت کا ذکر بھی نہیں ہے اس
لیے بشرط صحت اگر اس کی یہ تاویل کی جائے کہ مطلب روایت یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے جس گواہ اور
جس قسم پر فیصلہ فرمایا یعنی مدعی کے گواہ اور مدعی علیہ کی قسم پر فیصلہ فرمایا۔ یہ تاویل کی جائے تو روایت
ابن عباس قرآن کے معارض اور مشہور حدیث کہ (مدعی پر گواہ اور مدعی علیہ) قسم کے معارض نہ ہوگی بلکہ موافق
ہو جائے گی۔ بعض اہل علم نے مدعی پر گواہ اور مدعی علیہ (پر قسم کھانا لازم ہے) قسم کی یہ حکمت بیان کی
ہے کہ مدعی کا موقف ضعیف ہے کیونکہ ظاہر حال اس کے خلاف ہے مدعی ظاہر کے خلاف دعویٰ کرتا
ہے لہذا اس کے دعویٰ کو قوت دے دو گواہوں سے حاصل ہوگی جو کہ حجت قویہ ہے۔ اس لیے مدعی کے لیے
ضروری ہے کہ وہ دو گواہ پیش کرے۔ اور جانب مدعی علیہ قوی ہے کیونکہ ظاہر حال اس
کی تائید کرتا ہے۔ کیونکہ مدعی نے جس چیز کا دعویٰ کیا ہے وہ مدعا علیہ کے قبضہ میں ہے اور چیز اسی کی قرار پاتی ہے
جس کے قبضہ میں ہو۔ اس لیے مدعی کے لیے قسم کھانا (جو کہ حجت ضعیف ہے) کافی نہیں (ذیل الادطار ج ۸ ص ۳۲)
چنانچہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد سے بھی اس حکمت کی تائید ہوتی ہے۔ نبی علیہ السلام نے
فرمایا ہے اگر محض لوگوں کے دعویٰ کے مطابق فیصلہ کر دیا جائے تو لوگ دوسرے لوگوں کی جان و مال کا دعویٰ
کر بیٹھیں گے لیکن مدعی علیہ پر یمن (قسم) لازم ہے (مسلم) اس حدیث سے یہ بھی واضح ہوا کہ ایک گواہ اور
مدعی کی قسم پر فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ مدعی کی قسم اس کا دعویٰ ہے اور حضور نے فرمایا محض کسی کے
دعویٰ کے بنا پر اس کا حق نہیں دیا جاسکتا یا مدعی کی قسم صرف اس کا قول ہے اور محض کسی کے قول کی بناء
اس کے حق میں فیصلہ نہیں کیا جاسکتا۔ نیز صحیح مسلم میں ہے کہ ایک شخص حضور موت اور ایک
شخص قبیلہ کندہ کے دونوں حاضر دربار ہوئے۔ حضور موت والے نے عرض کی یا رسول اللہ اس نے میری
زمین زبردستی لے لی ہے۔ کندہ نے کہا وہ زمین میری ہے اور میرے قبضہ میں ہے۔ حضور نے فرمایا تمہارا
پاس گواہ ہیں عرض کی نہیں۔ فرمایا تو اب تم کندہ سے حلف لے سکتے ہو۔ عرض کی یا رسول اللہ یہ شخص
خارج ہے یہ تو قسم کی بھی پروا نہیں کرے گا۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ اس کے سوا کوئی دوسری بات نہیں
ہے۔ اسی مضمون کی حدیث بخاری میں ہے ملاحظہ کیجئے حدیث نمبر ۲۲۰۳۔ اس حدیث میں حضور نے مدعی

یہ فرمایا کہ وہ بہر حال دو گواہ پیش کرے۔ ورنہ اس کا دعوے ثابت نہ ہوگا۔ اس کے سوا کوئی اور صورت نہیں ہے تو اگر ایک گواہ اور مدعی کی قسم پر فیصلہ جازز ہوتا تو حضور ایسا نہ فرماتے۔

ابن ابی ملیکہ نے بیان کیا کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ان کو دکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدعی علیہ کے حق میں اس کے قسم کھانے پر فیصلہ کیا۔ (بخاری)

۲۲۹۱۔ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ كَتَبَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَىٰ بِالْيَمِينِ عَلَى الْمُدْعَى عَلَيْهِ

اس حدیث سے یہ بھی واضح ہوا کہ مدعی پر صرف گواہ پیش کرنا ہے۔ اگر وہ گواہ پیش نہ کر سکے تو مدعی علیہ سے کہا جائیگا کہ وہ قسم کھائے جو کہ احناف کا مذہب ہے۔ سیدنا امام بخاری علیہ الرحمہ بھی احناف کے مذہب کے مؤید ہیں۔

۲۲۹۲۔ سیدنا امام بخاری علیہ الرحمہ یہاں حضرت اشعث بن قیس کے واقعہ والی حدیث کو مکرر ذکر کیا ہے دیکھئے حدیث نمبر ۲۲۰۳ و ۲۲۹۰ جس میں یہ جملے بھی ہیں شَاهِدُكَ أَوْ يَمِينُكَ الخ سے واضح ہوا کہ مدعی قسم نہیں آتی وہ تو اپنے دعوے کے ثبوت میں دو گواہ پیش کرے اور اگر گواہ پیش نہ کر سکے تو مدعا علیہ قسم کھائے۔ حضرت اشعث نے مجھ پر نبوی عرض کیا تھا کہ حضور مدعا علیہ تو قسم کھا کر میل مال ہڑپ کر لے گا۔ اس پر نبی علیہ السلام نے حضرت اشعث کو جو مدعی تھے سے فرمایا کہ ضابطہ شرعی یہ ہے کہ تو گواہ پیش کر اگر تیرے پاس گواہ نہیں ہیں تو مدعی علیہ کی قسم پر فیصلہ ہوگا۔ اب اگر مدعا علیہ جھوٹی قسم کھا کر ناحق تیرا مال لے لیتا ہے تو وہ سخت و شدید گناہ کا مرتکب ہوگا۔ قیامت کے دن اس کے لیے عذاب الیم ہوگا۔ مگر ضابطہ شرعی کے مطابق فیصلہ قاضی اس کے حق میں کرے گا جس نے قسم کھائی ہے اگرچہ واقع میں اس نے جھوٹی قسم کھائی ہو کیونکہ قاضی ظاہر پر فیصلہ کرنے کا مکلف ہے باطن پر نہیں

باب اذا ادعى او قذف فله

باب جب کوئی شخص دعویٰ کرے یا کسی پر تہمت لگائے

تو وہ گواہ تلاش کرے اور گواہوں کی تلاش میں سعی کرے

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ بلال بن اُمیر رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنی بیوی پر شریک بن سحار کے ساتھ طوط

أَنْ يَلْتَمِسَ الْبَيِّنَاتِ وَيَنْطَلِقَ لِيَطْلُبَ الْبَيِّنَاتِ

۲۲۹۳۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ هِلَالَ ابْنَ أُمَيَّةَ قَذَفَ امْرَأَتَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبَشْرِيكَ بْنِ

سَحْمَاءَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُبَيِّنَةُ أَوْحَدٌ فِي ظَهْرِكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا رَأَى أَحَدُنَا عَلَى امْرَأَتِهِ رَجُلًا يَتَطَلَّقُ يَلْتَمِسُ الْمُبَيِّنَةَ فَجَعَلَ يَقُولُ الْمُبَيِّنَةُ وَالْأَحَدُ فِي ظَهْرِكَ فَذَكَرَ حَدِيثَ اللَّعَانِ

(بخاری)

ہونے کی تمت لگائی تو آنحضرت نے فرمایا کہ اس پر گواہ لاؤ، ورنہ تمہاری بیٹھ پر حد لگائی جائے گی۔ انہوں نے کہا یا رسول اللہ! کیا ہم میں سے کوئی شخص اگر اپنی عورت پر کسی دوسرے کو دیکھے گا تو گواہ ڈھونڈنے دوڑے گا لیکن آنحضرت برابر یہی فرماتے رہے کہ گواہ لاؤ، ورنہ تمہاری بیٹھ پر حد لگائی جائے گی۔ پھر بیان کی حدیث کا ذکر کیا

۱۔ اس حدیث کو امام نے تفسیر اور طلاق میں ورنہ می نے تفسیر اور طلاق میں اور ابوداؤد نے طلاق میں ذکر کیا ہے۔

۲۔ عنوان میں دو باتوں کا ذکر ہے اول اذا ادعی یعنی جب کوئی شخص کسی پر کسی شے کا دعویٰ کرے دوم اَوْقَذَتْ یعنی مرد مرد پر زنا کی تمت لگائے یا شوہر اپنی بیوی پر زنا کی تمت لگائے۔ فلہ تو مدعی اور قاذف بیسند گواہ تلاش کرے۔ یہاں فلہ کی ضمیر ایسے ہی ہے جیسے آیت اعدوا ہوا قارب للتقویٰ میں ہے۔ ۲۔ یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ زیر عنوان حدیث خاص ہے یعنی شوہر کا بیوی پر زنا کی تمت لگانا اور عنوان عام ہے کہ خواہ شوہر بیوی پر تمت لگائے یا کوئی اجنبی کسی عورت پر تمت لگائے۔ تو امر واقعہ یہ ہے کہ امام بخاری علیہ الرحمہ نے جو عنوان قائم کیا ہے وہ عام ہے اور زیر عنوان حدیث خاص ہے۔

لعان اور اس کے ضروری مسائل

واضح ہو کہ سورہ نور کی آیت ۵ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ لَعَنَهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ إِلَى الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ لَعَنَهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ إِلَى الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ لَعَنَهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ إِلَى الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ لَعَنَهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

فَأَجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً أَلَمْ يَكُنْ فِي هَذِهِ حَقٌّ لِمَنْ كَفَرَ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمَكْذُوبِينَ

والے کی جبکہ وہ چار یعنی گواہ پیش نہ کر سکے۔ سزا یہ ہے کہ انہیں اسی دڑے لگائے جائیں اور ہمیشہ کے لیے ان کی گواہی قبول نہ کی جائے۔ یہ سزا مطلقاً ہر قاذف کے لیے ہے (یعنی خواہ عائد بیوی پر یا کوئی اجنبی شخص کسی عورت پر خواہ کوئی مرد مرد پر یا عورت عورت پر زنا کی تمت لگائے۔ سب کے لیے حکم یہی ہے۔ آیات حد قذف کو نازل ہوئے ابھی تھوڑا وقت گزرا تھا کہ حضرت ہلال بن اُمیہ کو یہ واقعہ پیش آگیا کہ وہ عشرہ کے وقت اپنی زمین سے واپس ہوئے تو اپنی بیوی کے ساتھ ایک مرد کو بچشم خود دیکھا اور ان کی باتیں اپنے کانوں سے سنیں مگر کوئی اقدام نہ کیا یہاں تک کہ صبح ہو گئی تو رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت یہ واقعہ عرض کیا جس کا ذکر زیر عنوان حدیث میں بھی ہے) ادھر انصار کہتے تھے کہ اب قانون شرعی کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہلال بن امیہ کو اسی کوڑے سے حد قذف کے لگائیں گے اور لوگوں میں ان کو ہمیشہ کے لیے مردود الشہادت قرار دیدیں گے مگر ہلال بن امیہ نے کہا کہ خدا کی قسم مجھے پوری اُمید ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اس مصیبت سے نجات عطا فرمائیں گے اور صحیح بخاری کی ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلال کا معاملہ سن کر قرآنی حکم کے مطابق ہلال سے فرما بھی دیا کہ یا تو اپنے اس دعوے پر بیڑہ (چار گواہ) لاؤ ورنہ تمہاری بیٹھ پر حد قذف جاری ہوگی ہلال بن امیہ نے عرض کیا کہ قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے میں اپنے کلام میں سچا ہوں اور ضرور اللہ تعالیٰ کوئی ایسا حکم نازل فرما دے گا جو میری بیٹھ کو حد قذف سے بری کر دے گا۔

یہ گفتگو جاری ہی تھی کہ جبریل امین وہ آیات جن میں لہان کا قانون ہے لے کر نازل ہوتے

اور وہ جو اپنی عورتوں کو عیب لگائیں اور اُن کے پاس اپنے بیان کے سوا گواہ نہ ہوں تو ایسے کسی کی گواہی یہ ہے کہ چار بار گواہی دے اللہ کے نام سے کہ وہ سچا ہے اور پانچویں یہ کہ اللہ کی لعنت ہو اس پر اگر جھوٹا ہو اور عورت سے یوں سنڑا ل جائے گی کہ وہ اللہ کا نام لے کر چار بار گواہی دے کہ مرو جھوٹا ہے ف اور پانچویں یوں کہ عورت پر غضب اللہ کا اگر مرو سچا ہو

وَالَّذِينَ يَزُمُونَ أَنْ وَاوَجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ⑤ وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ⑥ وَيَذَرُونَ عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَدَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ⑦ وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ⑧

ابو یعلیٰ کی روایت ہے کہ جب آیات لہان نازل ہوئیں تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلال بن امیہ کو بشارت دی کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری مشکل کا حل نازل فرما دیا ہے۔ ہلال نے عرض کی مجھے باجگاہ الہی سے اسی کی اُمید تھی۔ چنانچہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلال بن امیہ کی بیوی کو طلب فرمایا اور دونوں میاں بیوی کے سامنے معاملہ کے متعلق دریافت فرمایا۔ ہلال بن امیہ نے کہا میرا شوہر مجھ پر جھوٹ الزام لگاتا ہے۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ یہ تو خدا ہی جانتا ہے کہ تم میں سے کوئی ایک جھوٹا ہے کیا تم میں کوئی ہے جو عذاب الہی سے ڈر کر (توبہ کرے اور سچ کہے دے) اس پر ہلال نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں۔ میں نے سچ کہا ہے اور جو کچھ کہا ہے حق کہا ہے تب حضور اقدس صلی اللہ

علیہ وسلم نے ہلال بن امیہ کی طلب فرمایا اور دونوں میاں بیوی کے سامنے معاملہ کے متعلق دریافت فرمایا۔ ہلال کی بیوی نے کہا کہ میرا شوہر مجھ پر جھوٹ الزام لگاتا ہے۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا یہ تو خدا ہی جانتا ہے کہ تم میں سے کوئی ہے جو (عذاب الہی سے ڈر کر) توبہ کرے اور سچ کہہ دے اس پر ہلال نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر قربان میں نے سچ کہا ہے اور جو کچھ کہا ہے حق کہا ہے تب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں میاں بیوی سے ان لفظوں سے قسمیں دلائی جو قرآن مجید کی مذکورہ بالا آیات میں مذکور ہیں۔ لعان کے عمل کے بعد حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں میاں بیوی میں تفریق فرمادی تو فرمایا **المتلاعان لا تجمعان ابدًا** اور یہ بھی فرمایا **وَقَضَىٰ بَانَ لَا تُرْمَى وَلَا وَلَدٌ** ہا۔ یہ بھی حکم دیا کہ عورت کو زانیہ اور اس کے بچہ کو ولد الزنا کہنا بھی جائز نہیں ہے۔

شرائط لعان | لعان اور طاعت کے معنی ایک دوسرے پر لعنت اور غضب الہی کی بددعا کرنے کے ہیں۔ اصطلاح شرع میں میاں اور بیوی دونوں کو چند خاص قسمیں دینے کو لعان کہتے ہیں۔ اس کے لیے چند شرطیں ہیں ۱۔ میساج صحیح ہو۔ اگر اس عورت سے اس کا نکاح فاسد ہوا ہے اور تمت لگائی تو لعان نہیں ۲۔ زوجیت قائم ہو خواہ دخول ہوا ہو یا نہیں لہذا اگر تمت لگانے کے بعد طلاق بائن دی تو لعان نہیں ہو سکتا اگرچہ طلاق دینے کے بعد پھر نکاح کر لیا۔ یونسی اگر طلاق بائن دینے کے بعد تمت لگائی یا زوجہ کے مرنے کے بعد تو لعان نہیں اور اگر تمت لگانے کے بعد رجعی طلاق دی یا رجعی طلاق کے بعد تمت لگائی تو لعان ساقط نہیں ۳۔ دونوں آزاد ہوں ۴۔ دونوں عاقل ہوں ۵۔ دونوں بالغ ہوں ۶۔ دونوں مسلمان ہوں ۷۔ دونوں ناطق ہوں یعنی ان میں کوئی گونجکانہ ہو ۸۔ ان میں

ملک واضح ہو کہ جو واقعہ ہلال بن امیہ کو پیش آیا ایسا ہی واقعہ عویمر عثمان کو بھی پیش آیا۔ جن کا نکاح حاصم بن عدی کی چچا زاد بہن ثعلبہ سے ہوا تھا۔ عویمر عثمان نے دیکھا کہ ان کی بیوی غولہ، شریک بن سحاح کے ساتھ مبتلا ہے۔ شریک بن سحاح بھی حاصم کا چچا زاد بھائی تھا۔

اب یہ سوال کہ آیات لعان کسی کیسے میں نازل ہوئیں تو حضرت حافظ ابن حجر علیہ الرحمہ نے فتح الباری میں اور علامہ نووی شارح مسلم نے تطبیق بیان کی ہے کہ آیات لعان تو ہلال بن امیہ کے متعلق نازل ہوئی تھیں لیکن عویمر عثمان کو بھی جب یہی واقعہ پیش آیا تو حضور نے ان کے ساتھ بھی ایسا ہی فیصلہ فرمایا اور اس پر قرینہ یہ ہے۔ ہلال بن امیہ کے مسائل میں فضیل جبریل کے الفاظ آئے اور عویمر عثمان کے واقعہ میں الفاظ یہ ہیں **فَتَدَا سُرْلَ اللّٰهِ فَيَكُ** (منظری و دیگر ۵۵۰)۔

کسی پر حد قذف نہ لگائی گئی ہو ۹۔ مرد نے اپنے اس قول پر گواہ نہ پیش کیے ہوں ۱۰۔ عورت زنا سے انکار کرتی ہو اور اپنے کو پارہ ساستی ہو۔ اصطلاح شرع میں پارہ ساستی کو کہتے ہیں جس کے ساتھ وطی حرام نہ ہوئی ہو نہ وہ اس کے ساتھ متمم ہو۔ محسنات کے معنی تہمت زنا میں یہ ہیں کہ وہ عاقل، بالغ، آزاد، مسلمان، عقیق ہو یعنی پہلے کبھی اس پر زنا کا ثبوت نہ ہوا ہو ۱۱۔ عورت قاضی کے حضور مطالبہ کرے ۱۲۔ ثبوت زنا کی تہمت لگانے کا اقرار کرے۔ واضح ہو کہ لیان معاف نہیں ہو سکتا۔ اگرچہ عورت ایک مہرہ کے بعد مطالبہ کرے تو بھی لیان کر لیا جائیگا۔ اگرچہ عورت نے کچھ لے کر صلح کر لی ہو تو بھی مطالبہ کرنے کا عورت کو حق ہے جو لیا ہے خاوند کو واپس کر دے (عالمگیری وغیرہ)

لیان کے ضروری مسائل

۱۔ لیان صرف میاں بیوی کے درمیان ہو سکتا ہے ۲۔ یہ بھی ضروری ہے کہ میاں بیوی پر خالص زنا کی تہمت لگائے تو لیان ہو گا ورنہ نہیں ۳۔ جب شوہر اپنی بیوی پر زنا کا الزام لگائے یا یہ کہے کہ یہ بچہ جو میری بیوی کے پیدا ہوا ہے میرے لطف سے نہیں ہے۔ بیوی جس پر تہمت لگائی گئی ہو شوہر کو جھوٹا قرار دے اور یہ مطالبہ کرے کہ مجھ پر چھوٹی تہمت لگائی گئی ہے اس لیے شوہر پر تہمت زنا کی منرا اسی کوڑے جاری کی جاوے تو اس وقت شوہر سے مطالبہ کیا جائے گا کہ الزام زنا پر چار گواہ پیش کرے۔ اگر اس نے گواہ پیش کر دیئے تو عورت پر حد زنا لگائی جائے گی اور اگر شوہر چار گواہ نہ لاسکے تو پھر میاں بیوی کے درمیان لیان کر لیا جائے گا۔ یعنی اول مرد سے کہا جائیگا کہ وہ چار مرتبہ ان الفاظ سے جو قرآن میں مذکور ہیں یہ شہادت دے کہ میں سچا ہوں اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ اگر میں جھوٹ بولتا ہوں تو مجھ پر اللہ کی لعنت ہو۔ اگر شوہر ان الفاظ کے کہنے سے رُکے تو اس کو قید کر دیا جائیگا کہ یا تو اپنے جھوٹے ہونے کا اقرار کر دیا نہ کہ وہ الفاظ کے ساتھ پانچ مرتبہ یہ قسم کھاؤ اور جب تک وہ ان دونوں میں سے کوئی کام نہ کرے اس کو قید رکھا جائیگا۔ اگر شوہر نے اپنے جھوٹے ہونیکا اقرار کر لیا تو اس پر حد قذف یعنی تہمت زنا کی شرعی منرا جاری ہوگی اور اگر الفاظ مذکورہ کے ساتھ پانچ مرتبہ یہ قسمیں کھالیں تو اس کے بعد عورت سے اُن الفاظ میں پانچ قسمیں لی جادیں گی جو قرآن میں عورت کے لیے مذکور ہیں۔ اگر وہ قسم کھائے سے انکار کرے تو اس کو اس وقت تک قید رکھا جائے گا جب تک کہ وہ یا تو شوہر کی تصدیق کرے اور اپنے جرم زنا کا اقرار کرے اس پر زنا کی حد جاری کر دی جائے گی اور اگر عورت قرآن میں مذکور الفاظ سے قسمیں کھانے پر راضی ہو جائے اور پانچ قسمیں کھالے تو لیان مکمل ہو گیا ۴۔ جب دونوں میاں بیوی میں لیان کا معاملہ ہو گیا تو دنیا کی منرا یعنی حد قذف اور حد زنا سے دونوں بچ جائیں گے اور آخرت کا معاملہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے کہ کون جھوٹا ہے ۵۔ لیان کے بعد میاں بیوی ایک دوسرے پر ہمیشہ کے لیے حرام ہو جاتے ہیں۔ اب دونوں میں

نکاح نہیں ہو سکتا۔ شوہر کو چاہیے کہ طلاق دیدے۔ اگر شوہر طلاق نہ دے تو حاکم وقاضی دونوں میں تفریق کر دے گا اور یہ تفریق طلاقِ بائنہ قرار پائے گی ۶۔ لعان کے بعد عورت کو زانیہ اور اس کے بچہ کو والد الزنا کہا جائز نہیں ۷۔ لعان کے بعد اگر کوئی عورت کو زانیہ کہے یا اس کے بچہ کو حرامی کہے تو ایسا کہنے والے پر حد جاری ہوگی۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ مَنْ رَمَاَهَا أَوْ رَمَى وَلَدَهَا فَعَلَيْهِ الْحَد (یعنی جلد ۱۳ صفحہ ۲۸) ۸۔ لعان خاوند کے حق میں قذف کے قائم مقام ہے اسی لیے یہ شرط ہے کہ عورت ایسی ہو کہ جس پر تہمت لگا والے پر حد لگائی جاتی ہو یعنی مرد نے اپنی عورت کو زنا کی تہمت لگائی۔ اس طرح کہ اگر اجنبیہ عورت کو لگاتا تو حد قذف (تہمت زنا کی حد) اس پر لگائی جاتی۔ مطلب یہ کہ عورت عاقلہ، بالغہ، حرہ، مسلمہ، عقیقہ جو تولعان کیا جائیگا ورنہ نہیں ۹۔ لعان صرف اس صورت میں ہوگا جب کہ شوہر نے زنا کی تہمت لگائی ہو یا اس کی بیوی کے جو بچہ پیدا ہوا ہے اس کا اپنے لطف سے ہونیکا انکار کر دیا ہو ۱۰۔ اگر متعدد بار تہمت زنا لگائے گا تو لعان صرف ایک بار ہوگا۔ متعدد بار نہیں۔ جیسے اگر متعدد بار زنا کا ثبوت مہیا ہو جائے تو زانی پر حد ایک بار ہی لگے گی متعدد بار نہیں۔ — غرض کہ لعان کے لیے میاں بیوی کا اہل شہادت سے ہونا ضروری ہے۔ ۱۰۔ لعان کے بعد چونکہ میاں بیوی میں تفریق بغیر طلاق اور بغیر شوہر کی وفات سے ہوتی ہے۔ اس لیے بیوی ایلم عدت کا نفقہ وغیرہ خاوند سے نہیں لے سکتی۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فیصلہ میں یہ بھی فرمایا۔ وَلَا قَوَّتْ مِنْ أَجْلِ أَنْهُمَا يَتَفَرَّقَانِ مِنْ غَيْرِ طَلَاقٍ وَلَا مَتَوَفًى عَنْهَا (یعنی ج ۱۳ صفحہ ۱۱) اگر خاوند ہے تو تین حیض عدت گزر جانے کے بعد اور اگر حاملہ ہے تو وضع حمل کے بعد جس شخص سے چاہئے نکاح کر سکتی ہے۔ البتہ سیدنا امام اعظم علیہ الرحمہ کا مسلک یہ ہے کہ اگرچہ لعان کے بعد اب دونوں ایک دوسرے کے لیے ہمیشہ کے لیے حرام ہو جاتے ہیں۔ اور عورت دوسری جگہ نکاح کر سکتی ہے مگر اس صورت میں جب کہ خاوند طلاق بھی دیدے۔

قائدہ اس مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے کہ مسلمان مرد اور اس کی کافرہ بیوی کے درمیان لعان جائز ہے یا نہیں۔ تفصیل کے لیے عینی ج ۱۳ صفحہ ۱۱ ملاحظہ فرمائیے۔ — اخاف کے نزدیک مسلمان اور اس کی کافرہ بیوی کے درمیان لعان نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ ابن ماجہ کی حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ چار عورتوں سے لعان نہیں ہو سکتا۔ نصرانیہ جو مسلمان کی زوجہ ہو، یہودیہ جو مسلمان کی بیوی ہو۔ حرہ جو کسی غلام کے نکاح میں ہو اور لونڈی جو کسی مسلمان مرد کے نکاح میں ہو

لعان کی حکمت واضح ہو کہ سورہ نور کی آیت میں قانون یہ بیان ہوا ہے جو شخص کسی شخص پر زنا کی تہمت لگائے تو الزام لگانے والا چار عینی گواہ پیش کرے اگر کوہ پیش نہ کرے

تو تہمت لگانے والے کو قذف کی سزا اسی دوسرے لگائی جائے گی۔۔۔۔۔ لیکن میاں بیوی کے معاملہ میں اللہ تعالیٰ نے عام قانون الگ اس کا ایک مستقل قانون بنادیا۔ اس کی وجہ کیا ہے تو بات یہ ہے کہ حکم الہی کے سامنے صمیم قلب کے ساتھ گردن جھکا دینا ہی ایمان و ایقان کا تقاضہ ہے۔ اللہ تعالیٰ حاکم مطلق ہے وہ جیسا چاہے قانون بنا سکے ہم اس کی فلاسفی اور حکمت تلاش کرنے والے کون؟ تاہم انسان کو اللہ تعالیٰ نے عقل و فہم سے نوازا ہے اسی بنا پر وہ احکام الہیہ کی حکمت تلاش کرنے کی کوشش کرتا ہے لیکن یہ ضروری نہیں ہے کہ بندہ نے جو حکمت معلوم کی ہے وہی اللہ رب العزت جل مجدہ کے ہاں بھی صحیح ہو۔۔۔۔۔ بہر حال میاں بیوی کے لعان کی حکمت یہ ہو سکتی ہے کہ عام آدمی چار گواہ مبیان نہ ہو کی وجہ سے زنا کا الزام لگانے سے خاموش ہو سکتا ہے تاکہ حد قذف سے محفوظ رہ سکے۔ لیکن خاوند کے لیے یہ معاملہ بہت سنگین، انتہائی کرب و پریشانی کا موجب اور عمر بھر کے لیے پریشانی کا باعث ہے۔ شہر نے جب اپنی آنکھوں سے واضح طور پر دیکھ لیا کہ اس کی بیوی فلاں سے طوٹ ہوئی ہے اور گواہ موجود نہیں ہیں۔ اب اگر بیوی پر زنا کی تہمت لگاتا ہے تو تہمت زنا کی سزا پائے اور اگر خاموش رہتا ہے تو ساری عمر عین کے گھونٹ پیتا رہے اور اس کی زندگی وبال جان ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کرب و پریشانی سے بچانے کے لیے میاں بیوی کے معاملہ کو عام قانون سے علیحدہ فرمادیا۔ واللہ اعلم

بَابُ الْيَمِينِ بَعْدَ الْقَصْرِ

باب عصر کے بعد قسم کھانے کی ممانعت

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تین طرح کے لوگ ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان سے بات بھی نہ کرے گا۔ ننان کی طرف نظر رحمت فرمائیگا اور نہ انھیں پاک کرے گا بلکہ انھیں مدناک عذاب ہوگا، ایک وہ شخص جس کے پاس سفر کی حالت میں ضرورت سے زیادہ پانی ہو

۲۴۹۴۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ رَجُلٌ عَلَى فَضْلٍ مَاءٍ يَطْرُقُ يَسْتَمِعُ مِنْهُ ابْنُ السَّبِيلِ وَرَجُلٌ بَايَعَ

ملہ بھی وجہ ہے کہ اس باب کی احادیث میں آپ نے پڑھا ہوگا۔ شوہر غیرت و نفیت کرب و پریشانی کے عالم میں جھنجھوت ہوتی مرض کرتا ہے۔ یا رسول اللہ کوئی شخص اپنی عورت پر کسی مرد کو دیکھے تو وہ گواہ دھونڈنے جیسے۔ حضور میں اس کا تمارے کام تمام نہ کر دوں؟

رَجُلٌ لَّدَيَّ يَمْنَهُ إِلَّا لِلدُّنْيَا فَإِنْ آعْطَاهُ
مَا يَشَاءُ فِي لَهْهِ وَإِلَّا كَرِهَيْتُ لَهُ وَ
رَجُلٌ سَاوَهُ رَجُلًا بِسَلْعَةٍ بَعْدَ الْمَصْرِ
فَحَلَفَ بِاللَّهِ لَقَدْ آعْطَى يَوْمَ كَذَا وَ
كَذَا فَآخَذَهَا (بخاری)

اور کسی مسافر کو (جو اپنی کام ضرورت مند ہو) نہ دے
وہ شخص جو کسی (خلیفہ المسلمین) سے بیعت کرے اور
صرف دنیا کے لیے بیعت کرے کہ جس سے اس نے
بیعت کی اگر وہ اس کا مقصد پورا کر دے تو یہ بھی
وفا داری سے کام لے، ورنہ اس کے ساتھ بیعت
عہد کے خلاف کرے وہ شخص جو کسی سے عمر کے بعد کسی سامان کا بھاد کرے اور اللہ کی قسم کھائے کہ اسے اس
سامان کا اتنا اتنا مل رہا تھا۔ اور شری اس کی بات کو سچ سمجھ اس چیز کو خرید لے۔

فوائد و مسائل | ۱۔ یہ حدیث مع تقسیم و ترجمانی کے باب اشعر من منع ابن السبیل من الماء
میں گزر چکی ہے۔ دیکھئے حدیث نمبر ۲۲۰۴ (۲) جھوٹی قسم کھانا بہر حال حرام و ناجائز
ہے مگر عصر کے بعد جھوٹی قسم کھانا اور بھی زیادہ گناہ کا موجب ہے۔ عصر کے وقت کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ
اس وقت رات اور دن کے فرشتے حاضر ہوتے ہیں۔ علامہ بدر محمود عینی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں تخصیص
کی یہ وجہ قرار دینا زیادہ بہتر ہے کہ اس وقت لوگوں کے اعمال آسمانوں پر اٹھائے جاتے ہیں کیونکہ یہ فرشتے تو
غیر کی نماز کے بعد بھی حاضر ہوتے ہیں۔

بَابُ يَحْلِفُ الْمُدْعَى عَلَيْهِ حَيْثُمَا وَجِبَتْ عَلَيْهِ الْيَمِينُ

باب مدعی علیہ پر جہاں قسم واجب ہوئی اسی جگہ اس سے قسم لی جائیگی
اور اس جگہ سے کہیں دوسری جگہ اسے نہیں لجا یا جائیگا
مروان بن حکم نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے ایک
مقدمے کا فیصلہ منبر پر بیٹھے ہوئے کیا اور (مدعا علیہ
ہونے کی وجہ سے) ان سے کہا کہ قسم آپ میری جگہ
آکر کھائیے (یعنی منبر کے قریب) لیکن زید رضی اللہ
عنہ اپنی ہی جگہ جہاں وہ کھڑے تھے قسم کھانے لگے
اور منبر کے پاس جا کر قسم کھانے سے انکار کر دیا۔
مروان کو اس پر بے نفع ہوا اور نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا کہ دو گواہ لاؤ ورنہ فریق
نہیں ہوگا۔ آپ نے کسی خاص جگہ پر قسم کھانے کی تخصیص نہیں فرمائی تھی۔ (بخاری)

وَلَا يُصْرَفُ مِنْ مَوْضِعٍ إِلَى غَيْرِهِ
وَقَضَى مَرْوَانُ بِالْيَمِينِ عَلَى زَيْدِ بْنِ
ثَابِتٍ عَلَى الْمُنْبَرِ فَقَالَ أَحْلِفْ مَكَانِي
فَجَعَلَ زَيْدٌ يَحْلِفُ وَأَجَلَتْ أَنْ
يَحْلِفَ عَلَى الْمُنْبَرِ فَجَعَلَ مَرْوَانُ
يَعْجَبُ مِنْهُ وَقَالَ السَّيِّئُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهِدَ الْكَافِرُ بِمِثْنَةٍ
فَلَمْ يَخْصَمْ مَكَانًا دُونَ مَبْكَانٍ

(بخاری)

ثانی کی قسم پر فیصلہ ہوگا۔ آپ نے کسی خاص جگہ پر قسم کھانے کی تخصیص نہیں فرمائی تھی۔ (بخاری)

مطلب عنان یہ ہے کہ حسب قواعد شریعہ مدعی علیہ سے حاکم و قاضی کو قسم لینے پڑے تو جہاں عدالت ہے یا جس جگہ قاضی فیصلہ کر رہا ہے وہیں قسم لی جائیگی۔ مجلس قاضی کے علاوہ کسی خاص وقت جیسے عصر کے بعد جمعہ کے دن یا کسی خاص مکان جیسے کعبہ، مسجد نبوی، منبر رسول، عام مساجد یا نماز کے بعد جب کہ مسلمانوں کا اجتماع ہو یا قبلہ کی طرف منہ کر کے یا قرآن مجید کے سامنے مدعی علیہ سے قسم لینا واجب اور ضروری نہیں ہے اور نہ ان مقامات وغیرہ پر مدعی علیہ کو قسم اٹھانے پر مجبور کیا جائیگا۔ مروان بن حکم جو حضرت امیر معاویہ کی طرف سے مدینہ کا حاکم تھا۔ اس نے حضرت زید بن ثابت کو حکم دیا تھا کہ آپ جس منبر پر بیٹھا ہوں اس کے قریب اگر قسم اٹھائیے تو حضرت زید نے فرمایا کہ مجلس قاضی میں جہاں میں کھڑا ہوں وہیں قسم کھانا ہوں منبر کے قریب اگر قسم نہیں اٹھاؤں گا اس تعلیق کو امام مالک نے موطی میں روایت کیا ہے۔ سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ، حنابلہ اور امام بخاری علیہم الرحمہ کا بھی یہی مسلک ہے۔ دلیل یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے مدعا علیہ سے کسی خاص جگہ پر قسم لینے کی تخصیص نہیں فرمائی ہے یعنی قسم میں صداقت و حقانیت خاص مکان جیسے کعبہ، مسجد نبوی، منبر رسول وغیرہ یا کسی خاص وقت جیسے عصر کے بعد یا جمعہ کے دن سے پیدا نہیں ہوتی۔ جہاں عدالت ہے اور قانون شریعت کے مطابق مدعی علیہ پر قسم واجب ہوئی ہے اس سے قسم اسی وقت اور وہیں لی جائیگی۔ قسم لینے کے لیے نہ کسی خاص وقت کا انتظار کیا جائے اور نہ کسی مقدس جگہ اسے لے جایا جائے۔ اس لیے کہ مکان و زمان کے تقدس سے قسم میں صداقت و حقانیت نہیں پیدا ہوتی۔ اگر کوئی شخص معاذ اللہ کعبہ میں مسجد نبوی میں قرآن مجید کے سامنے یا جمعہ کے دن جھوٹی قسم اٹھالیتا ہے تو وہ قسم جھوٹی ہی رہے گی۔ البتہ یہ ضرور ہے مذکورہ بالا مقدس مقامات اور اوقات میں جھوٹی قسم کھانا گناہ کی شدت میں اضافہ کر دیتا ہے۔ جیسا کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا۔ عصر کے بعد جھوٹی قسم والے سے نہ تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن بات کرے گا۔ نہ انھیں دیار الہی کی دولت حاصل ہوگی اور نہ ان کا تزکیہ فرمائے گا بلکہ عذاب الیم میں مبتلا فرمائے گا کیونکہ اس نے ایک تو جھوٹی قسم کھائی جو بھائے خود گناہ ہے دوسرے نزول ملائکہ کے وقت جھوٹی قسم کھا کر اس وقت کے تقدس کو مائل کیا۔

۲۴۹۵۔ جھوٹی قسم کھانا سخت و شدید گناہ ہے

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو شخص قسم اٹھائے کھاتا ہے کہ ناکہ اس کے ذریعے کسی کا مال (ناجا نزلہ)

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ لِيَقْطَعَ بِهَا مَالًا لِقَوْمٍ أَوْ لِقَوْمٍ غَضَبًا

پر ہضم کر جائے تو وہ اللہ سے اس حال میں ملے گا کہ خداوند قدوس اس پر غضبناک ہوگا (بخاری)

قوائد و مسائل | اس مضمون کی احادیث اور متعدد بار گزر چکیں۔ حدیث ہذا میں مال کو ناجائز طریقہ سے ہڑپ کرنے والے کے لیے وعید شدید آئی ہے۔ تو اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ صرف کسی کے مال کو ناجائز طریقہ سے حاصل کرنے کے لیے قسم کھانا سخت و شدید گناہ ہے بلکہ کسی بھی معاملہ میں جھوٹی قسم کھانا حرام و ناجائز گناہ کبیرہ ہے۔ مسلم شریف کی حدیث میں فرمایا۔ جو شخص جھوٹی قسم کھا کر کسی مسلمان کے مال پر ناحق قبضہ کر لے تو اللہ تعالیٰ اس پر جنت کو حرام اور جہنم کو دوا جب کر دیتا ہے۔ ایک شخص نے عرض کی یا رسول اللہ اگرچہ وہ معمولی چیز ہو؟ فرمایا اگرچہ پیلو کے درخت کی ایک شاخ ہی کیوں نہ ہو (مسلم) غرض کہ مطلقاً جھوٹی قسم کھانا گناہ کبیرہ ہے اور توبہ لازم اور جھوٹی قسم کھلاں و جائز سمجھنا کفر ہے۔

بَابُ إِذَا تَسَارَعَ قَوْمٌ فِي الْيَمِينِ

باب جب ایک دوسرے پہلے قسم کھانے کی کوشش کریں

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند اشخاص سے قسم کھانے کے لیے کہا (ایک ایسے مقدمے کے سلسلے میں جس کے یہ لوگ معنی تھے) قسم کے لیے سب ایک ساتھ آگے بڑھے تو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ قسم کھانے کے

۲۴۹۶۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَضَ عَلَى قَوْمٍ الْيَمِينَ فَأَسْرَعُوا فَأَمَرَ أَنْ يُنْهَضَ بَيْنَهُمْ فِي الْيَمِينَ أَيُّهُمْ يَحْلِفُ

لیے ان میں باہم قرعہ اندازی کی جائے کہ پہلے کون قسم کھائے (بخاری)

قوائد و مسائل | مطلب حدیث یہ ہے کہ ایک چیز کے متعدد دعویدار ہیں اور ہر ایک، ایک دوسرے سے پہلے قسم کھا کر اس چیز کو حاصل کرنا چاہے تو ان میں قرعہ اندازی کی جائے۔ علامہ خطابی نے

فرمایا ایک چیز متعدد افراد کے قبضہ میں ہو اور اسباب استحقاق میں سب برابر ہو اور ہر شخص اس پروری چیز کا مدعی ہو اور ان میں سے ہر شخص ایک دوسرے سے پہلے قسم کھا کر اس چیز کو حاصل کرنا چاہے تو ان کے درمیان قرعہ اندازی کی جائے۔ جس کا نام نکل آئے وہ پہلے قسم اٹھائے اور اس چیز کا مستحق ہو جائے۔ یہ حدیث مشکل ہے بہر حال یہ حکم اس وقت تھا جب کہ گواہ اور قسم سے فیصلہ کرنا مشروع نہ تھا۔ اب یہ حکم قرآن و حدیث کی تصریحات کی روشنی میں منسوخ ہے واللہ اعلم

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ لَيَشْتَرُونَ

باب اللہ کا ارشاد وہ جو اللہ کے عہد

بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيَّمَا فِيهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا
۲۲۹۷- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى يَقُولُ
أَقَامَ رَجُلٌ سَلَمَةً فَجَعَلَتْ بِاللَّهِ لَعْنَةُ
أَعْطَى بِهَا مَا كَوْنُ يَطْطُهَا فَتَزَلَّتْ إِنْ
الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيَّمَا فِيهِمْ
ثَمَنًا قَلِيلًا وَقَالَ ابْنُ أَبِي أَوْفَى النَّاجِشُ
أَجَلٌ رِبَا خَائِنٌ (بخاری)

اور اپنی قسموں کے بدلے ذلیل دام لیتے ہیں۔
حضرت عبداللہ بن ادنی نے کہا کہ ایک شخص نے اپنا
سامان دکھا کر (بیچنے کے لیے) اللہ کی قسم کھائی کہ اسے
اس سامان کا اتنا مل رہا تھا، حالانکہ اسے اتنا نہیں
مل رہا تھا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ ”جو لوگ اللہ
کے عہد اور اپنی قسموں کے ذریعے ذلیل دام حاصل
کرتے ہیں الخ ابن ابی ادنی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ

گاہکوں کو بچانے کے لیے قیمت بڑھانے والا سود خوار کی طرح خائن ہے۔

۲۲۹۸- عَنْ أَبِي وَكَيْلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ
السَّجِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ
حَلَفَ عَنْ يَمِينٍ كَاذِبًا لِيَقْطَعَ مَالَ رَجُلٍ
أَوْ قَالَ أَخِيهِ لِقِيَّ اللَّهُ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ
وَأَنْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَ ذَلِكَ فِي الْقُلُوبِ
إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيَّمَا فِيهِمْ
ثَمَنًا قَلِيلًا الْاِثْمَ فَكَفَيْتَنِي الْأَشْعَثُ
فَقَالَ مَا حَدَّثَكُمْ عَبْدُ اللَّهِ الْيَوْمَ قُلْتُ
كَذًا وَكَذَا قَالَ فِي أَنْزَلْتُ

حضرت ابو وکیل نے اور ان سے عبداللہ نے بیان کیا
کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو شخص جھوٹی
قسم اس لیے کھاتا ہے کہ اس کے ذریعے کسی کا مال
لے سکے یا کسی کے مال کے بجائے انھوں نے بیان کیا
کہ اپنے بھائی کا مال لے سکے تو وہ اللہ تعالیٰ سے اس
حال میں ملے گا کہ وہ اس پر غضبناک ہو۔ اللہ تعالیٰ
نے اس کی تصدیق میں قرآن میں یہ آیت نازل فرمائی کہ
”جو لوگ اللہ کے عہد اور اپنی قسموں کے ذریعے معمولی
پونجی حاصل کرتے ہیں“ الخ۔ پھر مجھ سے اشعث رضی اللہ

عنہ کی ملاقات ہوئی تو انھوں نے پوچھا کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے آج تم لوگوں سے کیا حدیث بیان کی تھی۔
میں نے ان سے بیان کر دی تو آپ نے فرمایا کہ یہ آیت میرے ہی واقعے کے سلسلے میں نازل ہوئی تھی۔

عنوان اور زیر عنوان حدیث میں سورۃ آل عمران کی آیت نمبر ۷۷ کا ذکر ہے جس کا ترجمہ یہ
قوائد و مسائل ہے ”جو اللہ کے عہد اور اپنی (جھوٹی) قسموں کے بدلے ذلیل دام لیتے ہیں۔ آخرت میں
ان کا کچھ نہیں اور اللہ نہ ان سے بات کرے نہ ان کی طرف نظر فرمائے۔ قیامت کے دن اور نہ انھیں پاک کرے
اور ان کے لیے دردناک عذاب ہے۔“ جھوٹی قسم کھانے والے کے متعلق جو عہدہ شدید حضور اقدس
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمائی۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی جلی من وعن اس کی تائید فرمادی
معلوم ہوا کہ ارشاد نبی ارشاد خدا ہے۔

مسلم شریف کی حدیث میں ہے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین لوگ ایسے ہیں کہ روز قیامت اللہ تعالیٰ اُن سے نہ کلام فرمائے گا اور نہ اُن کی طرف نظر رحمت کرے گا اور نہ ان کو گناہوں سے پاک کرے گا اور انہیں دردناک عذاب ہے۔ اس کے بعد سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کو تین مرتبہ پڑھا حضرت ابو ذر راوی نے کہا کہ لوگ ٹوٹے اور نقصان میں رہے یا رسول اللہ وہ کون لوگ ہیں حضور نے فرمایا ازراہ تجربہ وغیرہ رازار کو ٹخنوں سے نیچے لٹکانے والا اور احسان جنانے والا اور اپنے تجارتی مال کو جھوٹی قسم سے رواج دینے والا۔ حضرت ابوامامہ کی حدیث ہے سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کسی مسلمان کا حق مارنے کے لیے قسم کھائے اللہ اُس پر جنت حرام کرتا ہے اور دوزخ لازم کرتا ہے۔ صحابہ کرام نے عرض کی۔ یا رسول اللہ اگرچہ تھوڑی سی چیز ہو۔ فرمایا اگرچہ بول کی شاخ ہی کیوں نہ ہو۔

جھوٹی قسم کھانے کے متعلق یہ اسی وعیدیں ہیں کہ جن کو سن کر ایک مومن کا دل لرز جانا چاہیے مگر ہم اس کی پرواہ نہیں کرتے۔ اللہ تعالیٰ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل ہمیں توفیق عمل عطا فرمائے۔ واضح ہو کہ قرآن مجید کی ایک آیت کے متعدد دشان نزول ہو سکتے ہیں۔ اس آیت کی بھی یہی کیفیت ہے چنانچہ مفسرین فرماتے ہیں یہی آیت یہود کے احبار اور اُن کے رؤسا ابورافع و کنانہ بن ابی الحقیق اور کعب بن اشرف وحی بن اخطب کے حق میں نازل ہوئی جنہوں نے اللہ تعالیٰ کا وہ عہد چھپایا تھا جو سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کے متعلق اُن سے تو ریت میں لیا گیا انہوں نے اس کو بدل دیا اور بجائے اس کے اپنے ہاتھوں سے کچھ کا کچھ لکھ دیا اور جھوٹی قسم کھائی کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے اور یہ سب کچھ انہوں نے اپنی جماعت کے جابلوں سے رشوتیں اور مال و زر حاصل کرنے کے لیے کیا۔ حدیث نمبر ۲۴۹۷ کے ایک راوی حضرت وائل بن حرضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی ہیں۔

حضرت وائل حجر موت کے بادشاہوں میں سے تھے۔ صحابی ہیں فتح مکہ کے بعد قبول اسلام کے لیے آئے وائل

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

وفد کے ساتھ اپنے قید کے ہمراہ مدینہ منورہ میں حاضر ہوئے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے آنے سے قبل صحابہ کرام کو ان کے آنے کی خبر دی تھی کہ وائل بن حجر جو سلاطین حجر موت کی یادگار ہیں۔ اسلام قبول کرنے کے لیے حجر موت سے آرہے ہیں۔ جب حضرت وائل مدینہ پہنچے تو ان کے رُنبہ کے مطابق حضور علیہ السلام نے استقبال فرمایا۔ اپنے قریب چادر بچھا کر بیٹھایا۔ ان کے اور ان کی اولاد کے لیے برکت کی دعا فرمائی۔ حضور نے انہیں زمین کا ایک خطہ بھی عطا فرمایا اور امیر معاویہ کو انہیں الوداع کہنے کیلئے ساتھ بھیجا۔ حضرت وائل نے کوفہ میں رہائش اختیار کر لی تھی۔ جنگ صفین میں انہوں نے سینا

علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم کا ساتھ دیا تھا۔ حضرت وائل نے امیر معاویہ کے دور خلافت میں وفات پائی (اصابر وغیرہ)

بَابُ كَيْفَ يُسْتَحْلَفُ

باب کن الفاظ سے قسم لی جاتے ؟

اللہ نے فرمایا: ”وہ لوگ آپ کے سامنے اللہ کی قسم کھاتے ہیں“ (اپنا عذر پیش کرنے ہوتے) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد کہ ”پھر وہ لوگ آپ کے پاس آتے ہیں اور اللہ کی قسم کھاتے ہیں کہ ہمارا اپنے طرف عمل سے مقصد خیر خواہی اور موافقت کے سوا اور کچھ نہ تھا) اور کہا جاتا ہے، باللہ، تاللہ، واللہ (اللہ کی قسم) اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اور وہ شخص

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ وَقَوْلُهُ عَن وَجَلَّ شَمَّ جَاءَهُ وَلَك يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّ أَرَدْنَا إِلَّا أَحْسَنًا وَتَعْرِيفًا يَقَالُ بِاللَّهِ وَتَاللَّهِ وَوَاللَّهِ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلٌ حَلَفَ بِاللَّهِ كَاذِبًا بَعْدَ الْعَصْرِ وَلَا يَحْلِفُ بِنَجْرٍ لِلَّهِ

جو اللہ کے نام سے عصر کے بعد جھوٹی قسم کھاتا ہے۔ اور اللہ کے نام کے سوا کسی اور کی قسم نہ کھاتی جائے۔

قواعد ومسائل | امام بخاری علیہ الرحمہ نے اس عنوان کے ماتحت متعدد آیات قرآنیہ کا ذکر کیا ہے جس میں اللہ تعالیٰ کے نام اقدس کے ساتھ قسم اٹھانے کا ذکر ہے اور ایک حدیث کا حصہ بھی اسی مقصد کے لیے ذکر فرمایا ہے۔ مقصود یہ بتانا ہے کہ قسم اللہ تعالیٰ کے نام کی کھانی جاتے بغیر اللہ کی نہیں جیے باللہ، تاللہ، واللہ — قرآن مجید میں ان تینوں کا ذکر ہے۔ تاللہ لقد آثر لش

اللہ علینا — واللہ ربنا ما کننا مشرکین نقاسموا باللہ — اور ولا

یحلف بغیر اللہ کے الفاظ حدیث کے نہیں۔ امام بخاری علیہ الرحمہ کے ہیں۔

۲۴۹۹ - یہاں امام بخاری نے کتاب الایمان کی ایک حدیث ذکر کی ہے جس میں یہ ہے کہ ایک شخص بحضور نبوی حاضر ہوا اور اس نے اسلام کے متعلق سوال کیا۔ نبی علیہ السلام نے اسے پانچ دنت نماز پڑھنے، رمضان کے روزے رکھنے اور زکوٰۃ ادا کرنے کا حکم دیا۔ وہ شخص یہ کہتا ہوا واپس ہوا واللہ لا ازید علیٰ هذا ولا انقص۔ میں ان میں نہ کوئی زیادتی کروں گا اور نہ کمی (بخاری)۔ اس حدیث میں خود کثیدہ جملے عنوان کے مناسب ہیں۔ جس سے واضح ہوا کہ قسم اللہ کی ذات و صفات کی کھانی چاہیے۔ مزید توضیح کے لیے کتاب الایمان کی حدیث نمبر ۴۴ ملاحظہ کیجئے۔

۲۵۰۰ - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَ يَدَيْكَ نَبِيٍّ كَرِيمٍ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ حَالِفًا | صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَرًا - اگر کسی کو قسم کھانی ہے
فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصْحَبْتُمْ | تو اللہ تعالیٰ کی قسم کھائے... ورنہ خاموش رہے

اس حدیث سے واضح ہوا کہ غیر اللہ کی قسم کھانا منع ہے۔ اللہ تعالیٰ اور اس کی صفات کی
قسم کھانا چاہیے۔ شرح بخاری علامہ عینی علیہ الرحمہ نے لکھا ہے کہ قسم کھانے کی تین صورتیں ہیں
اول اللہ تعالیٰ اور اس کی صفات کی قسم کھاتے۔ یہ بالاتفاق جائز و مباح ہے۔ دوم یہ کہ بنوں (انصاف)
و ازالام (لات و عزریٰ) کی قسم کھاتے۔ یہ بالاتفاق حرام ہے۔ کسی چیز کی قسم کھانے سے اس کی تعظیم مقصود
ہوتی ہے تو اگر بنوں کی قسم ان کی تعظیم کی نیت سے کھائی تو یہ کفر ہے۔ سوم یہ کہ بت و غیرہ کے علاوہ کسی
چیز کی قسم کھائی یہ ممنوع ہے علامہ ابن بطال نے فرمایا کہ حاکم کو چاہیے۔ وہ صرف اللہ تعالیٰ کی قسم اٹھائے۔
طلاق دینے، حج یا قرآن کی قسم نہ اٹھوائے۔ اسی طرح انبیاء کرام، جبریل امین، صحابہ و اہلبیت، حجر اسود، کعبہ
یا اپنے باپوں اور ماؤں کی قسم کھانا بھی منع ہے۔ اگر غیر اللہ کی قسم کھاتی تو شرعاً قسم نہ ہوگی۔ ۵۔ اللہ عزوجل
نے قرآن مجید میں اپنی مخلوق کی قسمیں نافرومائی ہیں تو حق یہ ہے کہ وہ مالک الملک ہے۔ جس کی چاہے قسم یاد فرمائے
ہم سوال کرنے والے کو لایَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ مخلوق کی قسمیں یاد فرمانے میں بت سی حکمتیں
ہیں۔ مثلاً حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت افزائی کے لیے آپ کے شہر، کلام اور جان کی قسم یاد
فرمائی ہے۔ ارشاد باری ہے۔ لَا اُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ وَاَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ مجھے اس
شہر کہ کی قسم ہے۔ اس لیے کہ اے محبوب تو اس میں تشریف فرما ہے۔ وَ قِيلَ يَا رَبِّ اِنَّ هَؤُلَاءِ
قَوْمٌ لَا يَؤْمِنُونَ مجھے رسول کے اس کہنے کی قسم ہے کہ اے میرے رب یہ لوگ ایمان نہیں لاتے۔
۳۔ لَعَنَ لَكَ اِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ مجھے تیری جان کی قسم یہ کافر اپنے نشتے ہیں

اندھے ہو رہے ہیں۔ امام احمد رضا بریلوی علیہ الرحمہ حضور نبوتِ عرض کرتے ہیں ۵

وہ خدا نے بے مرتبہ تجھ کو دیا نہ کسی کو لے نہ کسی کو لا کہ کلام مجیبہ کھائی شہنائے شہر و کلام و بقا کی قسم

قسم کے الفاظ اور اس کے بعض ضروری مسائل | ۲۔ قسم کھانا جائز ہے مگر اس کو تکبیر کلام
بنالینا معیوب ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ

علیہ وسلم نے بنوں اور اپنے باپ دادا کی قسم کھانے سے منع فرمایا ہے (مسلم) نیز فرمایا۔ جو شخص قسم کھائے اور
دوسری چیز اس سے بہتر پائے۔ وہ بہتر کام کر لے اور قسم کا گناہ وید ہے (مسلم احمد، ترمذی) ۳۔ اللہ
عزوجل کے جتنے نام ہیں ان میں سے جس نام کے ساتھ قسم کھائی جائیگی، قسم ہو جائے گی خواہ بول چال
میں اس نام کے ساتھ قسم کھاتے ہوں یا نہیں۔ مثلاً اللہ کی قسم خدا کی قسم، رحمن کی قسم، رحیم کی قسم، پروردگار

کی قسم۔ یونہی خدا کی جس صفت کی قسم کھائی جاتی ہو اس صفت کی قسم کھائی، ہو گئی۔ مثلاً خدا کی عزت و جلال کی قسم، اس کی کبریائی کی قسم، اس کی بزرگی یا بڑائی کی قسم، اس کی عظمت کی قسم، اس کی قدرت و قوت کی قسم۔ قرآن کی قسم، کلام اللہ کی قسم وغیرہ (عالمگیر در مختار) ۳۔ یہیں منعقدہ یہ ہے کہ آئندہ کے لیے قسم کھانے مثلاً یہ کہے کہ خدا کی قسم یہ کام کروں گا یا یہ کام نہیں کروں گا۔ یہیں منعقدہ کو توڑے گا تو کفارہ لازم آئے گا۔ قسم کا کفارہ یہ ہے۔ غلام آزاد کرنا یا دس مسکینوں کو صبح و شام پیٹ بھر کر کھانا کھلانا یا ان کو کپڑے پہنانا ہے۔ یہ اختیار ہے کہ ان تینوں باتوں میں سے جس سے چاہے کفارہ ادا کرے۔

۴۔ بعض احادیث میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا بغیر اللہ کی قسم کھانے کا ذکر آیا ہے۔ اس کا فائدہ جواب یہ ہے کہ وہاں مضامین مخدوف ہوئے ہیں مثلاً حدیث میں اَفْلَحَ وَآبِیْہِ آبا ہے یہ دراصل کرب آبیہ ہے۔

بَابُ مَنْ أَقَامَ الْبَيْتَةَ بَعْدَ الْبَيْتَيْنِ

باب جس نے قسم کے بعد بدینہ (گواہ) پیش کیے

بنی علیہ السلام نے فرمایا۔ شاید تم میں سے بعض ایک دوسرے سے زیادہ کامیابی کے ساتھ دلیل پیش کر کے اور طاؤس و ابراہیم نخعی و قاضی شرنجی نے فرمایا جھوٹی قسم سے سچے گواہ قبول کرنا زیادہ اچن ہے۔

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَعَلَّ بَعْضُكُمْ أَحْنُ بِحُجَّتِهِ مِنْ
بَعْضٍ وَقَالَ طَاوُوسٌ وَابْرَاهِيمُ وَ
شَرْنَجِيحُ الْبَيْتَةَ الْعَادِلَةَ أَحْنُ
مِنَ الْبَيْنِ الْفَاجِرَةِ

حضرت طاؤس نخعی و قاضی شرنجی عیسیٰ علیہ السلام کے ارشاد کہ سچا گواہ قبول کے زیادہ لائق ہے۔ اس سے مقصود صرف یہ بتانا ہے کہ مدعا علیہ نے جب حلف اٹھالیا تو اس سے مدعا علیہ کی

فوائد و مسائل

مدعی کے دعویٰ کو رد کر دیا لیکن جب مدعی نے حلف کے بعد عادل گواہ پیش کر دیئے تو اس سے مدعا علیہ کی قسم کا جھوٹا ہونا ظاہر ہو گیا لہذا عادل گواہوں کے مقابل جھوٹی قسم کو کسی قیمت پر قبول نہیں کیا جائیگا۔ حضرت فاروق اعظم کے ان میں اچن کی جگہ خیر کے لفظ آئے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ البیتۃ العادلۃ خیر من البین الفاجرۃ بہر حال مسئلہ یہ ہے کہ اگر مدعی علیہ نے قسم اٹھالی اس کے بعد مدعی نے گواہ پیش کر دیئے تو گواہوں کا اعتبار کیا جائیگا۔ مدعی علیہ کی قسم کا نہیں۔ لہذا گواہوں کی بنا پر مدعی کا حق ثابت ہوگا اور قاضی مدعی کے حق میں فیصلہ کرے گا۔

جناحہ جمہور علما۔ حضرت سفیان ثوری امام شافعی فقہار کوفہ اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا

یہی مذہب ہے — فقہ حنفی کی مشہور کتاب مجمع الانہر میں ہے۔

(فَإِنْ حَلَفَ) الْمُدْعَى عَلَيْهِ (الْقَطْعُ الْخَصُومَةُ حَتَّى تَقُومَ الْبَيِّنَةُ) أَيْ إِذَا حَلَفَ الْمُدْعَى عَلَيْهِ فَالْمُدْعَى عَلَى دَعْوَاهُ وَلَا يَبْطُلُ حَقُّهُ بِبَيِّنَةٍ إِلَّا أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ أَنْ يَخَاصِمَهُ مَا لَمْ يَقُمْ الْبَيِّنَةُ عَلَى وَفْقِ دَعْوَاهُ فَإِنْ أَقَامَهَا بَعْدَ الْحَلْفِ تَقَبَّلُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْيُسَيْنُ الْمَاجِرَةُ أَحَقُّ أَنْ تُرَدَّ بِالْبَيِّنَةِ الْعَادِلَةُ وَلَئِنْ طَلَبَ الْيُسَيْنُ لَا يَبْدُلُ عَلَى عَدَمِ الْبَيِّنَةِ لِوَحْتَمَالِ أَنَّهَا غَائِبَةٌ أَوْ حَاضِرَةٌ فِي الْبَلَدِ لَمْ تَحْضُرْ وَلَئِنْ الْيُسَيْنُ بَدَّلَ الْبَيِّنَةَ فَإِذَا قُدِّرَ عَلَى الْأَصْلِ بَطَلَ حُكْمُ الْمُحْلِفِ فَلَا عِبْرَةَ لِمَا قَالَهُ بَعْضُ الْفُقَهَاءِ مِنْ أَنَّ الْبَيِّنَةَ لَا تَسْمَعُ بَعْدَ الْيُسَيْنِ كَمَا فِي الدُّرَرِ وَغَيْرِهِ (مُجْمَعُ الْأَنْهَارِ شَرْحُ الْمُتَقَى الْأَلْبَحَرِ كِتَابُ الدَّعْوَى ص ۲۵۴)

حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میرے پاس اپنے مقدمے لائے ہو تو شاید تم میں سے بعض دوسرے سے فطانت و ذہانت کی وجہ سے اپنے موقف کو پیش کرنے میں زیادہ کامیاب رہے تو اگر میں اس کے بیان کے مطابق فیصلہ فرما دوں تو جس اس کو آگ کا ایک ٹکڑا دے

۲۵۰۱۔ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اتَّكُمْ تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ لَمَنُ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ بِحَقِّ أَخِيهِ شَيْئًا يَقُولُهُ فَإِنَّمَا أَطْعَمُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ فَلَا يَأْخُذْهَا رُبَاهُونَ - اس کو نہ لے۔

۱۔ یہ حدیث بارہ دہم باب اثم من فاصم فی باطل وهو یعلمہ میں گزر چکی ہے۔ وہاں ہم نے اس حدیث کے مختلف امور کو بیان کیا ہے۔ حدیث کا نمبر ۲۲۹۵ ہے۔ ضرور باقرہ

قوائد و مسائل

لاحظہ فرمائیے۔

- ۱۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ حاکم و قاضی ظاہر پر (اور وہ شہادت یا قسم ہے) فیصلہ کرنے کے مکلف ہیں اور قاضی یا حاکم نے شہادت یا قسم کی بنیاد پر جو فیصلہ کیا وہ صحیح ہے۔ اگر گواہوں نے جھوٹی گواہی دی یا مدعی علیہ نے جھوٹی قسم کھائی تو یہ ان کا گناہ ہے۔ فیصلے میں تصور نہیں ہے لیکن جس کے حق میں فیصلہ ہوا ہے اگر اسے گواہوں کا جھوٹا ہونا معلوم ہے یا اس نے جعل سازی سے اپنے حق میں فیصلہ کرایا ہے تو اسے وہ چیز یعنی حرام و گناہ کبیرہ ہے ۲۔ اقطع قطعہ من النار سے واضح ہوا کہ اس کا تعلق اموال سے ہے اور یہ بھی واضح ہوا کہ قاضی کا فیصلہ حلال کو حرام اور حرام کو حلال نہیں کر سکتا ۳۔ یہ بھی واضح ہوا کہ قسم کے بددینہ

مسموع ہوگا ۴۔ اور یہ کہ قاضی ظاہر پر فیصلہ کرنے کا مکلف ہے۔

بَابُ مَنْ أَمَرَ بِإِجْازِ الْوَعْدِ

باب جس نے وعدہ پورا کرنے کا حکم دیا

وَفَعَلَهُ الْحَسَنُ وَذَكَرَ إِسْمَاعِيلُ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَقَضَى ابْنُ الْأَشُّوعِ بِالْوَعْدِ وَذَكَرَ ذَلِكَ عَنْ سَمُرَةَ وَقَالَ ابْنُ مَسْرُورٍ بَنُ مَخْرَمَةَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ صَهْرًا لَهُ قَالَ وَعَدَنِي فَوَفَى لِي قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَرَأَيْتُ اسْحَقَ ابْنَ إِبْرَاهِيمَ يَحْتَاجُ بِحَدِيثِ بْنِ أَشُّوعَ - (بخاری)

حضرت حسن بصری نے ایسا کیا اور حضرت اسماعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ذکر اللہ تعالیٰ نے اس وصف سے کیا کہ وہ وعدے کے سچے تھے اور ابن الاشوع نے وعدہ پورا کرنے کے لیے فیصلہ کیا اور سمروہ بن جندب کے واسطے سے اسے نقل کیا۔ مسور بن خمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے واما کے متعلق فرمایا کہ انھوں نے مجھ سے جو وعدہ کیا اسے پورا کیا۔

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ فرما کر حضرت اسماعیل علیہ السلام کی مدح فرمائی ہے۔ انبیاء کرام سب ہی سچے ہوتے ہیں۔ لیکن حضرت اسماعیل

قوائد و مسائل

اس وصف میں خاص شہرت رکھتے ہیں۔ ایک مرتبہ کسی مقام پر آپ سے کوئی شخص کہہ گیا تھا کہ آپ یہیں ٹھہرے رہیے جب تک میں واپس نہ آؤں۔ آپ اس جگہ اس کے انتظار میں تین روز تک ٹھہرے رہے۔ آپ نے صبر کا وعدہ کیا تھا جسے ذبح کے موقع پر اس شان سے وفا فرمایا کہ سبحان اللہ۔

۲۔ ابوالعاص بن ربيع حضور علیہ السلام کی بڑی صاحبزادی حضرت زینب کے شوہر تھے۔ مشرکین نے ان سے کہا کہ وہ زینب کو طلاق دیدیں لیکن انھوں نے انکار کر دیا۔ اس پر نبی علیہ السلام نے ان کی تعریف کی۔ جنگ بدر میں ابوالعاص جب قید ہو کر آئے تو نبی علیہ السلام نے انھیں اس شرط پر رہا کر دیا کہ وہ مکہ معظمہ جا کر حضرت زینب کو مدینہ منورہ بھیج دیں۔ انھوں نے مکہ پہنچ کر وعدہ پورا کیا اور حضرت زینب کو مدینہ بھیجا دیا۔ اس کے متعلق حضور نے فرمایا۔ ابوالعاص نے مجھ سے جو وعدہ کیا اسے پورا کیا۔

حضرت سفیان رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ ہر قتل نے ان سے کہا تھا۔ میں نے تم سے پوچھا تھا کہ وہ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) تمہیں کس بات کا حکم دیتے ہیں تو تم نے بتایا کہ وہ تمہیں نماز، صدقہ، عفت، عہد کے پورا کرنے

۲۵۰۲۔ أَخْبَرَنِي أَبُو سَفْيَانَ أَنَّ هِرْقِلَ قَالَ لَهُ سَأَلْتُكَ مَاذَا يَأْمُرُكُمْ فَرَعَمْتَ أَنَّ أَمْرَكُمْ بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقِ وَالْعِفَافِ وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ

وَأَدَّاءِ الْأَمَانَةِ قَالُوا وَهَذِهِ صِفَتُهُ
نَبِيِّ

یہ حدیث بھی مع تفہیم و ترجمانی کے باب الوہی میں گزر چکی ہے جس میں نبی علیہ السلام کے اوصافِ حمیدہ کا ذکر ہے۔ دیکھئے حدیث نمبر ۶۔

۲۵۰۳۔ حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ منافق کی تین علامتیں ہیں۔ جب بات کرے تو جھوٹ بولے۔ جب اس کے پاس امانت رکھی جائے تو اس میں خیانت کرے تو جب وعدہ کرے تو وفانہ کرے (بخاری) یہ حدیث کتاب الایمان میں مع تفہیم و ترجمانی کے گزر چکی ہے۔ دیکھئے حدیث نمبر ۳۲۰۴۔ یہاں امام بخاری نے حدیث جابر ذکر کی ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر سے وعدہ فرمایا تھا کہ وہ بحرین کے جزیرہ سے انہیں اتار دے اور اتنا عطا فرمائیں گے لیکن حضور علیہ السلام کا وصال ہو گیا۔ جب حضرت صدیق اکبر کی خلافت کے زمانہ میں بحرین کا مال غنیمت آیا تو حضرت صدیق اکبر نے اعلان کیا کہ جس کا نبی علیہ السلام پر قرض ہوا آپ نے اس سے کچھ وعدہ فرمایا ہے وہ میرے پاس آئے۔ یہ سن کر جابر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حضور حاضر ہوئے اور حضور کے وعدہ کا ذکر کیا۔ حضرت صدیق اکبر نے حضور کے وعدہ کے مطابق ان کو دیا بلکہ زیادہ دیا (بخاری)

یہ حدیث بھی کتاب الکفالمہ میں گزر چکی ہے۔ دیکھئے پارہ نہم حدیث نمبر ۲۱۴۹۔
۲۵۰۵۔ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ قَالَ سَالَكِي يَهُودِيٍّ مِنْ أَهْلِ الْخَيْفَةِ أَتَى الْأَجْلِينَ قَضَىٰ مُوسَىٰ قُلْتُ لَا أَدْرِي حَتَّىٰ أَقْدَمَ عَلَىٰ حَبِيبِ الْعَرَبِ فَأَسْأَلُهُ فَقَدِمْتُ فَسَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ قَضَىٰ أَكْثَرُهُمَا وَ أَطْلَبَهُمَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَاتَلَ قَعَلَ
پوری کی دوس سال کی اجودوں مدتوں میں بہتر تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی جب کسی سے قول و قرار فرماتے تو اسے پورا کرتے تھے (بخاری)

۱۔ علامہ کرمانی علیہ الرحمہ نے فرمایا۔ حدیث ہذا میں رسول سے مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں یا مطلقاً رسول مراد ہیں۔ مگر شک جو بھی اللہ کا رسول ہو۔ اس کی بات سچی ہوتی ہے

وعدہ کریں تو اس کو پورا کرتے ہیں۔ وہ وعدہ اور عہد کی کبھی خلاف ورزی نہیں کرتے۔

۲۔ حیدرہ کوذ کے قریب عراق میں ایک مشہور شہر کا نام ہے۔ اس حیدر کی جمع اجاڑ ہے۔ یہ لفظ عالم کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو ان کے علم کی وسعت کی بنا پر حیدر کہا گیا۔
۴۔ اسی الاجلین یعنی موسیٰ علیہ السلام نے مہر کی عوض کتنی مدت پوری کی۔ یہ سورۃ قصص کی آیت نمبر ۲ کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام نے جناب موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا تھا کہ میں چاہتا ہوں کہ اپنی دونوں بیٹیوں میں سے ایک تمہیں بیاہ دوں۔ اس مہر پر کہ تم آٹھ برس میری ملازمت کرو۔ اَنْ تَاْجِرَنِ ثَمَنِيْ حَبِيْحٍ الخ اور اگر دس برس پورے کرو تو تمہاری مہربانی ہوگی۔ مگر دس برس پورے کرنا تم پر واجب نہیں ہے۔ چنانچہ حضرت موسیٰ نے دس برس پورے کیے جسے حدیث ہذا میں اکثر ہمد و طیبہا کے الفاظ سے حضرت ابن عباس نے بیان فرمایا۔

۵۔ اکثر مفسرین، اصحاب سیر، ادباء عرب کی ایک بڑی جماعت اور حضرت حسن بصری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ حضرت موسیٰ کے خسر حضرت شعیب علیہ السلام ہیں۔ یہ قول بہت مشہور اور شائع ہے (تفسیر ابن کثیر ج ۷ ص ۲۴۲ و ابن جریر ۶)۔ حضرت شعیب نے وعدہ نکاح کیا تھا۔ الفاظ عقد نہ تھے کیونکہ عقد کے لیے صیغہ خاصی ضرور ہے۔ ۷۔ تفسیر احمدی و ہدایہ میں ہے کہ آزاد مرد کا آزاد عورت سے نکاح کسی دوسرے شخص کی خدمت یا بکریاں چرانے کو مہر قرار دیکر کرنا جائز ہے اور اگر آزاد مرد نے کسی مدت تک عورت کی خدمت کرنے یا قرآن کی تعلیم کو مہر قرار دے کر کیا تو نکاح جائز نہ ہے مگر یہ چیزیں مہر نہ ہو سکیں گی بلکہ اس صورت میں مہر مثل لازم ہوگا۔

وعدہ، عہد، عقد، معاہدہ، قول و قرار کو پورا کرنا واجب | ۱۔ واضح ہو کہ وعدہ، عہد، عقد، قول و قرار، معاہدہ، قریب قریب سب کے حاصل معنی ایک ہی ہیں گو کہ کیفیت و نوعیت میں فرق ہے۔ قرآن مجید کی سورہ بقرہ ۱۰۷، مؤمنون ۳۲، معارج ۳۲، بنی اسرائیل ۳۵، رعد ۲۱/۲۰ نحل ۹۱، انفصام ۱۵۲، توبہ ۴/۷ میں انہیں پورا کرنے، ان کا پاس و لحاظ رکھنے کا حکم دیا گیا ہے اور احادیث میں بھی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ہر اس وعدہ اور عہد کو پورا کرنے کی ہدایت کی جو خلاف شرع نہ ہوں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم تقریباً ہر خطبہ میں فرمایا کرتے تھے۔

لَا دِيْنََ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ (احمد، طبرانی و ابن ماجہ) جس میں عہد نہیں، اس میں دین نہیں

یعنی اُس قول و قرار کو جو بندہ خدا سے کرتا ہے یا بندہ بندہ سے کرتا ہے پورا کرنا حق اللہ اور حق العباد

کو ادا کرنا ہے۔ جس کے مجموعہ کا نام دین ہے۔ اب جو اس عہد کو پورا نہیں کرتا وہ دین کی روح سے محروم ہے۔
 ۲۔ اسلام کی نظر میں عہد و پیمان کی حقیقت بہت وسیع ہے۔ وہ اخلاق، معاشرت، مذہب اور معاملات کی ان تمام صورتوں پر مشتمل ہے جن کی پابندی انسان پر عقلاً، شرعاً، قانوناً اور اخلاقاً فرض ہے اور اس لحاظ سے یہ مختصر سا لفظ انسان کے ہیئت سے عقلی، شرعی، قانونی، اخلاقی اور معاشرتی امور کا مجموعہ ہے۔ اسی لیے قرآن مجید میں اس کا ذکر مختلف حیثیتوں سے آیا ہے۔ سورہ بقرہ میں اصل نیکی کے اوصاف کے تذکرہ میں فرمایا

وَالْمُؤْمِنُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا
 (بقرہ ۱۷۷)

سورہ مومنوں میں عہد کا لحاظ کرنے کو کامل الایمان مسلمانوں کے مخصوص اوصاف میں شمار کیا گیا ہے
 وَالَّذِينَ هُمْ لَا مُنْتَهَیْهِمْ وَعَهْدُهُمْ رَاعُونَ (مومنون ۷۸)
 اور وہ جو اپنی امانتوں اور اپنے عہد کا پاس کرتے ہیں۔
 سورہ بنی اسرائیل میں فرمایا۔

إِنَّا أَلَعِہْدَ كَانَ مَسْئُولًا
 بے شک وعدہ کی باز پرس ہوگی۔

قیامت کے دن جس کی باز پرس اللہ عزوجل فرمائے اس کی کیسی کچھ اہمیت ہوگی۔ قرآن مجید میں قریب قریب اسی عہد کے معنی میں ایک اور لفظ عہد کا استعمال ہوا ہے۔
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آتُوا بِالْعُقُودِ
 مسلمانوں! اپنے اقراروں کو پورا کرو (مائدہ - ۱)

عہد کے لفظی معنی اگرہ اور گرہ لگانے کے ہیں اور اس سے مقصود دین اور معاملات کی باہمی پابندیوں کی گرد ہے اور اصطلاح شرعی میں یہ لفظ معاملات کی ہر قسم کو شامل ہے چنانچہ امام رازی تفسیر کبیر میں کہتے ہیں :-

”أَوْفُوا بِالْعَهْدِ“ اللہ تعالیٰ کے اس قول کے مشابہ ہے۔ ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آتُوا بِالْعُقُودِ“ اور اس قول میں تمام عہد مثلاً عہد بیع، عہد شرکت، عہد عین، عہد نذر، عہد صلح اور عہد نکاح داخل ہیں۔ خلاصہ یہ کہ اس آیت کا اقتضا یہ ہے کہ دو انسانوں کے درمیان جو عہد اور جو عہد قرار پائے اس کے مطابق دونوں پر اس کا پورا کرنا واجب ہے۔“ (تفسیر کبیر ج ۵ ص ۵۵۵)

۳۔ وعدہ اور قول و قرار کو پورا کرنے کی اہمیت کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ اسلام نے باہمی

میل جول اور ملاقات کی وجہ سے جو توقع ایک شخص کو دوسرے شخص سے ہو جاتی ہے۔ اسے قائم رکھنے کو حسن عہدہ میں شمار کیا ہے (حالانکہ اس توقع کو قائم رکھنا فرض واجب نہیں ہے) بخاری کتاب الادب میں ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہیں فرماتی ہیں مجھے ام المومنین سیدہ خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے زیادہ کسی عورت پر رشتہ نہیں آیا۔ میرے نکاح سے تین سال پیشتر ان کا انتقال ہو چکا تھا۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کا ذکر کیا کرتے تھے اور بیکری ذبح کرتے تھے تو اس کا گوشت ان کی سیلیوں کے پاس ہریتہ بھیجا کرتے تھے۔ یعنی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ خدیجہ کی روح پاک کو خوش کرنے کے لیے ان کی وفات کے بعد بھی ان کی سیلیوں کے ساتھ وہی سلوک قائم رکھا۔ جو ان کی زندگی میں جاری تھا۔ ام بخاری نے کتاب الادب میں ایک باب باندھا ہے۔ جس کی مثنوی یہ ہے۔ حسن العهد من الایمان اور اس باب کے تحت اسی حدیث کا ذکر کیا ہے۔

شارح بخاری حافظ ابن حجر علیہ الرحمۃ نے یہی مثنوی کے حوالے سے حدیث ذکر کی ہے۔ ایک بڑھیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ آپ نے اس سے کہا تم کیسی رہیں۔ تمہارا کیا حال ہے۔ ہمارے بعد تمہارا کیا حال رہا؟ اس نے کہا کہ اچھا حال رہا۔ جب وہ چلی گئی تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ آپ نے اس بڑھیا کی طرف استغفار تو فرمایا؟ فرمایا عائشہ! یہ خدیجہ کے زمانہ میں ہمارے یہاں آیا کرتی تھی اور حسن عہد ایمان سے ہے یعنی اپنے ملنے جلنے والوں سے، اپنے عزیزوں اور خصوصاً اپنے بزرگوں والہین وغیرہ کے دوست احباب سے سلوک قائم رکھنا بھی ایمان کی نشانی اور اس کا تقاضا ہے۔

۴۔ الغرض وعدہ اور عہد و پیمان کی متعدد قسمیں اور صورتیں ہیں اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے ان سب کو پورا کرنے کا حکم دیا ہے۔ وعدہ و عہد کی چند صورتیں عموماً بیان کی جاتی ہیں۔ ایک عہد وہ ہے جو ازل میں برائے انسان نے اپنے رب سے کیا اور جس کا پورا کرنا برائے انسان کی زندگی کا پہلا فرض ہے۔ دوسرا عہد وہ من مسلمان کلمے جو شہادت ان لا الہ الا اللہ کے ذریعے اپنے رب سے کرتا ہے۔ جس کا حاصل احکام الہیہ کی پابندی ہے۔ یہ بھی فرض و واجب ہے۔ ہر مسلمان کے لیے یہ لازم ہے کہ وہ تمام احکام الہیہ پر عمل کرے۔ عہد کی ایک صورت یہ ہے کہ بندہ کسی ایسے کام کے کرنے کو اپنے اوپر لازم کر لے جو اللہ و رسول نے اس پر واجب نہیں کیا جیسے نذر مانا جے نذر نفقی کہتے ہیں (اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو میں اللہ کے لیے روزہ رکھوں گا۔ دس مسکینوں کو کھانا کھلاؤں گا وغیرہ وغیرہ اس نذر کو کام ہو جانے کے بعد پورا کرنا فرض ہے۔ سورہ حج میں ارشاد باری ہے۔

وَلْيَوْضُؤًا مِّنْ ذَوْرِهِمْ | اور اپنی نذروں کو پورا کر دو۔

ایک عہد وہ ہے جو انسان کسی انسان سے کرتا ہے جس میں تمام قسم کے معاہدات قول و قرار خواہ وہ سیاسی

ہوں یا تجارتی غرض کے معاملات کی تمام قسموں پر مشتمل ہے اس کو پورا کرنا بھی فرض ہے اگر کوئی فریق اس کو پورا نہ کرے تو دوسرے کو یہ حق ہے کہ عدالت میں مداخلت کر کے اس کو پورا کرائے۔

۵۔ محمد کی ایک شکل یہ ہے جو ایک انسان دوسرے انسان سے ایک طرف وعدہ کر دیتا ہے مثلاً یہ وعدہ کہ میں تجھے فلاں چیز دوں گا، نیز فلاں کام کروں گا، فلاں وقت ملوں گا۔ اس کی طرف وعدہ کو پورا کرنا بھی واجب ہے۔ اسے بلا غدر شرعی پورا نہ کرنا گناہ ہے اور حدیث میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے عملی نفاق قرار دیا ہے لیکن اس ایک طرف وعدہ کو بذریعہ عدالت پورا نہیں کرایا جاسکتا۔ امام بخاری علیہ الرحمۃ کا غالباً موقف یہ ہے کہ اس ایک طرف وعدہ کی تکمیل بھی بذریعہ عدالت کی جاسکتی ہے۔ اسی لیے انھوں نے عنوان یہ قائم کیا ہے

باب من اصر باعجاز الوعد

۶۔ ہمارے دور میں وعدہ اور قول و قرار کی ایک صورت یہ ہے کہ جو الیکشن لڑنے والے قوم سے کرتے ہیں اور پھر کامیاب ہو کر عہد شکنی کا ارتکاب کرتے ہیں خصوصاً وہ افراد ہر منزل کو پا لیتے ہیں اور پھر دین و ملت کے مصالح کے ساتھ غدار ہی کرتے ہیں۔ اقتدار کی جرمانت قوم نے اپنے ووٹ سے ان کو سپرد کی ہے اس میں خیانت کرتے ہیں۔ ایسے لوگوں کے متعلق حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن ہر عہد شکن کا ایک جھنڈا ہوگا۔ جس کو اس کی عہد شکنی کے بقدر بلند کیا جائیگا۔ یاد رکھو

آلَا وَلاَ غَادِرَ اعْظَمُ غَدْرًا مِنْ
امیرِ عَامَّةٍ | یاد رکھو امیرِ مملکت سے بڑھ کر کسی شخص کی عہد شکنی نہیں ہے۔

یعنی قیامت کے دن ہر غدار کا ایک جھنڈا ہوگا جس سے اس کی بد عہدی اور عہد شکنی کی تشبیہ ہوگی۔

بَابُ لَا يُسْأَلُ أَهْلُ الْبَيْتِ عَنِ الشَّهَادَةِ وَغَيْرِهَا

باب غیر مسلموں سے شہادت وغیرہ نہ طلب کی جائے

شعبی نے بیان کیا کہ دوسرے ادیان والوں کی شہادت ایک سے دوسرے کے خلاف لینی جائز نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم نے ان میں باہم دشمنی اور بغض ڈال دیا ہے۔ ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالے سے نقل کیا کہ اہل کتاب کی نہ تصدیق کرو اور نہ تکذیب بلکہ یہ کہو اللہ پر اور جو کچھ اسنے نازل کیا سب پر ایمان لائے۔

وَقَالَ الشَّعْبِيُّ لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ أَهْلِ
الْبَيْتِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ لِقَوْلِهِ تَعَالَى
فَأَعْرَبْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ
وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ
وَلَا تَكْذِبُوا هُمْ وَتَقُولُوا أَمَّا بِاللَّهِ
وَمَا أُنْزِلَ الْآيَةُ

۲۵۰۶۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ كَيْفَ تَسْأَلُونَ أَهْلَ الْكِتَابِ وَكِتَابَكُمْ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدُتُ الْأَمَّارُ بِاللَّهِ تَشْرَعُ لَهُ كَمَا يُشَبُّ وَقَدْ حَدَّثَكُمْ اللَّهُ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ بَدَلُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ وَغَيَّرُوا بِأَيْدِيهِمُ الْكِتَابَ فَقَالُوا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْرُوا بِهِ ثُمَّ قَالُوا أَفَلَا يَنْهَاهُمْ مَا جَاءَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ عَنْ مُسَايَلَتِهِمْ وَلَا قَالَ اللَّهُ مَا رَأَيْنَا هَيْهَاتُمْ رَجُلًا قَطُّ يَسْأَلُكُمْ عَنِ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ (بخاری)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا۔ اے مسلمانوں تم اہل کتاب سے کیوں سوال کرتے ہو حالانکہ تمہاری کتاب (قرآن) جو نبی علیہ السلام پر اتاری گئی اس کی طرف سے سب سے بعد میں نازل ہوئی جس میں نئی چیزیں ہیں جنہیں تم پڑھتے ہو اس میں کوئی عداوت نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ نے تمہیں پہلے ہی بتا دیا ہے کہ اہل کتاب نے اس کتاب کو بدل دیا جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دی۔ انہوں نے اپنے ہاتھوں سے اس میں تغیر و تبدل کر کے کہا یہ تو اللہ کی طرف سے ہے تاکہ اس کے ذریعے تمہوڑے رام حاصل کریں۔ اللہ نے جو علم (قرآن) تم کو دیا ہے کیا وہ تم کو سوال کرنے سے منع نہیں کرتا؟ بخدا اہم نے ان کے اہل کتاب کے کسی بھی آدمی کو کبھی نہیں دیکھا کہ وہ ان آیات

کے متعلق تم سے کچھ پوچھنا چاہتا ہو جو تم پر (تمہارے نبی کے ذریعہ) نازل کی گئی ہیں۔

۱۔ علامہ ابن علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔ اس حدیث کی عنوان سے مناسبت یہ ہے کہ اس میں اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) سے سوال کرنے سے منع کیا گیا ہے کیونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی نازل کردہ کتابوں (توریت، انجیل، زبور) میں تحریف کر دی تھی۔ سورہ بقرہ آیت ۷۹ میں فرمایا: "تَوَخَّاهُ" ان کے لیے جو کتاب اپنے ہاتھ سے لکھیں پھر کہ۔ "هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْرُوا بِهِ ثُمَّ قَالُوا قَلِيلًا" ابیہ خدا کے پاس سے ہے کہ اس کے عوض تمہوڑے دام حاصل کریں۔ اس لیے ان کی خبریں قابل قبول نہیں۔ لہذا جب ان کی خبریں ناقابل قبول ہیں تو ان کی گواہی بھی قبول نہ ہوگی۔ کیونکہ باپ شہادۃ باپ روایت سے مضیق ہے۔

۲۔ سینا امام بخاری علیہ الرحمۃ نے جواب باندھا ہے اس۔ یہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک کفار و مشرکین، یہود و نصاریٰ کی شہادت مطلقاً جائز نہیں ہے۔ اس مسئلہ میں علما کا اختلاف ہے احناف کا مسلک یہ ہے کہ کافر کی گواہی مسلم کے خلاف مقبول نہیں اور مرتد کی گواہی تو اصل مقبول نہیں ہے۔ ذمی کی گواہی ذمی کے حق میں قبول ہے اگرچہ دونوں کے دین مختلف ہوں مثلاً ایک یہودی ہو اور دوسرا نصرانی

۱۔ عالمگیری ۳/ ۵۱۷ (در مختار وغیرہ) نیز حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ان المسی صلی اللہ علیہ وسلم اسوا اجاز شہادۃ اهل الكتاب بعضہم علی بعض (ابن ماجہ) علامہ ردی نے اس حدیث کو امام مسلم کی شرط کے مطابق قرار دیا ہے

۲۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے صحابہ کرام کو یہود و نصاریٰ سے سختی کے ساتھ سوال کرنے سے اس لیے منع فرمایا کہ انھوں نے تو اللہ تعالیٰ کی نازل کردہ کتابوں میں تحریف کر دی۔ لہذا ان کے جواب کا کیا اعتبار۔ مسند احمد میں حضرت جابر سے مرفوعاً ایک حدیث ہے یہود و نصاریٰ سے سوال کی ممانعت آئی ہے۔

لَا تَسْأَلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ عَنْ شَيْءٍ | اہل کتاب سے کوئی سوال نہ کرو۔ وہ تمہاری صحیح فَاَنْتَهُمْ لَكُمْ يَهْدُوكُمْ وَاضْلُوا | رہنمائی نہیں کر سکتے۔ خود گمراہ ہو گئے ہیں۔

اور مسلمانوں کے پاس تو اللہ کی آخری کتاب قرآن حکیم موجود ہے جس کی حفاظت کی ذمہ داری اللہ تعالیٰ نے اپنے ذمہ لی ہے جو ابدی طور پر ایک محفوظ کتاب ہے اور علوم اولین و آخرین کا خزانہ ہے۔ یہ تو ایک ایسی جامع کتاب ہے جس میں بنی نوع انسان کی ہدایت کا سارا سامان موجود ہے۔ قرآن کے ہوتے ہوئے مسلمانوں کو یہود و نصاریٰ سے کچھ پوچھنے کی کیا ضرورت ہے۔ جب انھوں نے اللہ تعالیٰ کی نازل کردہ کتب میں تحریف کر دی تو ان کے جواب میں کیا سچائی ہوگی۔

۳۔ البیہقی اہل کتاب اگر کوئی بات کریں تو ان کی تصدیق کر دینا مکذیب بلکہ یہ کہو اللہ تعالیٰ پر اور جو کچھ اس نے نازل کیا اس پر ہمارا ایمان ہے جیسا کہ حدیث ابو ہریرہ میں ارشاد ہوا — غرض کہ اہل کتاب سے سوال کرنے کی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ وہ خود معتبر اور صادق نہیں ہیں۔ لہذا ان کے بیان کی تصدیق یا تکذیب نہ کی جائے۔ صرف یہ ایمان رکھا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ واقعی نازل فرمایا اس پر ہمارا ایمان ہے۔

بَابُ الْفُرْعَةِ فِي الْمَشْكَلاتِ

باب مشکل امور میں فرع اندازی کے متعلق

یعنی ایسے امور جن میں دو آدمیوں یا زیادہ میں نزاع واقع ہو تو اس کے تصفیہ کے لیے فرع اندازی کرنا مشروع و جائز ہے۔ امام بخاری علیہ الرحمۃ نے کتاب الشہادات میں فرع کو داخل کر کے یہ بتایا ہے کہ جسے گواہوں سے نزاع و خصومت ختم ہوتی ہے ایسے ہی فرع سے بھی ہوتی ہے۔ امام بخاری علیہ الرحمۃ نے حضرت زکریا اور حضرت یونس علیہما السلام کے واقعہ سے فرع کے جائز ہونے کا استدلال فرمایا ہے۔ یہ اس لیے صحیح ہے کہ پہلی امتوں کے وہ احکام جن کا شارع علیہ السلام نے رد و انکار نہ کیا ہو اس امت کے لیے بھی مشروع ہیں اور بعض

حضرات کا یہ کہ امام اعظم ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ قرعہ کے قائل نہیں ہیں غلط ہے۔ فشارح بخاری علامہ عینی علیہ الرحمۃ نے قصہ اہل الکفک کی تفسیر میں اس امر کے متعلق تفصیل سے گفتگو کی ہے۔

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد جب وہ اپنی قلموں سے قرعہ ڈالتے تھے کہ مریم کسی کی پرورش میں رہے جعفر ابن عباس نے اس کی تفسیر میں فرمایا جب سب نے اپنے اپنے قلم ڈالے تو تمام قلم پانی کے بہاؤ کے ساتھ بہہ گئے لیکن حضرت زکریا کا قلم اوپر اُٹھ گیا۔ اس لیے انہوں

۱۔ وَقَوْلُهُ اِذْ يُلْقُونَ اَفْلاَحَهُمْ
اَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَقَالَ ابْنُ
عَبَّاسٍ اَنْ تَرَعُوا فَجَرَّتِ الْاَفْلاَحُ
مَعَ الْجَرِيَةِ وَعَالَ قَلَمُ زَكْرِيَّا
الْجَرِيَةَ فَكَفَلَهَا زَكْرِيَّا
یہ حضرت مریم کی کفالت کی۔

یہ سورہ آل عمران کی آیت نمبر ۴۲ ہے جس کا مختصر واقعہ یہ ہے۔ حضرت زکریا و عمران دونوں ہمزلف تھے۔ فاقووا کی دختر ایشاع جو حضرت یحییٰ کی والدہ ہیں اور ان کی بہن جنتہ جو فاقووا کی دوسری دختر اور حضرت مریم کی والدہ ہیں وہ عمران کی بی بی تھیں ایک زمانہ تک حزن کے اولاد نہیں ہوئی۔ یہاں تک کہ بڑھا پا گیا اور مایوسی ہو گئی۔ یہ صالحین کا خاندان تھا اور یہ سب لوگ اللہ کے مقبول بندے تھے۔ ایک روز حزن نے ایک درخت کے سایہ میں ایک چڑیا دیکھی جو اپنے بچہ کو بھرا رہی تھی۔ یہ دیکھ کر آپ کے دل میں اولاد کا شوق پیدا ہوا اور بارگاہِ الہی میں دعا کی کہ اگر تو مجھے بچہ دے تو اس کو بیت المقدس کا خادم بناؤں گی حزن نے ولادت کے بعد حضرت مریم کو ایک کپڑے میں لپیٹ کر بیت المقدس میں اجبار کے سامنے رکھ دیا۔ یہ اجبار حضرت ہارون علیہ السلام کی اولاد میں تھے اور بیت المقدس میں ان کا منصب ایسا تھا جیسا کہ کعبہ شریف میں کلید برداران کا۔ چونکہ مریم ان کے امام عمران کی دختر تھیں اور ان کا خاندان بنی اسرائیل میں بہت اعلیٰ اور اہل علم کا خاندان تھا۔ اس لیے ان اجبار نے جن کی تعداد سنا تیس تھی۔ حضرت مریم کو اپنی کفالت میں لینے کی رغبت کی۔ حضرت زکریا علیہ السلام نے فرمایا کہ میں ان کا سب سے زیادہ غنی دار ہوں کیونکہ میرے گھر میں ان کی خالہ ہیں۔ معاملہ اس پر ختم ہوا کہ قرعہ ڈالا جائے قرعہ حضرت زکریا نبی کے نام پر نکلا۔ قرعہ اندازی سے تمام اجبار مطمئن ہو گئے اور حضرت مریم علیہ السلام حضرت زکریا علیہ السلام کی کفالت میں آگئیں جس کا ذکر سورہ آل عمران میں ہے۔ اس آیت سے مشکل امور میں قرعہ اندازی کرنے کا جواز ثابت ہوا۔

۲۔ مفسرین نے فرمایا۔ اقلام سے مراد وہ قلمیں ہیں جن سے یہ اجبار توریت کی کتابت کرتے تھے۔ حضرت عکرمہ، سعدی، قتادہ نے فرمایا کہ وہ اپنے اپنے قلم لے کر منہ اردن پر آئے۔ نہ میں جب اجبار کے قلم اور حضرت زکریا کے قلم ڈالے گئے تو حضرت ابن عباس فرماتے ہیں۔ فَجَرَّتِ الْاَفْلاَحُ مَعَ الْجَرِيَةِ تو اجبار کے قلم

پانی کے بہاؤ میں بہہ گئے۔ وَعَالَ قَلْعُؤْ كَرِيَا یعنی اس بہاؤ میں حضرت زکریا کا قلم غالب آگیا۔ اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد فَاٰتٰهُمْ كَيْفَ مَعْنٰی ہیں ”قرعہ اندازی کی“۔ فَنَامَ مِنَ الْمَدْحَضِيْنَ (میں من المدحضین کے معنی ہیں۔ من المسہوین) یعنی قرعہ انھیں کے نام نکلا۔ فَسَاهَهُمْ کی تفسیر اُفترع ہے۔ ضمیر حضرت یونس علیہ السلام کی طرف لٹوتی ہے۔ یہ تفسیر حضرت ابن عباس سے منقول ہے اور مدحضین کی تفسیر امام بخاری نے مسہوین سے کی یعنی مغلوبین المدحض کے لغوی معنی غلبہ فتح و ظفر سے دُور ہو جانے کے ہیں۔ یہ سورہ صفت کی آیت نمبر ۴۱ ہے جس سے امام بخاری نے قرعہ اندازی کے جواز کا استدلال فرمایا ہے۔

حضرت ابن عباس اور وہب کا قول ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام نے اپنی قوم سے عذاب کا وعدہ کیا تھا۔ اس میں تاخیر ہوئی تو آپ اُن سے چُھپ کر نکل گئے اور آپ نے دریائی سفر کا قصد کیا۔ کشتی پر سوار ہوئے۔ وریا کے درمیان میں کشتی ٹھہر گئی اور اس کے ٹھہرنے کا کوئی سبب ظاہر موجود نہ تھا۔ ملاحوں نے کہا اس کشتی میں اپنے مولا سے بھاگا ہوا کوئی غلام ہے۔ قرعہ ڈالنے سے ظاہر ہو جائیگا۔ قرعہ ڈالا گیا تو آپ ہی کا نام نکلا تو آپ نے فرمایا کہ میں ہی وہ غلام ہوں اور آپ پانی میں ڈال دیتے گئے کیونکہ دستور یہی تھا کہ جب تک بھاگا ہوا غلام دریا میں غرق نہ کر دیا جائے اس وقت تک کشتی چلتی نہ تھی۔

○ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی مندر میں مدعی علیہ ہونے کی بنا پر چند اشخاص سے قسم کھانے کے لیے کہا تو وہ سب (ایک ساتھ) آگے بڑھے، اس لیے آپ نے ان میں بائم قرعہ ڈالنے کے لیے فرمایا کہ سب سے پہلے قسم کون کھائے (بخاری) گزشتہ اوراق میں اس حدیث پر تبصرہ ہوا ہے اس سے قرعہ کا جو اوصاف واضح ہے۔

۲۵۰۷۔ اس کے بعد امام بخاری نے حدیث نعمان بن بشیر ذکر کی ہے جس کا ترجمہ یہ ہے۔ حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کے حدود کے بارے میں مباحثہ کرنے والے اور اس میں مبتلا ہو جانے والے کی مثال ایک ایسی قوم کی ہے جس نے ایک کشتی پر سفر کرنے کے سلسلے میں قرعہ اندازی کی۔ اس کے نتیجے میں کچھ لوگ نیچے کی منزل پر سوار ہوئے اور کچھ اوپر کی منزل پر نیچے کے لوگ پانی لے کر اوپر کی منزل سے گزرتے تھے اور اس سے اوپر والوں کو تکلیف ہوتی تھی۔ (اس خیال سے کہ اوپر کے لوگوں کو ان کے جانے آنے سے تکلیف ہوتی ہے) نیچے والے کہلاڑی کے کشتی کے نیچے کا حصہ کاٹنے لگے (تاکہ ہمیں سے سمندر کا پانی لے لیا کریں) اب اوپر والے آئے اور کہنے لگے کہ یہ کیا کر رہے ہو؟ انھوں نے کہا کہ تم لوگوں کو (ہمارے اوپر کرنے جانے سے تکلیف ہوتی تھی اور ہمارے لیے پانی ضروری تھا۔ اب اگر انھوں نے نیچے والوں کا ہاتھ پکڑ لیا اور انہیں ان کی حماقت سے روک دیا) تو انھیں بھی نجات دی اور خود بھی نجات پائی، لیکن اگر انھیں چھوڑ دیا (اور جو وہ کر رہے تھے اسے کرنے دیا) تو انھیں بھی ہلاک کیا اور خود بھی ہلاک ہو گئے۔ (بخاری)

فوائد مسائل

یہ حدیث کتاب الشریکے میں مع تفہیم و ترجمانی کے گزر چکی ہے۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ قرعہ اندازی جائز ہے اور یہ کہ ام بالمعروف کرنا ضروری ہے۔ اگر اس میں کوتاہی کی جائے تو اچھے اور بُرے سب کی ہلاکت کا سبب بن سکتی ہے۔ عالم کے لیے یہ بات مستغیب ہے کہ وہ مثال کے ذریعے احکام شریعت کی وضاحت کرے تاکہ عوام کو سمجھنے میں آسانی ہو۔

۲۵۰۸۔ یہاں امام بخاری نے حدیث خارج بن زید انصاری ذکر کی ہے جو کتاب الجنائز میں مع تفہیم و ترجمانی کے گزر چکی ہے۔ اس میں یہ ہے کہ ایک خاتون ام عکاسی ہیں کہ انصار نے جب مہاجرین کو ہجرت کے فوراً بعد اپنے یہاں بٹھرانے کے لیے قرعہ اندازی کی تو عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کے قیام کا انتظام ہمارے حصے میں آیا (بخاری)

۲۵۰۹۔ یہاں امام بخاری نے حدیث عائشہ ذکر کی ہے جس میں یہ ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر کا ارادہ فرماتے تو اپنی ازواج میں قرعہ اندازی کرتے۔ جس کا نام نکل آتا اس کو سفر میں اپنے ساتھ لے جاتے (بخاری) یہ حدیث اور اس پر تبصرہ بھی حدیث افک میں گزر چکا ہے۔

۲۵۱۰۔ یہاں امام بخاری نے حدیث ابو ہریرہ ذکر کی ہے جو کتاب موافیت الصلوٰۃ میں گزر چکی ہے جس میں یہ ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا۔ اگر لوگوں کو معلوم ہوتا کہ اذان اور صفِ اول میں کتنی برکت ہے۔ پھر انہیں اس ثواب کے حاصل کرنے کے لیے قرعہ اندازی کرنی پڑتی تو وہ قرعہ اندازی بھی کرتے (بخاری)

ان تینوں حدیثوں کی عنوان سے مناسبت یہ ہے کہ ان میں قرعہ اندازی کا ذکر ہے جس سے قرعہ اندازی کا جواز ثابت ہوا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ / کتاب الصلح

بَابُ مَا جَاءَ فِي إِضْلَاحِ بَيْنِ النَّاسِ

باب لوگوں میں صلح کروانے کے متعلق آیات و احادیث

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ان کے اکثر مشوروں میں مبتلا نہیں ہے مگر جو حکم دے خیرات یا اچھی بات یا لوگوں میں صلح کرنے کا اور جو اللہ کی رضا پانے کے ایسا کرے اسے عقیقہ بڑا ثواب دیں گے اور امام کا اپنے اصحاب کے ساتھ جھگڑوں کے مقام

وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى لَا حَبِيرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ تَجْلُومِهِمْ إِلَّا هُوَ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِضْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَنْصَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا وَخُرُوجِ الْأَمَامِ

إِلَى الْمَوَاضِعِ لِيُصْلَحَ بَيْنَ النَّاسِ بِأَصْحَابِهِ | پر جاتا۔

۱۔ مدعی اور مدعا علیہ کے درمیان نزاع کو دور کرنے کے لیے جو عقد کیا جائے اس کو صلح کہتے ہیں۔ قرآن وحدیث میں لوگوں کی باہمی رنجشوں اور جھگڑوں کو دور کرنے اور ان کے درمیان مصالحت کرانے کی ترغیب دی گئی ہے اور عمل خیر کے فضائل اور ثواب کو بیان کیا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں تم کو ایسا کام نہ بتاؤں جس کا درجہ روزے نماز اور صدقہ میں سب سے افضل ہے۔ صحابہ نے عرض کی ضرور بتائیے۔ فرمایا وہ کام اصلاح ذات البین ہے یعنی دو شخصوں کے درمیان جو رنجش ہے اس کو دور کر کے صلح کرانا اور فساد کو ختم کرنا ہے۔ (احمد)

۲۔ زیر عنوان سورۃ نسا کی آیت میں یہ بتایا گیا ہے کہ لوگوں کی اکثر سرگوشیوں میں خیر و برکت اور ثواب نہیں ہوتا لیکن جو لوگ صدقہ وغیرات کی ترغیب دیتے ہیں یا امر بالمعروف نیک کا حکم کرتے ہیں یا لوگوں میں صلح کرانے کا مشورہ دیتے ہیں ایسی سرگوشیاں باعث برکت و ثواب ہیں اور جو لوگ صرف اللہ کی رضا کے لیے یہ تینوں کام کرتے ہیں اور اس کی تعلیم و ترغیب و انتظام کے لیے تدبیریں اور مشورے کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ انہیں اجر عظیم عطا فرماتا ہے۔ اسی طرح امام کا جھگڑوں کے مقام پر خود جا کر موقع کا معائنہ کرنا اور ان کے درمیان صلح کرانا یہ بھی مشروع و مسنون ہے۔ اگر قاضی یہ خیال کرے کہ دونوں مخالف گروپ صلح کریں گے تو وہ انہیں صلح کی ترغیب دے اور ایک دو دفعہ سے زیادہ صلح کے لیے نہ کہے اور جب قاضی کو معلوم ہو جائے کہ یہ صلح نہیں کریں گے تو پھر ولاء و شواہد کی روشنی میں ان کے درمیان فیصلہ کر دے۔

۲۵۱۱۔ سلم بن سعد رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ (قبائک) بنو عمرو بن عوف میں باہم کچھ رنجش ہو گئی تھی تو رسول اللہ علیہ وسلم اپنے چند اصحاب کو ساتھ لے کر ان کے یہاں ان میں باہم صلح کرانے کے لیے تشریف لے گئے (آپ لوگوں میں صلح صفائی میں مشغول رہے) اور نماز کا وقت ہو گیا، لیکن آپ تشریف نہ لائے۔ قصہ مختصر حضور کی ہدایت کے مطابق حضرت ابو بکر نے نماز پڑھانی شروع کی (بخاری) یہ ایک طویل حدیث ہے جو مع تفہیم و ترجمانی کے کتاب مواقیات الصلوٰۃ پارہ سوم میں گزر چکی ہے۔ امام بخاری علیہ الرحمہ نے اس حدیث کو ذکر کر کے یہ بتایا ہے کہ امام اور قاضی کا بوقت ضرورت خود موقع پر پہنچ کر فریقین میں صلح کرانا مشروع ہے۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ نے بیان کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا۔ اگر آپ عبداللہ بن ابی رماح کے یہاں تشریف لے چلتے تو بہتر تھا۔ حضور اس کے یہاں دراز گوش پر سوار ہو کر تشریف لے گئے۔ صحابہ

۲۵۱۲۔ اَنَّ اَنَسًا قَالَ قِيلَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ آتَيْتَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي رَمَاحٍ فَأَنْطَلَقَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَبَّ حِمَارًا فَأَنْطَلَقَ

رضوان اللہ علیہم پیدل آپ کے جلو میں تھے جہاں آپ گزر رہے تھے۔ وہ شور مین مچی۔ جب بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے یہاں پہنچے تو وہ کہنے لگا۔ ذرا آپ کو روک ہی رہیں۔ آپ کے دراز گوش کی بو سے مجھے بھلیف ہو رہی ہے۔ اس پر ایک صحابی بولے کہ خدا کی قسم! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دراز گوش کی بو تم سے بہتر ہے۔ عبداللہ (مُناقی) کی طرف سے اس کی قوم کا ایک شخص ان صحابی کی بات پر غصے ہو گیا اور دونوں نے ایک دوسرے کو بڑا مہلا کہا۔ پھر دونوں طرف کے لوگ مشتعل ہو گئے اور لمختاپائی تک نوبت پہنچ گئی۔ حضرت انس کہتے ہیں کہ میں معلوم ہوا ہے کہ یہ آیت اگر مسلمانوں کے دعوہ و آپس میں لڑیں تو ان میں صلح کرادو اس موقع پر نازل ہوئی۔

الْمُسْلِمُونَ يَمْشُونَ مَعَهُ وَهِيَ أَرْضٌ سَبِيحَةٌ فَلَمَّا آتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيْبُكَ عَنِّي وَاللَّهِ لَتَذُأْذَانِي نَشْ حَبَارِكَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ مِنْهُمْ وَاللَّهِ لِحِمَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْيَبَ رِيحًا مِنْكَ فَغَضِبَ لِعَبْدِ اللَّهِ رَجُلٌ مِنْ قَوْمِهِ فَشَمًّا فَغَضِبَ بِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَصْحَابَهُ فَكَانَ بَيْنَهُمَا صَرْبٌ بِالْجَرِيدِ وَالْأَيْدِي وَالْيَعَالِ فَبَلَغْنَا أَسْمًا أُنْزِلَتْ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَابِيئَهُمَا (بخاری)

فوائد و مسائل ۱۔ اس حدیث کو مسلم نے مغازی میں ذکر کیا ہے ۲۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ حضور اندلس صلی اللہ علیہ وسلم بڑے حلیم الطبع اور بردبار ہیں۔ سخت سے سخت اشتغال کے موقع پر بھی آپ عفو و درگزر سے کام لیتے ہیں۔ کفار و مشرکین کی یہودہ گوئی پر صبر فرماتے ہیں ۳۔ صحابہ کرام علیہم الرحمۃ والرضوان کے قلوب حضور کی محبت و عظمت سے معمور و معمور تھے۔ ان کے عشق رسول کا یہ عالم تھا کہ اگر کوئی آپ کی سواری کے متعلق بھی کوئی نازیبا کلمہ استعمال کرتا تو وہ اسے برداشت نہ کرنے اور فوراً جواب دیتے ۴۔ اس حدیث سے یہ بھی واضح ہوا کہ جس چیز کو حضور سے نسبت ہو جائے اس کی مدح میں مبالغہ کرنا بھی منون و مشروع ہے کیونکہ انصاری نے عبداللہ بن ابی منافق کی بجواس کا جواب یہ دیا تھا کہ اس دراز گوش کے پیشاب کی بو تھو سے زیادہ اطیب ہے۔ انصاری کے اس جواب پر آپ نے انکار نہ فرمایا ۵۔ عنوان سے مناسبت اس حدیث کی یہ ہے کہ حضور دو فریقوں میں صلح کرانے کے لیے تشریف لے گئے ۶۔ حدیث میں حضرت انس نے جس آیت کا ذکر کیا ہے۔ یہ سورہ الحجرات کی آیت نمبر ۹ ہے۔ اس کے شان نزول متعدد بیان ہوئے ہیں امام مقاتل علیہ الرحمۃ کی تفسیر میں یہ ہے کہ حضور اندلس صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر اندمار کی مجلس پر ہوا۔ حضور دراز گوش پر سوار تھے جس کا نام لیخور تھا۔ اس نے پیشاب کیا تو ابن ابی نے ناک بند کر لی۔ حضور کو اس کی

یہ روش ناگوار خاطر ہوئی اور آپ واپس تشریف لے گئے۔ حضرت عبداللہ بن رواحہ نے جواب میں کہا کہ حضور کے ورا زگویش کا پیشاب تیرے مشک سے بہتر خوشبو رکھتا ہے۔ ان دونوں میں بات بڑھ گئی۔ عبداللہ بن ابی کی قوم کے وہ لوگ جو مسلمان ہو چکے تھے اور عبداللہ بن مہر کی قوم میں جھگڑا طویل پکڑ گیا۔ حضور دوبارہ تشریف لائے اور مسلمانوں کے دونوں گروہوں میں صلح کرادی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا۔ وَاعَانَ ابْنُ ابِی جَحَالٍ مِنْ قَوْمِهِ وَهُمْ مُؤْمِنُونَ۔ یعنی ج ۱۳ ص ۲۶ یعنی ابن ابی نے ان لوگوں کی مدد کی جو اس کی قوم سے تھے اور وہ ایمان لائے تھے۔ ۷۔ یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات ظاہری میں مستعد و متنافیہین نے آپ کی توہین کی تو آپ نے اُسے قتل کرنے کا حکم نہیں دیا بلکہ صحابہ کے عرض کرنے کے باوجود اس کے قتل کی اجازت نہ دی حالانکہ گستاخ رسول واجب القتل ہے۔ علمائے اس کے منہ جواب دیے ہیں۔ مثلاً یہ کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو جائز تھا کہ وہ اپنی حیات میں کسی گستاخ کو معاف کر دیں کیونکہ یہ حضور کا اپنا حق ہے لیکن امت کو جائز نہیں کہ وہ حضور کے گستاخ کو معاف کر دے۔ بعض نے یہ جواب دیا کہ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حجۃ الانبیاء کرام اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی اس ہدایت کو کجا لائے کہ آپ معافی کو اختیار فرمائیں اور جاہلوں سے منہ پھیر لیں (اعراف آیت ۱۹۹) اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کی وجہ بیان فرمائی ہے جو کہ مسلم شریف کی مندرجہ ذیل حدیث میں ہے۔

۱۔ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ السلام لوگوں میں مٹھی بھر بھر کر پانی تقسیم فرما رہے تھے۔ ایک شخص نے کہا یا محمد عدل کیجئے۔ آپ نے جواب میں فرمایا اگر میں عدل نہیں کروں گا تو اور کون کرے گا۔ حضرت عمر بن خطاب نے عرض کی

یا رسول اللہ مجھے اجازت دیجئے میں اس شخص کو قتل کر دوں۔ آپ نے فرمایا۔ معاذ اللہ کہیں لوگ یہ نہ کہیں کہ میں اپنے اصحاب کو قتل کرتا ہوں۔ یہ شخص اور اس کے ساتھی قرآن پڑھتے ہیں مگر قرآن ان کے گلوں کے نیچے نہیں اُترتا اور یہ لوگ قرآن سے اس طرح صاف نکل جاتے ہیں گے جس طرح تیر نشانہ بنے نکل جاتا ہے۔ مسلم

فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ دَعْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنِّي قَتَلْتُ هَذَا الْمُنَافِقَ فَقَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَتَحَدَّثَ الْبَشَرُ أَفِيٍّ أَفْتَلُ أَصْحَابِي إِنَّ هَذَا وَاصْحَابَهُ يُفْسِدُونَ الْقُرْآنَ لَوْ يَجَاوِرُ حَنَا جَرَهُمْ يَبْمُرُ فَوْنٌ مِنْهُ كَمَا يَبْمُرُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ

۲۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ حضور علیہ السلام میں سے آیا ہوا سونا تقسیم فرمائیے

تھے۔ ایک شخص آیا اور اس نے کہا یا محمد اللہ سے ڈریے۔ حضور نے فرمایا اگر میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کروں تو اس کی اطاعت کون کرے گا۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے زمین پر امین بنا کر بھیجا ہے اور تم مجھے امین نہیں مانتے! پھر وہ شخص پشت پھیر کر چل دیا۔ قوم میں سے ایک شخص نے اس کے قتل کی اجازت چاہی لوگوں کا خیال ہے وہ حضرت خالد بن ولید تھے۔

جواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اس کی نسل سے ایک ایسی قوم پیدا ہوگی جو فتنہ ان پڑھے گی اور قرآن اس کے گلے سے نیچے نہیں اترے گا۔ یہ لوگ مسلمانوں کو قتل کریں گے اور کافروں کو چھوڑ دیں گے اور یہ لوگ اسلام سے اس طرح نکل جائیں گے جس طرح تیر شکار سے نکل جاتا ہے۔ اگر میں ان لوگوں کو (یعنی ان کا زمانہ) پالینا تو قوم عاد کی طرح ان

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ مِنْ ضُرَفِي هَذَا قَوْمٌ يَقْتُلُونَ
النَّفَرَانَ لَا يُجَاوِزُ حَنَا جِرْهُمْ يَقْتُلُونَ
أَهْلَ الْإِسْلَامِ وَيَدْعُونَ أَهْلَ الْأَوْتَانِ
يَسْرِقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا يَمْرُقُ
السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ لَنْ أَدْرَكَهُمْ
لَوْ قُتِلَتْهُمْ قَتْلَ عَادٍ
کو قتل کر ڈالتا (مسلم کتاب الزکوٰۃ)

ان دونوں حدیثوں پر غور کرنے سے معلوم ہوا کہ حضور نے قتل کا حکم اس لیے نہیں دیا تاکہ مخالفین و معاذین اسلام کو یہ پروپیگنڈا کرنے کا موقع نہ ملے کہ آپ تو اپنے صحابہ کو بھی قتل کر دیتے ہیں۔ یہ اسلام کا ابتدائی دور تھا۔ لہذا اس وقت مصلحت یہی تھی کہ گستاخ رسول کو قتل نہ کیا جائے تاکہ مخالفین اسلام اس کے قتل کو اسلام میں طعن کا ذریعہ نہ بنالیں اور اس طرح اسلام کی تبلیغ و اشاعت میں دشمنی اور رکاوٹ پیدا ہو جائے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ بات آپ کے علم میں تھی کہ اس گستاخ کی نسل سے آئندہ زمانہ میں کچھ لمحہ و بیدن پیدا ہونے والے ہیں جن کا پیدا فرمانا اللہ تعالیٰ مقدر فرما چکے ہے تو اس امر کو یہی کہ وجہ سے آپ نے اس وقت گستاخ رسول کو قتل کرنے سے منع فرمادیا۔

ام کلثوم بنت عقبہ کہتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ وہ شخص چٹا نہیں ہے جو لوگوں میں اصلاح کرتا ہے۔ اچھی بات کہنا ہے اور اچھی بات پہنچاتا ہے۔ (بخاری)

۲۵۱۳- أَمَّا أُمُّ كَلثُومُ بِنْتُ
عَقْبَةَ أَحْبَبْتُهَا أَنَّهُ سَمِعَتْ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيْسَ
الْكَذَّابُ الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ
فِيَنِي خَيْرًا أَوْ يَقُولُ خَيْرًا

فوائد و مسائل۔ ۱۔ راوی کو شک ہے کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فی بنی خبیروں کو فرمایا اَوْ يَقُولُ خَيْرًا

فرمایا۔ مطلب دونوں جملوں کا ایک ہے اور وہ یہ ہے کہ جو شخص مسلمانوں کی دو جماعتوں، دو گروہوں، خاندان کے افراد، رشتہ داروں، میاں بیوی کے درمیان صلح کرانے کی غرض سے ایک کی طرف سے دوسرے کے پاس اپنی طرف سے اچھی بات کہتا ہے۔ ایسی بات جو انھوں نے نہیں کہی ہے تو ایسے شخص کو جھوٹا نہیں کہا جائیگا یعنی ایسے شخص کو خلاف واقعہ بات کہنے کی وجہ سے گناہ نہ ہوگا بلکہ اس کو ثواب ہوگا کیونکہ وہ دفع شر اور اصلاح بین المسلمین کے لیے ایک ایسی خلاف واقعہ بات ایک دوسرے تک پہنچا رہا ہے جس سے دونوں فریقوں میں سے کسی کی حق تلفی نہیں ہو رہی ہے۔

بعض مواقع ایسے ہیں کہ جہاں خلاف واقعہ بات کہنے کی اجازت ہے

۲۔ واضح ہو کہ کذب بالاجماع حرام ہے۔ قرآن و سنت میں جھوٹ بولنے والوں پر لعنت آئی ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جھوٹ سے منہ کالا ہوتا ہے اور جہنمی سے

قہر کا عذاب (ہیثمی)۔ حتیٰ کہ بچوں کو جھوٹ موٹ کچھ دینے کا لالچ دینا بھی جھوٹ ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر کہتے ہیں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے مکان میں جلوہ فرماتے۔ میری ماں نے مجھے بلایا کہ آؤ ہمیں دوں گی حضور نے فرمایا۔ کیا چیز دینے کا ارادہ ہے۔ انہوں نے کہا کھجوروں کا۔ ارشاد فرمایا اگر تو کچھ نہ دیتی تو میرے ذمہ جھوٹ لکھا جاتا (ابوداؤد)

غرض کہ کذب بہر حال حرام ہے اور اس لیے حرام ہے کہ اللہ اور اس کے رسول نے اسے حرام قرار دیا ہے لیکن بعض مواقع ایسے ہیں جہاں اللہ اور اس کے رسول نے اس کی اجازت اور رخصت دی ہے۔ حضرت اسماء بنت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

کذب حلال نہیں مگر تین جگہوں میں۔ مرد اپنی عورت کو راضی کرنے کے لیے بات کرے۔ اور لڑائی میں جھوٹ بولنا۔ لوگوں کے درمیان صلح کرانے کے لیے جھوٹ بولنا۔

لَا يَحِلُّ الْكُذْبُ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ يُحَدِّثُ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ يَرْضِيهَا وَ الْكُذْبُ فِي الْحَرْبِ وَ الْكُذْبُ لِيُصْلِحَ بَيْنَ النَّاسِ (ترمذی)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ تین صورتوں میں

جھوٹ بولنا جائز ہے یعنی اس میں گناہ نہیں

تین صورتوں میں خلاف واقعہ بات کرنا جائز ہے

ایک کفار سے جنگ کی صورت میں کہ یہاں اپنے مقابل کو دھوکا دینا جائز ہے۔ اسی طرح جب ظالم ظلم کرنا چاہتا ہو اس کے ظلم سے بچنے کے لیے بھی جائز ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ دو مسلمانوں میں اختلاف ہے اور یہ ان دونوں میں صلح کرانا چاہتا ہو۔ مثلاً ایک کے سامنے کہہ دے کہ وہ نہیں اچھا جانتا ہے تمہاری تعریف کرنا ہے یا

اس نے نہیں سلام کنا بھیجا ہے اور دوسرے کے پاس بھی اس قسم کی باتیں کرے تاکہ دونوں میں عداوت کم ہو جاتے اور صلح ہو جائے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ بی بی کو خوش کرنے کے لیے خلاف واقع بات کہے۔
(عالمگیری ج ۵ ص ۳۸۵)

فقہاء اسلام نے بعض ان مواقع کی نشاندہی کی ہے کہ جہاں خلاف واقع بات کرنے کی رخصت ہے

اصول وقواعد اسلام کی روشنی میں فقہاء اسلام نے بعض ان مواقع کی نشاندہی کی ہے جہاں خلاف واقع بات کرنے کی رخصت

ہے۔ ۴۔ علامہ شامی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جس مقصد کو سچ بول کر بھی حاصل کیا جاسکتا ہو اور جھوٹ بول کر بھی حاصل کر سکتا ہو اس کے حاصل کرنے کے لیے جھوٹ بولنا حرام ہے اور اگر جھوٹ سے حاصل کر سکتا ہو سچ بولنے سے حاصل نہ ہو سکتا ہو تو بعض صورتوں میں کذب بھی مباح ہے بلکہ بعض صورتوں میں واجب ہے جیسے کسی بے گناہ شخص کو ظالم شخص قتل کرنا چاہتا ہے یا ایذا دینا چاہتا ہے اور وہ ڈر سے چھپا ہوا ہے ظالم نے کسی سے دریافت کیا کہ وہ کہاں ہے تو یہ کہہ سکتا ہے مجھے معلوم نہیں اگرچہ جانتا ہو یا کسی کی امانت اس کے پاس ہے کوئی اس سے چھیننا چاہتا ہے پوچھتا ہے کہ امانت کہاں ہے یہ انکار کر سکتا ہے کہ میرے پاس اس کی امانت نہیں (رد المحتار ج ۵ ص ۳۰۲)

لیکن یہ بات ذہن میں رہنی چاہیے کہ اگر کوئی اپنی جان، مال اور حق کو بچانے کے لیے جھوٹ بولنا جائز ہے مگر یہ رخصت ہے اور عزیمت یہی ہے کہ جھوٹ نہ بولے (کیونکہ ایک مسلمان کو خاص اپنے معاملہ میں رخصت کو چھوڑ کر عزیمت پر عمل کرنے کا اختیار ہے اور دوسرے مسلمان کی جان و مال و عزت کو بچانے کے لیے جھوٹ بولنا واجب ہے۔) (کیونکہ دوسرے مسلمان کے معاملہ میں عزیمت پر عمل کرنے کا اس کو اختیار نہیں ہے)

۵۔ اسی طرح کسی نے چھپ کر بے حیائی کا کام کیا ہے۔ اس سے دریافت کیا گیا کہ تو نے یہ کام کیا وہ انکار کر سکتا ہے کیونکہ ایسے کام کو لوگوں کے سامنے ظاہر کر دینا یہ دوسرا گناہ ہوگا اسی طرح اگر اپنے مسلم بھائی کے مجید پر مطلع ہوں تو اس کے بیان کرنے سے بھی انکار کر سکتا ہے (رد المحتار ج ۵ ص ۳۰۳)

کسی غرض صحیح کے لیے تو یہ اور تعریض سے کام لینا جائز ہے

۶۔ کسی غرض صحیح اور مصلحت کی بنا پر

تعریض و توریہ اور کنایہ سے کام لینا بھی جائز ہے۔

توریہ اور تعریض کے معنی تعریض کے لغوی معنی دوسرے پر ڈھال کے بات کرنے کے ہیں یعنی تعریض میں توریہ اور تعریض کے معنی تصریح نہیں ہوتی گویا تعریض کے معنی یہ ہیں کہ ایک چیز کا دوسری چیز سے

تور یہ یعنی کنایہ کرنا۔ علامہ تفسیر تازی علیہ الرحمہ مختصر معانی میں لکھتے ہیں کہ کلام کو ایسی طرف پھیرنا جو مقصود پر دلالت کرے یعنی اشارہ ایک جانب ہو اور دوسری جانب ہو تو یہ تعریفیں ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے عدی بن حاتم سے فرمایا۔ تمہارا نگینہ بہت چوڑا ہے تو نگینہ سے ان کی خینہ کا ارادہ فرمایا۔ مطلب یہ کہ تم بہت سونے ہو۔

۷۔ عدت کے اندر عورت کو پیغام نکاح دینا جائز ہے اور اگر نکاح کا پیغام دینا ہو تو نکاح کرنے کی تصریح نہ کرے بلکہ تعریفاً کہے۔ تم بہت سلیقہ مند ہو، مجھے نکاح کی حاجت ہے اور تو یہ کہ تعریف یہ ہے کہ ایک لفظ کے دو معنی ہوں۔ ایک قریب اور ایک بعید، بولنے والا کسی خفیہ قرینے کی بنا۔ پر اس لفظ کا بعید معنی مراد لے اور مخاطب اس لفظ کا قریب معنی سمجھے۔

۸۔ غرض صحیح اور مصلحت کے لیے تور یہ اور تعریفیں کے لیے کام لینا جائز ہے مگر تور یہ اور تعریفیں سے کام لینے میں بھی احتیاط کی ضرورت ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ تور یہ بلا حاجت جائز نہیں اور حاجت ہو تو جائز ہے۔ تور یہ کی مثال یہ ہے کہ تم نے کسی کو کھانے کے لیے بلایا۔ وہ کہتا ہے میں نے کھانا کھا لیا۔ اس کے ظاہر معنی یہ ہیں کہ اس وقت کا کھانا کھا لیا ہے مجرور یہ مراد لینا ہے کہ کل کھایا ہے یہ بھی جھوٹ میں داخل ہے (عالمگیری ج ۵ ص ۳۸)۔

۹۔ علامہ شامی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جس قسم کے مبالغہ کا عادی رواج ہے لوگ اُسے مبالغہ پر ہی محمول کرتے ہیں اس کے حقیقی معنی مراد نہیں لینے وہ جھوٹ میں داخل نہیں مثلاً یہ کہا کہ میں تمہارے پاس ہزار درتہ آیا یا ہزار درتہ میں نے تم سے یہ کہا۔ یہاں ہزار کا عدد مراد نہیں بلکہ کسی مرتبہ آنا اور کس مراد ہے یہ لفظ ایسے موقع پر نہیں بولا جائیگا کہ ایک ہی مرتبہ آیا ہو یا ایک ہی مرتبہ کہا ہو اور اگر ایک مرتبہ آیا اور یہ کہہ دیا کہ ہزار مرتبہ آیا تو جھوٹ ہے (رد المحتار ج ۵ ص ۳۳)۔

(۱) اپنے جائز سخن کے حصول کے لیے تور یہ جائز ہے مثلاً شفع کو رات میں جاؤاد مشغوعہ کی بیع کا علم ہوا۔ اور اس وقت لوگوں کو گواہ نہ بنا سکتا جو توضیح کو گواہوں کے سامنے یہ کہہ سکتا ہے کہ مجھے بیع کا اس وقت علم ہوا دوسری مثال یہ ہے کہ لڑکی کو رات کو حبض آیا اور اُس نے خیار بلوغ کے طور پر اپنے نفس کو اختیار کیا مگر کوئی گواہ نہیں ہے توضیح کو لوگوں کے سامنے یہ کہہ سکتی ہے کہ میں نے اس وقت خون دیکھا (ج ۵ ص ۳۳)۔

اسی طرح تعریفیں کی بعض صورتیں جن میں لوگوں کا دل غش کرنا اور مزاح مقصود ہو یا رنج و غم سے بچانا مقصود ہو جائز ہے۔ حدیث و آثار صحابہ سے اس کا جواز واضح ہے۔

۱۱۔ جیسے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور مبالغہ فرمایا۔ اما ابو جہم فلا یضع عصاه عن عافقہ۔ ابو جہم تم اپنے کندھے سے لاٹھی علیحدہ نہیں کرنے یعنی اپنی بیوی کو بات بات پر مارتے یا ناراض ہو جئے۔

۱۲۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور مزاح ایک بوڑھی عورت سے فرمایا کہ بڑھیا عورت جنت میں نہیں جائے گی۔ جب وہ کبیدہ خاطر ہوئیں تو آپ نے فرمایا۔ بڑھیا بصورت بڑھیا جنت میں نہیں بلکہ جوان ہو کر جائے گی کیونکہ سب جنتی جوان بنا کر جنت میں داخل کیے جائیں گے۔ (کشف الاستار علی حاشیہ در مختار ج ۲ ص ۲۵۴)

۱۳۔ حضرت انس سے مروی ہے کہ ایک شخص نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے سواری مانگی تو آپ نے فرمایا۔ میں تجھے اونٹ کے بچہ پر سوار کروں گا۔ اس نے عرض کی یا رسول اللہ میں اونٹ کے بچہ کا کیا کروں گا۔ حضور نے فرمایا۔

وَهَلْ تَلِدُ الْإِبِلَ إِلَّا النَّسْقَ۔ جو اونٹ پیدا ہوتا ہے وہ اونٹ کا بچہ ہی ہوتا ہے (ابو داؤد ج ۲ ص ۳۲۶)۔

بخاری میں حضرت انس سے مروی ہے کہ حضرت ابو طلحہ کے بیٹے کا انتقال ہو گیا۔ انہوں نے اپنی بیوی سے پوچھا کہ لڑکے کی طبیعت کیسی ہے تو ان کی بیوی حضرت ام سلیم نے جواب دیا۔ وہ پُر سکون ہے اور مجھے امید ہے کہ وادی جوان اکون قد استراح وَ ظَلَبَ۔ اس کو راحت مل گئی۔ حضرت ابو طلحہ نے ان کی بات اٹھا صداقتاً۔ (بخاری ج ۲ ص ۹۱) کو بچ سمجھا

بیٹا پُر سکون ہے۔ اس کو راحت مل گئی کا قریب معنی یہ تھا کہ اس کو مرض سے شفا ہو گئی اور بعید معنی یہ ہے کہ وہ انتقال کر گیا اور اسے ابدی راحت مل گئی۔ حضرت ام سلیم نے بعید معنی کا ارادہ کیا کیونکہ حضرت ابو طلحہ سفر سے واپس گھر آئے تھے اور ام سلیم یہ نہیں چاہتی تھیں کہ گھر پہنچتے ہی ان کو ایسی خبر دی جائے جس سے وہ غمگین ہوں اس لیے ام سلیم نے توریہ اور کتبہ سے کام لیا۔

بَابُ قَوْلِ الْأَمَامِ لِأَصْحَابِهِ إِذْ هَبُوا بِنَا نَصْلِحُ
باب امام کا اپنے ساتھیوں سے کہا کہ چلو صلح کرانے چلیں

حضرت سہل بن سعد سے مروی ہے کہ قبائک لوگوں نے آپس میں جھگڑا کیا اور نوبت یہاں تک پہنچی کہ ایک نے دوسرے پر پتھر پھینکے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اس کی اطلاع دی گئی تو آپ نے فرمایا، چلو ہم ان میں باہم صلح کرائیں گے۔

۲۵۴۔ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ أَهْلَ قُبَاَاءَ اقْتَتَلُوا حَتَّى تَرَاكُمَا بِالْحِجَابَةِ فَأَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ فَقَالَ إِذْ هَبُوا بِنَا نَصْلِحْ بَيْنَهُمْ (بخاری)

اعتماد میں نصلح کے لفظ کو جزم کے ساتھ پڑھ سکتے ہیں۔ جب کہ اسے امر کی خبر قرار

فَوَادَّوْا مَسَائِلَ

دیا جائے اور رفع کے ساتھ بھی۔ جب کہ تقدیر عبارت یوں ہو۔ تَهْنُ نَصْلِحْ

۲۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ بوقت ضرورت امام کا خود موقع پر جا کر صلح کر دینا بھی مشروع ہے اور یہ کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو مسلمانوں میں باہم جھگڑا و فساد پسند نہ تھا۔ آپ بہت متواضع ہیں اور مسلمانوں کا کئی تکلیف

میں تکلیف میں مبتلا ہونا آپ پر گراں ہے جیسا کہ سورہ فتح کی آیت ۱۲۵ میں حضور علیہ السلام کے اس وصف کا ذکر ہے۔

بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا

باب اللہ تعالیٰ کا ارشاد - اگر دونوں صریق آپس میں صلح کریں

وَالصُّلْحُ خَيْرٌ (النساء ۶۸)

اور صلح بہتر ہے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس آیت - اگر کوئی عورت اپنے شوہر کی طرف سے بے نفہی اور اعراض محسوس کرے - کی تفسیر میں فرمایا کہ یہ ایسا شوہر ہے جو اپنی بیوی میں ایسی چیزیں پاتے ہوئے پسند نہ ہوں، عمر کی زیادتی وغیرہ اور اس لیے اسے اپنے سے جدا کرنا چاہتا ہو اور عورت کے کہ مجھے جدا کر دو (نفقہ وغیرہ) جس طرح تم چاہو دیتے رہو تو انھوں نے

۲۵۱۵ - عَنْ عَائِشَةَ وَابْنِ أُمِّرَةَ قَالَتِ مَا لِي بِعُجْبَةٍ كَبِيرَةٍ أَوْ غَيْرِهَا فَيُرِيدُ فِرَاقَهَا فَتَقُولُ أَمْسِكْنِي وَاقْسِمُ لِي مَا شِئْتَ قَالَتْ فَلَا بَأْسَ إِذَا تَرَاضَيَا (بخاری)

فرمایا کہ اگر دونوں اس پر راضی ہو جائیں تو کوئی حرج نہیں ہے (بخاری)

اگر خاوند طلاق دینا چاہتا ہے اور فریقین باہم رضامندی سے خاص شرائط پر صلح کر لیں تو یہ جائز بلکہ افضل ہے اور اس صلح کے ضروری احکام مسائل ۱ - واضح ہو کہ جب میاں بیوی کے

باہمی تعلقات خراب ہو جائیں تو شوہر کے لیے قرآن نے ایک عام قانون بتایا ہے کہ فِيمَا مَسَاكٍ مَبْعُودِينَ أَوْ تَسْلِيحٍ بِإِحْسَانٍ - اگر بیوی کو رکھنا ہے تو دستور کے مطابق اس کے پورے حقوق ادا کر کے کھواد اگر ایسا نہ ہو سکے تو اس کو طلاق دے کر آزاد کر دو - اگر خاوند کی اپنی بیوی سے بے رغبتی اس درجہ کی ہو گئی ہے کہ وہ اس کو مجبوراً کرنے پر آمادہ ہو گیا ہے اور عورت کسی وجہ سے طلاق نہیں چاہتی - خواہ اپنی اولاد کے مفاد کی وجہ سے یا اس لیے کہ اس کا کوئی دوسرا سہارا نہیں ہے تو اس صورت میں میاں بیوی باہم رضامندی سے خاص شرائط پر صلح کر لیں تو یہ صلح جائز بلکہ بہتر و افضل ہے - امام بخاری علیہ الرحمہ نے سورہ نساء کی آیت اور حدیث عائشہ اسی مسئلہ کو بیان کرنے کے لیے ذکر کی ہے۔

۲ - حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ام المومنین حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کو یہ محسوس ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ان کو طلاق دیدیں گے تو آپ نے بارگاہ نبوت میں عرض کی - لا تطلق

وَأَجْعَلْ يُومِيٍّ لِّمَنْ أَتَتْهُ - حضور مجھے طلاق نہ دیں۔ میں اپنی باری حضرت عائشہ کو دیتی ہوں۔ اس پر حضور نے

طلاق دینے کا ارادہ منہ تو کر دیا۔ اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی۔ وَإِنْ امْرَأَةٌ تَعَفَّتْ عَنْ

بُعْلِهَا نُسُوزًا أَوْ امْرَأَتًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا (نساء ۱۱۸)۔

اگر کوئی عورت اپنے شوہر کی نیادتی یا بے غلطی کا اندیشہ نہ کرے تو ان پر گناہ نہیں کہ آپس میں صلح کر لیں اور صلح خوب ہے۔

۳۔ حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم اس آیت کی تفسیر میں فرماتے کہ جب خاوند طلاق دینے

کا ارادہ کرے اور عورت کسی وجہ سے طلاق نہ چاہے اور عورت اپنے کل یا بعض حقوق چھوڑ دینے کی شرط پر باہمی رضامندی

سے صلح کر لے تو یہ جائز ہے مثلاً عورت نان نفقہ معاف کر دے یا اس کی مقدار کم کر دے یا اپنی باری چھوڑ دے یا کل یا

بعض مہر معاف کر دے یا دوسرے یا دوسرے کو صلح کر لے تاکہ مرد طلاق نہ دے (منظری) فلا جناح کے الفاظ سے

اس امر کو بیان کیا گیا ہے کہ دونوں میان بیہوشی پر گناہ نہیں ہے۔ یہ اس لیے فرمایا کہ عورت کا اپنے حقوق سے بہتر گزار

ہونا یا اپنے شوہر کو دوسرے چیزیں دے کر ازدواجی زندگی کو برقرار رکھنا بظاہر اس معاملہ کی صورت رشوت کی سی ہے لیکن

قرآن نے گناہ کی نفی کر کے یہ واضح کر دیا کہ یہ رشوت نہیں بلکہ مصلحت ہے۔

۴۔ علامہ قاضی شامی الشہ پانی پتی علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ آیت میں بَيْنَهُمَا کے لفظ سے اس طرف اشارہ فرمایا

گیا ہے کہ میان بیہوشی کے معاملات میں کوئی تیسرا دخل نہ ہو تو بہتر ہے۔ میان بیہوشی آپس میں خود ہی بات طے کر لیں

کیونکہ تیسرے کے دخل سے بعض اوقات معاملہ مزید الجھ جاتا ہے اور اگر تیسرے کے دخل سے معاملہ طے بھی ہو جائے

تو بھی طرفین کے عیوب دوسروں پر ظاہر ہوں گے جو مصلحت کے خلاف ہے اس لیے بہتر و افضل یہ ہے کہ میان

بیہوشی اپنے معاملات خود ہی آپس میں طے کر لیں (تفسیر منظری)

۵۔ یہاں یہ امر بھی ملحوظ خاطر رہنا چاہئے۔ اگر کسی عورت نے اپنے بعض حقوق کا مطالبہ ترک کر دینے پر صلح کر لی تو

یہ صلح عورت کے اس حق کو تو قطعی طور پر ختم کر دے گی جو وقت صلح شوہر کے ذمہ عائد ہیں۔ جیسے دین مہر کہ وہ شوہر پر اس

صلح سے پہلے واجب الادا ہے۔ لہذا جب وہ پورا مہر یا اس کا کوئی جز معاف کر دینے پر صلح کر لے تو یہ مہر یا اس کا حصہ

ساقط ہو جائے گا۔ اس کے بعد اس کو مطالبہ کا حق باقی نہ رہے گا، لیکن جو حقوق ایسے ہیں کہ بوقت صلح ان کی ادائیگی

شوہر پر واجب ہی نہ تھی۔ مثلاً آئندہ زمانہ کا نان و نفقہ یا حتی شب بانشی جس کا وجوب آنے والے زمانہ میں ہوگا۔ فی الحال

اس کے ذمہ واجب الادا نہیں ہے۔ ان حقوق کے ترک پر اگر مصالحت کر لی گئی تو عورت کا حق مطالبہ عہد کے لیے

ختم نہیں ہوگا بلکہ جب وہ چاہے یہ کہہ سکتی ہے کہ آئندہ میں اپنا یہ حق چھوڑنے کے لیے تیار نہیں، اس صورت میں

شوہر اگر چاہے تو طلاق دے کر اسے آزاد کر سکتا ہے۔ (تفسیر منظری وغیرہ)

واضح ہو کہ سورہ نساء کی ابتداء میں میاں بیوی کے باہمی اختلاف کی صورت میں صرف صلح کے جائز ہونے کا

دکھ رہے اور اولیٰ الصلح خیر فرما کر اس امر کی ترغیب و تلقین کی گئی ہے کہ باہم مصالحت کر لینا بہر حال بہتر و افضل ہے۔ مفسرین کرام فرماتے ہیں اولیٰ الصلح خیر کا جملہ عام ہے اس میں میاں بیوی کے جھگڑے ہوں یا خاندان کے دو سرے اختلافات یا مسلمانوں کے باہم معاملات و نزاعات و مقدمات سب داخل ہیں اور ان سب میں صلح کر لینا بہتر و افضل ہے یعنی دونوں فریق کا اپنے پورے مطالبہ پر اڑے ہٹنے کی بجائے مطالبہ کے کچھ حصہ سے مستیوار ہو کر کسی دینی صورت پر باہمی رضامندی کے ساتھ مصالحت کر لینا بہتر ہے۔ چنانچہ ائمہ ثلاثہ حضرت احمد بن حنبل، امام مالک اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم نے اسی آیت کی روشنی میں فرمایا۔ دعویٰ صحیح کے بعد صلح کی یہ سب اقسام جائز ہیں۔ خواہ اقرار کے ساتھ ہو جیسے دعای علیہ یہ اقرار کرے کہ مدعی کے دعوے کے مطابق میرے ذمہ اس کے ایک ہزار روپیہ واجب اللہ ہیں۔ پھر مصالحت اس پر ہو جائے کہ مدعی اس میں سے کچھ رقم چھوڑ دے یا اس رقم کے معادضہ میں اس سے کوئی چیز لے لے، یا مدعی علیہ دعوے کے بارے میں اقرار و انکار کچھ نہ کرے اور اسکے کہ بہر حال میں یہ چاہتا ہوں کہ تم اس صورت پر صلح کر لو یا مدعی علیہ دعوے سے قطعی انکار کرے لیکن انکار کے باوجود جھگڑا قطع کرنے کے لیے کچھ دینے پر راضی ہو جلتے اور اس پر صلح ہو جاتے۔ یہ تینوں صلح کی قسمیں جائز ہیں۔

بَابُ إِذَا اضْطَحُّوا عَلَى صَلَاحٍ جَوْرًا فَالْصَّلَاحُ مَرْدُودٌ

باب اگر ظلم پر مبنی صلح کریں تو وہ مردود ہے

۱۔ مطلب عنوان یہ ہے کہ جو صلح ظلم و عدوان پر مبنی ہو یا ایسی شرطوں پر صلح کی جائے جو شرطیں از روئے شرع ناجائز و حرام ہیں تو ایسی صلح ناجائز و باطل ہے۔ حضور سید عالم نور مجسم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

كُلُّ صَلَاحٍ جَاءَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَّا
 صَلَاحًا أَحْلَ حَرَامًا أَوْ حَرَّمَ حَلَالًا
 وَالْمُسْلِمُونَ عَلَى شُرُوطِهِمْ إِلَّا شَرْطًا
 حَرَّمَ حَلَالًا

مسلمانوں کے درمیان ہر صلح جائز ہے بجز اس صلح کے جس میں کسی حرام کو حلال یا حلال کو حرام ٹھہرایا گیا ہو اور مسلمانوں کو اپنی مانی ہوئی شرطوں پر قائم رہنا چاہیئے بجز ان شرائط کے جن کے ذریعے کسی حلال کو حرام قرار دیا گیا ہو۔ (رواد الحاکم منہری ج ۲ ص ۲۵۷)

صلح کی بعض ناجائز صورتیں | مثلاً کسی عورت سے اس بات پر صلح کر لینا جائز نہیں کہ اس کے ساتھ اس کی بہن کو بھی نکاح میں رکھو۔ کیونکہ وہ دونوں کو نکاح میں جمع کرنا

شرعاً حرام ہے یا اس پر صلح کرے کہ دوسری بیوی کے حقوق ادا نہ کرے گا۔ ۲۔ اسی طرح حدنا، حد شراب، حرم، اور عذوبہ جو حق اللہ کی وجہ سے ہو صلح کرنا جائز نہیں ہے مثلاً حق شفعہ کے بدلہ میں شیفہ کا کچھ لے کر صلح کرنا یا کسی نے زنا کی تمت لگائی اور کچھ مال لے کر صلح ہو گئی یا زانی جو زور شراب و خمر کو پکڑا تھا۔ اس نے کہا مجھے حاکم کے

پاس پیش نہ کر دیا اور کچھ لے کر چھوڑ دیا۔ صلح کی یہ سب صورتیں ناجائز ہیں۔ ان صورتوں میں بطور صلح جو کچھ لیا ہے وہ واپس کرنا لازم ہے (در مختار وغیرہ)

۲۵۱۶- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَ زَيْدِ بْنِ خَالٍ الْجُهَنِيِّ قَالَا جَاءَ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفْضُ بَيْنَنَا بَيْتَابُ اللَّهِ فَقَامَ خُصْمُهُ فَقَالَ صَدَقَ أَفْضُ بَيْنَنَا بَيْتَابُ اللَّهِ فَقَالَ أَلَا عَرَبِيٌّ إِنْ أَثْبِنِي كَانَ عَسِيْفًا عَلَيَّ هَذَا أَثْبَنُ يَا مُرَلَّتَهُ فَقَالُوا لِي عَلَى ابْنِكَ الرَّحْمُ فَقَدْ بَنَتْ ابْنِي أَمْسَلُهُ بِمِائَةِ مَنَ النَّعْمِ وَ زَيْنَةَ شَحْمٍ سَأَلْتُ أَهْلَ الْعِلْمِ فَقَالُوا إِنَّمَا عَلَى ابْنِكَ جَلْدُ مِائَةِ وَ تَعْرِيبُ عَامٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا فَضِيلَ بَيْنَكُمْ بَيْتَابُ اللَّهِ إِنَّمَا الْقَوْلُ لِبَيْدَةٍ وَ الْفَنَمُ قَرَدٌ عَلَيْكَ وَ عَلَى ابْنِكَ جَلْدُ مِائَةٍ وَ تَعْرِيبُ عَامٍ

وَمَا أَتَتْ يَا أُبَيْسُ لِرَجُلٍ فَأَعَدَّ عَلَى أُمْلَةٍ هَذَا فَإِنْ جُمِعَ فَخَذَ عَلَيْهِمَا أُبَيْسُ فَرَجَمَهُمَا اور ايس نم، اس عورت کے پہاں جاؤ اور اسے رجم کرو (بشرطیکہ وہ زنا کا اقرار کرے) چنانچہ ابیس گئے اور چونکہ اس نے بھی زنا کا اقرار کر لیا۔ اس لیے اسے رجم کر دیا۔ (بخاری)

حضرت ابو ہریرہ اور زید بن خالد جہنی رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے بیان کیا کہ ایک اعرابی آئے اور عرض کیا، یا رسول اللہ، ہمارے درمیان کتاب اللہ سے فیصلہ کر دیجئے دوسرے فریق نے بھی کھڑے ہو کر یہی کہا کہ اس نے سچ کہا۔ آپ ہمارا فیصلہ کتاب اللہ کے مطابق کر دیجئے اعرابی نے کہا میرا لڑکا اس کے یہاں مزدور تھا۔ پھر اس نے اس کی بہوی سے زنا کیا۔ قوم نے کہا تمہارے بیٹے کو رجم کیا جائیگا لیکن میں نے اپنے لڑکے کے اس جرم کے بدلے میں سوکیریاں اور ایک باندی دی تاکہ یہ لوگ اسے معاف کر دیں۔ پھر میں نے اہل علم سے پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ اس کے سوا کوئی اور صورت نہیں کہ تمہارے لڑکے کو سو کوڑے لگائے جائیں اور ایک سال کے لیے حلاوطن کر دیا جائے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہاں۔ میں تمہارا فیصلہ کتاب اللہ ہی سے کروں گا۔ باندھی اور کیریاں تو تمہیں کرونا دی جاتی ہیں، البتہ تمہارے لڑکے کو سو کوڑے لگائے جائیں گے اور ایک سال کے لیے حلاوطن کیا جائیگا۔

اور ايس نم، اس عورت کے پہاں جاؤ اور اسے رجم کرو (بشرطیکہ وہ زنا کا اقرار کرے) چنانچہ ابیس گئے اور چونکہ اس نے بھی زنا کا اقرار کر لیا۔ اس لیے اسے رجم کر دیا۔ (بخاری)

اس حدیث میں عنوان کے مطابق یہ الفاظ ہیں۔ اِنَّمَا الْقَوْلُ لِبَيْدَةٍ وَ الْفَنَمُ قَرَدٌ عَلَيْكَ۔ یعنی نوڈی اور جبریاں جو رجم کی سزا کے بدلے بطور صلح لگتی ہیں وہ واپس کی جائیں گی اس سے معلوم ہوا کہ جو صلح ناجائز شرائط پر کی جائے وہ مردود ہے اور ایسی صلح کی بنا پر جرحیزی لگتی وہ واپس کی جائے گی۔

۲- ظاہر ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نو کتاب اللہ کے حکم کے مطابق ہی فیصلہ فرماتے ہیں۔ پھر اعرابی

نے بجنور نہی کیوں عرض کیا کہ ہمارے درمیان کتاب اللہ کے حکم کے مطابق فیصلہ کر دیتے؟ جواب یہ ہے کہ ان جملوں سے اسرائیلی کا مقصد یہ تھا کہ ہمارے درمیان بطریق صلح نہیں بلکہ حکم الہی کے مطابق فیصلہ فرما دیجئے۔ کیونکہ جو فیصلہ صلح کے طور پر ہوا اس کے متعلق اہل علم نے بتایا ہے کہ وہ از روئے شریعت اسلام غلط ہے۔ واضح ہو کہ حاکم و فاضل جو فیصلہ بطریق صلح کرتا ہے اس میں فریقین کی رضامندی ضروری ہے۔ پھر اگر وہ فیصلہ بطریق صلح فریقین کی رضامندی سے کیا گیا خلاف شرع شرائط پر مبنی ہے تو وہ باطل ہے اور جو فیصلہ کتاب و سنت کے احکام کے مطابق کیا جائے اس میں فریقین کی رضامندی شرط نہیں ہے۔ حاکم و فاضل شریعت کا جو بھی حکم ہے اس کے مطابق فیصلہ کر دے گا۔

۳۔ واضح ہو کہ مال کا دعویٰ تھا اور مدعی علیہ کے اقرار کے بعد مال پر صلح ہوئی تو یہ صلح بیع کے حکم میں ہے۔ مثلاً مکان پر صلح ہوئی اور مدعی علیہ نے مدعی کو مکان دے دیا تو اس میں خیاری عیب، خیاری رد بیت بلکہ خیاری شرط اور شفیع کو شفعہ کا حق غرض کہ تمام احکام بیع جاری ہوں گے۔ نیز اس میں بدل صلح کی تعلیم پر قدرت بھی شرط ہے مدعا علیہ کے انکار و سکوت کے بعد جو صلح ہوئی ہے وہ مدعی کے حق میں معارضہ ہے یعنی جس چیز کا دعویٰ تھا اس کا عوض پایا اور مدعا علیہ کے حق میں یہ بدل صلح قسم کا فدیہ ہے یعنی اس کے ذمہ جو عین بھی اس کے فدیہ میں یہ مال دیدیا اور قطع نزاع بھی ہے۔ (در مختار)

۴۔ انکار یا سکوت کے بعد جو صلح ہوئی ہے اگر واقع میں مدعی کا غلط دعویٰ تھا جس کا مدعی کو بھی علم تھا تو صلح میں جو چیز ملی ہے اس کا لینا جائز نہیں اور اگر مدعا علیہ جھوٹا ہے تو اس صلح سے وہ حق مدعی سے بری نہیں ہوگا یعنی صلح کے بعد قضاء تو کچھ نہیں ہو سکتا۔ دنیا کا مواخذہ ختم ہو گیا مگر آخرت کا مواخذہ باقی ہے۔ مدعی کے حق ادا کرنے میں جو کمی رہ گئی ہے اس کا مواخذہ ہے مگر جب کہ مدعی خود مالقی سے معافی دیدے تو مواخذہ ضروری نہ ہوگا (بحر الرائق و تفسیر منطری وغیرہ)

ہم نے بر سبیل مذکورہ یہ چند صورتیں اور ان کے مسائل لکھ دیئے ہیں مگر مزید تفصیل و تشریح کے لیے کتب فقہ کا مطالعہ ضروری ہے۔

۳۔ اہل علم سے مراد خلفاء اربعہ ابو بکر و عمر و عثمان و علی۔ انصار سے حضرت ابی بن کعب، حضرت معاذ بن جبل۔ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہم مراد ہیں جو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات اقدس میں بھی فتویٰ دینے کے مجاز تھے۔

غیر محض یعنی کنوارا اگر زنا کرے تو اس کی حد ضرر سو کوڑے ہے | ۴۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ اگر غیر محض کنوارا زنا کرے

تو اس کی حد صرف سو کوڑے ہے۔ قرآن نے بھی مزید طور پر یہی حد بیان کی ہے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ البتہ تعزیر عام میں اختلاف ہے۔ حضرت اوزاعی، ثوری، ابن ابی لیلیٰ، حسن بن جعی، امام شافعی و احمد اور اسحاق اسی حدیث سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ غیر محسن زانی کی حد سو کوڑے اور شہر بدر کرنا ہے لیکن سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حد صرف سو کوڑے ہیں۔

اور ایک سال کے لیے شہر بدر کرنا بطور تعزیر ہے مصلحت و سیاست پر مبنی ہے، حد کا جز نہیں ہے۔

البتہ حاکم و قاضی کسی مصلحت کی بنا پر بطور تعزیر جلاوطن کر سکتا ہے۔ اس مسئلہ میں احناف کے دلائل بہت قوی ہیں مثلاً یہ کہ غیر محسن زانی کی حد قرآن نے صرف سو کوڑے بتائے ہیں تو اگر جلاوطنی کو حد کا حصہ قرار دیا جائے تو یہ مطلق نفس پر زیادتی ہوگی یعنی خبر واحد سے نفس قطعی کا نسخ لازم آئیگا۔ جو جائز نہیں ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو جلاوطن کیا تو وہ مرتد ہو کر دارالحرب میں بھاگ گیا۔ حضرت عمر نے قسم کھائی کہ اس کے بعد میں کبھی جلاوطن نہیں کروں گا۔ فخلعت ان لا ینفی بعده ابداً۔ حضرت عمر کے اس فعل سے معلوم ہوا کہ جلاوطنی حد کا جز نہیں ہے بلکہ مصلحت و سیاست پر مبنی ہے۔ فتح القدیر کتاب الحدود میں ہے کہ حضرت عمر نے ربیع بن اُمیہ بن خلف کو خیبر کی طرف جلاوطن کیا تو وہ ہرقل سے مل کر نصراں ہو گیا۔ حضرت عمر نے فرمایا۔ لا اعذب بعدہ مسلماً۔ اب میں کسی مسلمان کو جلاوطن نہیں کروں گا۔ تو اگر جلاوطنی حد کا جز ہوتی تو حضرت عمر جو کہ مزاج شریف کو سمجھتے تھے اس کو موقوف کر دینے کی قسم نہ اٹھاتے۔

۵۔ واضح ہو کہ تعزیر کے معنی دُور کر دینے۔ کسی کو ایک شہر یا گاؤں سے جہاں اس نے جرم کیا ہے دوسرے شہر یا گاؤں میں بھیج دینے کے ہیں۔ یہ امر ذہن میں رہنا چاہئے کہ سیدنا امام اعظم علیہ الرحمہ تعزیر کے ممکنہ نہیں ہیں۔ وہ صرف یہ فرماتے ہیں کہ تعزیر حد کا حصہ نہیں ہے۔ اگر قاضی و حاکم بطور سیاست و مصلحت تعزیر کرے تو یہ جائز ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت صدیق اکبر حضرت عمر، حضرت علی اور دیگر بعض صحابہ کرام نے جو تعزیر کی وہ بطور تعزیر مصالحت پر ہی مبنی تھی۔ احناف اس کا انکار نہیں کرتے۔ مختصر یہ کہ اگر مصلحت ہو تو قاضی تعزیر بھی کر دے اور اگر مصلحت نہ ہو تو اس کو موقوف کر دے مگر تعزیر بہر حال و بہر صورت حد کا جز نہیں ہے۔ پھر جو آئمہ تعزیر کے قائل ہیں وہ تعزیر میں بھی اختلاف رکھتے ہیں۔ امام ثوری و شافعی اور حسن بن جعی کہتے ہیں۔ زانی کو سو کوڑے لگائے جائیں گے اور تعزیر بھی کی جائے گی خواہ وہ مرد ہو یا عورت۔ امام مالک کہتے ہیں مرد کو تعزیر کی جائیگی عورت اور غلام کو نہیں۔ امام اوزاعی کہتے ہیں مرد کو تعزیر کی جائے گی عورت کو نہیں۔ تعزیر کے قائل آئمہ کا تعزیر میں اختلاف کرنا بھی اس امر کی دلیل ہے کہ تعزیر حد کا حصہ نہیں ہے۔

۶۔ نیز یہ امر بھی قابلِ ذکر ہے کہ تخریبِ حد کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ اگر امام یا حاکم واقعی کسی شخص کے متعلق یہ محسوس کرے کہ اس کا اس شہر میں رہنا فتنہ و فساد کا موجب ہوگا تو اس شخص کو شہر بدر کر سکتا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جس کے وجود سے فتنہ محسوس فرماتے اسے شہر بدر کر دیتے تھے نیز حضرت عمر نے شرابی کو درے لگا کر اور حضرت علی نے چور کا ہاتھ کاٹ کر شہر بدر فرمایا ہے (یعنی ج ۱۳ ص ۲۷۴) معلوم ہوا کہ تخریبِ حد زنا کا جز نہیں ہے بلکہ حاکم واقعی خوفِ فتنہ کی بنا پر بھی تخریب کر سکتا ہے۔

۷۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انس سے فرمایا کہ تم اس عورت کے پاس جاؤ اگر وہ اقرار کرے تو اس کو رجم کر دو۔ چنانچہ اس عورت نے زنا کا اعتراف کیا اور انیس نے اس کو رجم کر دیا۔ چنانچہ حدیثِ مالک کے الفاظ یہ ہیں۔ فاعترف فخرجها۔

۸۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اقرار سے حد ثابت ہو جاتی ہے۔ چنانچہ حضرت ماغر اسلمی اور غامد بنہ صحابیہ کو اقرار کی وجہ سے حضور نے رجم کرنے کا حکم دیا اور ان احادیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب اقرار سے حدود تک ثابت ہو جاتے ہیں تو دوسرے قسم کے حقوق بدرجہ اولیٰ ثابت ہو جائیں گے۔

۹۔ علامہ قرطبی علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ اس حدیث سے واضح ہوا کہ عورت اگر زنا کرے تو محض زنا سے اس کا نکاح فسخ نہ ہوگا۔

۱۰۔ یہ بھی واضح ہوا کہ وہ حدود جو خالص اللہ کا حق ہیں۔ اس میں صلح جائز نہیں ہے البتہ بندوں کے جو حقوق ہیں خواہ ان کا تعلق مال سے ہو یا جناباات۔ سے ان میں صلح کے جائز ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

رجمِ اسلامی سزا ہے

۱۱۔ پھر آپ نے حضرت انس سے فرمایا کہ اگر وہ زنا کا اقرار کرے تو اس کو رجم کر دو۔ معلوم ہوا کہ شادی شدہ زانی کو رجم کرنا اللہ کا حکم ہے جسے حضور نے اللہ کا حکم سمجھتے ہوئے بیان فرمایا اور اسے اللہ کا حکم سمجھتے ہوئے نافذ و جاری فرمایا۔ اعرابی کے معروضہ پر نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ لا قضی بینہن بینکمما بکتاب اللہ جن کا مطلب یہ ہے کہ کتابِ الہی کے حکم کے مطابق فیصلہ فرماؤں گا اور کتاب کا لفظ فرض کے معنی میں بھی آتا ہے جیسے رمضان کے روزوں کے متعلق ارشادِ ربانی ہے۔ کُتِبَ عَلَیْکُمُ الصَّیَامُ اِیَّی فَرَضَ

۱۲۔ امیر المومنین سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے منبر پر بیٹھ کر ایک خطبہ دیا۔ جس میں آپ نے فرمایا۔ لوگو! میں تم سے کچھ کہنا چاہتا ہوں۔ جو شخص میری بات کو سمجھ کر یاد رکھے اسے چاہئے کہ وہ اس کو لوگوں تک پہنچائے۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حق کے ساتھ بھیجا اور ان پر کتاب نازل فرمائی۔ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے کتاب میں نازل فرمایا اس میں رجم کی آیت بھی تھی۔ ہم نے وہ آیت پڑھی اور اسے سمجھا اور اسے

یاد رکھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رجم کیا اور حضور کے بعد ہم نے بھی رجم کیا۔ مجھے خوف ہے کہ طویل زمانہ گزر جانے کے بعد کوئی کہنے والا کہہ دے کہ خدا کی قسم اللہ کی کتاب میں ہم رجم کی آیت نہیں پاتے تو لوگ اللہ کے نازل کئے ہوئے قریضہ کو ترک کر کے گمراہ ہو جائیں۔ اللہ کی کتاب میں رجم سختی ہے۔ ہر اس آزاد مرد اور عورت پر جس نے شادی شدہ ہونے کے بعد زانیہ یا بشرطیکہ شرعی گواہ قائم ہو جائیں یا (عورت کا) حمل ظاہر ہو جائے یا اقرار ہو (مسلم شریف ج ۲ ص ۶۵، مؤطا امام مالک ص ۳۲۹، بخاری شریف جلد ثانی ص ۱۰۹)

اس حدیث سے واضح ہوا کہ شادی شدہ کے لیے رجم ہے اور کنواری کے لیے کوڑے ہیں۔ غیر شادی شدہ آزاد بچہ کا عورت کا حکم آیت کریمہ الزانیۃ والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة میں مذکور ہے یعنی (آزاد غیر شادی شدہ) زانیہ اور آزاد غیر شادی شدہ) زانی کا حکم یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک کو سو کوڑے مارو اور شادی شدہ آزاد زانی و زانیہ کے لیے قرآن مجید میں رجم کی آیت نازل ہوئی تھی مگر اس کو تلاوت منسوخ ہو گئی اور حکم باقی رہا۔ حضرت فاروق اعظم علیہ الرحمہ نے واضح فرمادیا کہ آیت رجم نازل ہوئی تھی۔ مگر اب منسوخ التلاوة ہے مگر اس کا حکم یعنی رجم اب بھی باقی ہے۔ اس لیے شادی شدہ زانی کی سزا رجم قرآن ہی کا حکم ہے۔ اسی طرح شادی شدہ زانی کی سزا صراحتہً جن احادیث میں وارد ہوئی ہے وہ متوازن المعنی ہونے کی وجہ سے قطعی الثبوت ہیں اور قرآن کی طرح واجب العمل ہیں کیونکہ جس بات کا ثبوت حدیث و سنت سے ہو جائے وہ عین قرآن کے مطابق ہے۔

۱۳۔ محدثین و مفسرین فرماتے ہیں کہ رجم کے معنی توازن اور قطعیت کے ساتھ قرآن پاک میں موجود ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَكَيْفَ يُحْكِمُ اللَّهُ لَكُمْ وَالْعَشْرَ لَكُمْ وَبَيْنَهُمَا حُكْمُ اللَّهِ (المائدہ آیت ۴۳) اور اے رسول وہ یہودی، کس طرح آپ کو اپنا حکم بناتے ہیں۔ حالانکہ ان کے پاس تورات ہے۔ جس میں اللہ کا حکم پایا جاتا ہے۔

اس آیت کریمہ میں لفظ ”حکم اللہ“ کے معنی متوازن صرف رجم نہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لے کر آج تک یہی معنی توازن سے منقول ہوتے چلے آئے جس طرح قرآن کے الفاظ منقولہ متواترہ قرآن ہیں بالکل اسی طرح الفاظ قرآن کے معانی منقولہ متواترہ بھی قرآن میں۔ اسی لیے کہا گیا۔ القرآن اسم للنظم والمعنی جملیاً۔ یعنی قرآن لفظ اور معنی کے مجموعہ کا نام ہے۔ بے شک لفظ ”رجم“ اس آیت میں صراحتہً مذکور نہیں۔ لیکن حکم اللہ کے معنی چونکہ رجم ہی ہیں۔ اس لیے یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ ”رجم“ کے معنی اللہ کی کتاب میں سختی ہیں۔ کتاب اللہ میں اگر کسی نے رجم کی نفی کی ہے تو اس سے مراد صرف لفظ ”رجم“ کی نفی ہے۔ اس کے معنی کی نفی مراد نہیں اور معنی جب توازن سے ثابت ہیں تو یہ کہنا بالکل صحیح ہوگا

کہ قرآن میں رجم حق ہے یعنی اس کا حکم موجود ہے۔ اس کے بعد یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ الزانیۃ والزانیۃ میں سو کوڑوں کی سزا آزاد کنوارے غیر شادی شدہ لوگوں کے لیے ہی مخصوص ہے اور شادی شدہ آزاد مرد و عورت کی سزا رجم ہے اور ان دونوں سزائوں میں قطعاً کوئی تعارض نہیں۔ اس لیے کہ دونوں کا محل جدا گانہ ہے۔ ”سورہ نور“ کی آیت میں غیر شادی شدہ مجرم مراد ہیں اور حکم اللہ یعنی رجم شادی شدہ آزاد مجرموں کے لیے ہے۔

واضح ہوا کہ رجم کی سزا قرآنی سزا ہے اور اسے غیر اسلامی قرار دینا باطل محض اور قرآن کے خلاف ہے۔ یہاں یہ شبہ کہ یہ لفظ ”حکم اللہ“ بمعنی رجم تو رات میں پایا جاتا ہے۔ قرآن سے اس کا کوئی تعلق نہیں، ہرگز صحیح نہ ہوگا۔ اس لیے کہ تو رات کے جس حکم کو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں حکم اللہ فرمایا اور اسے برقرار رکھا تو وہ اب بعینہ قرآن کا حکم ہے اور اسے قرآنی حکم ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں ہو سکتا۔

المغرض رجم اسلامی سزا ہے۔ آیت قرآن سے اس پر روشنی پڑتی ہے اور صراحت کے ساتھ ساتھ اس کا ذکر احادیث صحیحہ میں وارد ہوا ہے۔ رجم کے ثبوت میں جو احادیث ہیں وہ متواتر المعنی ہیں۔ خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے رجم کی سزا دی۔ پھر خلفائے راشدین نے اس پر عمل کیا۔ تمام صحابہ کا اس پر اجماع ہے اور تابعین و تبع تابعین، آئمہ مجتہدین اور جمہور ائمتہ مسلمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ رجم اسلامی سزا ہے اور کتب و سنت کے خلاف نہیں۔ البتہ چند خوارج اختلاف کرنے ہیں۔ جن کی کوئی وقعت نہیں ہے۔ پاکستان میں بھی چند مٹھی بھرجنام کے مسلمان ایسے ہیں جو رجم کے حد ہونیکا انکار کرتے ہیں مگر یہ لوگ وہی ہیں جو شریعت اسلامیہ کی تمام سزائوں کو ظلم اور اس دور میں ناقابل عمل قرار دیتے ہیں اور اب تو یہ ملحدین تخریر و تقریر کے ذریعے مختلف حیلے بہانے تراش کر ان احکام و مسائل کا بھی علی الاعلان انکار کر رہے ہیں جو صرف قرآن مجید سے واضح طور پر ثابت ہیں۔ دراصل یہ لوگ اسلام دشمن طاقتوں کے ایجنٹ ہیں اور دین اسلام کے اصولی و بنیادی احکام و مسائل میں تشکیک پیدا کر کے مسلمانوں کو گمراہ کرنا چاہتے ہیں۔

حضرت عاکثر رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے ہمارے دین میں کوئی ایسی بات کی جس کی اصل دین میں نہیں ہے وہ مردود ہے۔

۲۵۱۷۔ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ (بخاری)

۱۔ اس حدیث کی عنوان سے مناسبت یہ ہے کہ جس نے ایسی شرائط پر صلح کی جو از روئے شرع ناجائز ہیں تو یہ بھی احداث فی الدین ہے ۲۔ اس حدیث سے بدعتِ کبیرہ کا مفہوم بالکل ٹھیک کر سامنے آ جاتا ہے۔

اور وہ یہ ہے کہ جو بدعت نہ کتاب و سنت سے
ظاہری طور پر ثابت ہو نہ باطنی طور پر اور نہ کتاب
و سنت کے مستنبط ہو وہ مردود ہے لیکن وہ بدعت جس کی اصل اور سند کتاب و سنت میں موجود ہو یا کتاب و
سنت سے قیاس کی گئی ہو یا کتاب و سنت کے مستنبط ہو وہ بدعتِ سیدہ نہیں ہے۔ اسی مضمون کو حضرت علامہ قاضی
عباس، علامہ ابن حجر اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہم الرحمہ نے یوں بیان فرمایا ہے۔ ۳۔ قال القاضي
المعنى من احدث في الاسلام ما لم يكن له من الكتاب والسنة سند ظاهر
او خفي ملفوظ او مستنبط فهو مردود

۴۔ شارح بخاری حضرت مولانا احمد علی سہارنپوری علیہ الرحمہ لکھتے ہیں کہ فتح الباری میں علامہ ابن حجر علیہ الرحمہ
نے اس حدیث کی شرح میں فرمایا یہ حدیث دین اسلام کے اصول و قواعد سے ہے۔
فَإِنَّ مَعْنَاهُ مَنْ اخْتَرَعَ فِي الدِّينِ مَا لَا
يَشْهَدُ لَهُ أَصْلٌ مِنْ أَصُولِهِ فَلَا
يَلْتَفِتُ إِلَيْهِ
(بخاری ج ۱ ص ۳۷۱ حاشیہ)

۵۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ نے زیر بحث حدیث
کیا ہر بدعت گمراہی ہے؟ کے جملے مالم یس فیہ کی شرح میں فرمایا کہ دین سے نہیں کے
معنی یہ ہیں کہ وہ کام

مراو چیزے کے مخالف و منغیر باشد | دین کے خلاف ہو اور دین کو بدلنے والا ہو
مَنْ عَصَاكَ أَيْسَى بِدْعَتٍ (دنیا کام) جو کتاب و سنت کے خلاف ہو اور دین کو بدلنے والا ہو۔ وہ مردود ہے۔
نیز حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمہ کُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ کی شرح میں فرماتے ہیں۔
آئینہ موافق اصول و قواعد سنت و اہل سنت و قیاس
کردہ شدہ برائے آزار بدعتِ حسنہ گویند و انچ
مخالف آں باشند بدعتِ ضلالت گویند
جو بدعت کے حضور کی سنت کے اصول و قواعد
کے مطابق ہے اور اس پر قیاس کی گئی ہے اس
کو بدعتِ حسنہ کہتے ہیں اور جو بدعت کے سنت کے مخالف
ہو اسے بدعتِ ضلالت کہتے ہیں۔
(اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۱۳۵)

۶۔ شارح مسلم علامہ نووی علیہ الرحمہ نے یہ تصریح فرمائی ہے کہ حدیث کُلِّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ کہ ہر نئی بات
بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔ میں عموم مراد نہیں ہے یعنی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد

کہ ہر بدعت گمراہی ہے اس سے مراد صرف بدعت سیئہ ہے اور بدعت حسنہ گمراہی کے حکم میں داخل نہیں ہے۔
تخصیص کی دلیل حدیث مسلم ہے۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔

مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً
فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا
مِنْ بَعْدِهِ مِنْ عَيْنٍ أَنْ يَنْقُصَ
مِنْ أَجْزَائِهِ شَيْءٌ وَمَنْ
سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً
كَانَ عَلَيْهِ وَزْرُهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ
بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ عَيْنٍ أَنْ يَنْقُصَ
مِنْ أَجْزَائِهِ شَيْءٌ

(مشکوٰۃ شریف ص ۳۳)

جو شخص اسلام میں کسی اچھے طریقہ کو رائج کرے گا
تو اس کو اپنے رائج کرنے کا ثواب ملے گا اور ان لوگوں
کے عمل کرنے کا بھی جو اس کے بعد اس طریقہ پر عمل
کرتے رہیں گے اور عمل کرنے والوں کے ثواب میں
کوئی کمی بھی نہ ہوگی۔ اور جو اسلام میں کسی بُرے طریقہ
کو رائج کرے گا تو اس شخص پر اس کے رائج کرنے کا
بھی گناہ ہوگا اور ان لوگوں کے عمل کرنے کا بھی گناہ
ہوگا جو اس کے بعد اس طریقہ پر عمل کرتے رہیں گے اور
عمل کرنے والوں کے گناہ میں کوئی کمی نہ ہوگی۔

معلوم ہوا کہ بدعت صرف سیئہ ہی نہیں ہوتی بلکہ حسنہ بھی ہوتی ہے اور جو لوگ بدعت کی دو قسمیں حسنہ
اور سیئہ نہیں مانتے ان کا یہ انکار دراصل مسلم شریف کی حدیث کا انکار ہے۔

بدعت کی پانچ قسمیں ہیں | اسی لیے شارحین حدیث نے فرمایا کہ بدعت کی پانچ قسمیں ہیں۔
بدعت محرّمہ، بدعت مکروہہ، بدعت واجبہ، بدعت مستحبہ، بدعت
مباحہ۔ تفصیل کے لیے دیکھیں مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۶۹ اور اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۱۲۸ اور بدعت کے

حسنہ اور سیئہ ہونے کا معیار حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ نے یہ بیان فرمایا ہے کہ
مَا أُحْدِثَ مِمَّا يَحَالِفُ الْكِتَابَ
أَوِ السُّنَّةَ أَوْ الْأَثَرَ أَوْ لُجْمَاعَ فَهُوَ
صَلَاةٌ - وَمَا أُحْدِثَ مِنَ الْخَيْرِ مِمَّا
لَا يُجَالِفُ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَلَيْسَ
بِمَذْمُومٍ

اگر ایسی چیز ایجاد کی گئی جو قرآن مجید، حدیث
شریف، آثارِ صحابہ یا اجماع کے خلاف ہو تو
وہ گمراہی ہے اور اگر ایسی اچھی بات ایجاد کی گئی
جو ان میں سے کسی کے مخالف نہ ہو تو وہ بُری نہیں۔
(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۶۹)

اور جو لوگ (جیسے دہلوی دیوبندی حضرات) بدعت کی دو قسمیں حسنہ و سیئہ تسلیم نہ کریں تو پھر انہیں ان
کاموں کو بھی بدعت، حرام، ناجائز ماننا پڑے گا جو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ایجاد ہوئیں ہیں اور
جنہیں وہ بھی جائز و مستحسن قرار دیتے ہیں۔ جیسے قرآن مجید کا تیس پارہ بنانا، ان میں رکوع قائم کرنا، ان پر

زبر زیر لگانا وغیرہ، حدیث کو کتابی شکل میں جمع کرنا، ان کی قسمیں صحیح حسن اور ضعیف وغیرہ بنانا۔ فقہ علم کلام اور اصول حدیث و اصول فقہ کے سارے قاعدے ضابطے، فقہ کے مذاہب اربعہ، حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی۔ اسی طرح طریقت کے چار سلسلے قادری، چشتی، سہروردی، نقشبندی اور ان کے وظیفے، مراقبے، چلے، ذکر و فکر کے طریقے وغیرہ وغیرہ۔

۸۔ اور شارح مسلم حضرت امام نووی علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے کہ

الْبِدْعَةُ كُلُّ مَعْنَى عَمِلٍ عَلَى غَيْرِ
مِثَالِ سَبَقٍ وَ فِي الْمَشْرُوعِ أَحْدَاثٌ
مَا كُنْ يَكُنْ فِي عَمَلٍ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

جس کی مثال زمانہ سابق ہیں نہ ہو (لغت میں) اس کو بدعت کہتے ہیں اور شرع میں بدعت ہے ایسی چیز کا ایجاد کرنا جو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ظہری زمانہ میں نہ تھی (مفتاح شرح مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۶۸)

امروا واقعہ یہ ہے کہ مذکورہ بالا تمام کام حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد ایجاد ہوئے اور یقیناً یہ سب بدعت ہیں۔ مگر ان تمام کاموں کو مخالفین بھی بدعت سیہ نہیں کہتے۔ ثابت ہوا کہ بدعت حسنہ و سیہ میں تقسیم حق و صواب ہے اور ہر بدعت کو سیہ قرار دے کر حرام و ناجائز بلکہ شرک تک کا فتویٰ لگا دینا دلائل شرعیہ کی روشنی میں غلط اور ظلم عظیم ہے مگر مخالفین کا حال یہ ہے کہ مذکورہ بالا ساری بدعتیں ان کے نزدیک جائز ہیں بلکہ اپنے دارالعلوم کا جشن مناکر اس کی تعظیم کرنا اور اپنے مولویوں کے احترام میں کھڑے ہونا بھی جائز ہے لیکن اللہ کے محبوب حضور سید عالم نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ اقدس میں آپ سے محبت، عقیدت اور احترام کی وجہ سے کھڑے ہو کر صلوٰۃ و سلام عرض کرنا حرام و ناجائز اور بدعت سیہ ہے (معاذ اللہ)

۹۔ ہماری اس گفتگو سے ان تمام کاموں کا جائز و مستحسن ہونا واضح ہو جاتا ہے جو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے عقیدت و محبت کی بنا پر کئے جائیں اور جن سے حضور کی عظمت و بزرگی ظاہر ہو ————— لہذا ربیع الاول شریفہ کی بارہویں تاریخ کو رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کا جشن منانا، اس تاریخ میں تعطیل کرنا، دکانیں بند رکھنا، غسل کرنا، خوشبو لگانا، نئے کپڑے پہنا، خوشی و مسرت کا اظہار کرنا، گھروں کو آراستہ کرنا، چراغاں کرنا، سڑکوں اور گلیوں کو قفقوں سے سجانا، سڑکوں پر گھٹ بنانا، نعروں کے ساتھ جلوس نکالنا اور میلاد شریف کی مجلسیں منعقد کرنا سب جائز ہے کہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کا جواز قرآن و حدیث اور صحابہ کرام و ائمہ عظام کے قول و فعل سے ثابت ہے۔

۱۰۔ مخالفین حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و توقیر پر متحمل کاموں کو روکنے کے لیے سادہ لوح عوام کے سامنے یہ جواز بھی پیش کرتے ہیں کہ یہ کام صحابہ کرام نے نہیں کیے تم کہیں کرتے ہو؛ کیا تم صحابہ کرام سے محبت و

تعلیم میں بڑھ کر ہو؟ جب انتہائی محنت و تعلیم کے باوجود صحابہ نے ایسے کام نہیں کیے تو دوسروں کو ایسی تعلیم کرنا کیسے جائز ہو سکتی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے وَلَعَزَّ وَدَّهُ وَتَوَقَّرَ وَوَدَّ فَرَاكَ مَلَقًا حَضَرَ اَنْدَسَ صَلَّى اللہ علیہ وسلم کی تعلیم و توقیر کا حکم فرمایا گیا ہے۔

لہذا مسلمانوں کا جذبہ بدل تہی طرح بھی رہبری کرے ہر طریقے سے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعلیم جائز ہے صحابہ کرام کے نہ کرنے سے کوئی فعل ناجائز نہیں ہو جائیگا۔ اس لیے کہ صحابہ کا کرنا کسی کام کے جائز ہونے کی دلیل تو ضرور ہے مگر نہ کرنا اس کام کے ناجائز ہونے کی دلیل ہرگز نہیں۔ اسی لیے صحابہ نے جو کام نہیں کئے ایسے بے شکاکام مسلمان روزانہ کرتے رہتے ہیں اور ان کو مخالفین بھی جائز سمجھتے ہیں۔

چنانچہ حضرت علامہ قسطلانی شارح بخاری علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:-

الْفِعْلُ يُبَدِّلُ عَلَى الْجَوَازِ وَعَدَمُ الْفِعْلِ لَا يَبْدُلُ عَلَى الْمَنْعِ | کرنے سے جائز ہونا سمجھا جاتا ہے اور نہ کرنے سے ممانعت نہیں سمجھی جاتی ہے۔

(مواہب لدینیہ بحوالہ اقامۃ القیامۃ ص ۲۹)

اور شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا:-

نکردن چیزے دیگرست و منع فرمودن چیزے دیگرست | نہ کرنا دوسری چیز ہے اور منع کرنا اور چیز ہے (تحفہ اشاعہ شریعہ)

اس لیے صحابہ کرام کے نہ کرنے سے مذکورہ بالا کاموں کو کفر و شرک یا حرام و ناجائز ٹھہرانا، درست نہیں ہے۔ غور کیجئے سیدنا امام بخاری علیہ الرحمۃ جن کو چھ لاکھ حدیثیں یا دتھیں۔ حدیث رسول کی انہوں نے اس طرح تعلیم کی کہ ہر حدیث لکھنے سے پہلے غسل کرتے اور دو رکعت نفل ادا کرتے تھے (مقدمہ فتح الباری ص ۵) سیدنا امام مالک بلا وضو حدیث نہیں بیان کرتے تھے (شفاعہ ج ۲ ص ۳) اور جب کوئی شخص حدیث رسول پوچھنے کے لیے آتا تو حضرت امام مالک غسل فرماتے، خوشبو لگاتے پھر لباس بدل کر نکلتے۔ آپ کے لیے تخت بچھایا جاتا۔ جس پر آپ وقار کے ساتھ بیٹھ کر حدیث شریف بیان فرماتے اور شروع مجلس سے آخر تک خوشبو سٹگانی جاتی اور وہ تخت صرف حدیث شریف روایت کرنے کے لیے مخصوص کیا گیا تھا۔ جب امام موصوف سے اس کی وجہ پوچھی تو آپ نے فرمایا:-

میں چاہتا ہوں کہ اس طرح رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ وسلم کی حدیث شریف کی تعلیم کروں۔

أُحِبُّ أَنْ أُعْظِمَ حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(شفاعہ شریف ج ۲ ص ۳۰)

۱۱۔ روایت حدیث کے دوران حضرت امام مالک کو بچھونے سولہ مرتبہ ٹانگ مارا اور آپ کا چہرہ زرد ہو گیا مگر

آپ نے حرکت نہ کی اس کے بعد فرمایا۔

إِنَّمَا صَبَرْتُ إِجْلَالًا لِّحَدِيثِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَأَنَّ مَالِكَ بْنَ أَنَسٍ لَا يُحَدِّثُ بِحَدِيثِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِلَّا هُوَ عَلَى وَضُوءٍ إِجْلَالًا لَهُ

میں نے رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث
شریف کی تعظیم میں صبر کیا (شفاء شریف ج ۲ ص ۳۷)
حضرت مالک بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنسور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث شریف تعظیم و
تکریم کی خاطر بغیر وضو کے بیان نہیں فرماتے تھے۔
(شفاء شریف ج ۲ ص ۳۵)

۱۲۔ حضرت سعید بن المسیب سے حدیث رسول کے متعلق سوال ہوتا اور وہ لیٹے ہوئے ہوتے تو بیٹھ کر جواب

دیتے اور فرماتے۔

إِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أُحَدِّثَكَ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَأَنَا مُضْطَجِعٌ

میں پسند نہیں کرتا کہ میں لیٹے ہوئے رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث شریف بیان کروں۔
(شفاء شریف ج ۲ ص ۳۵)

تعلیم رسول سے متعلق اگر سلف صالحین کے عمل و کردار کو جمع کیا جائے تو اس کے لیے وفردرکار ہوتا ہے
(سید التابعین، حضرت سعید بن المسیب اور حضرت امام مالک بن انس جو اجلہ تبع تابعین میں ہیں اور سیدنا
امام بخاری علیہ الرحمہ جنہیں امام الدین فی الحدیث مانا جاتا ہے) ان حضرات کے قول و عمل سے ثابت ہوا کہ حدیث
شریف کی تعظیم ہو یا اس کے علاوہ کوئی دوسرا کام کہ جس سے رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و بزرگی ظاہر
ہو سب بلاشبہ جائز و مستحسن ہیں گو کہ قرآن و حدیث میں اس قسم کی تعظیم کا بالتصریح حکم نہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کا
ارشاد عام و تفصیلاً و تَوْقِیْدُہُ و تَوْقِیْدُہُ تعظیم کی تمام قسموں کو شامل ہے۔

اس لیے محفل میلاد کا انعقاد اور اس میں بحضور نبوی صلاۃ و سلام اور قیام تعظیمی وغیرہ جائز و مستحسن
ہے۔ حرام و بدعت اور شرک ہرگز نہیں ہے اور یہ کہ جس دلیل سے امام بخاری، سعید بن المسیب اور حضرت
امام مالک کا حدیث رسول کے احترام کے حوالے سے حضور کی تعظیم کرنا جائز قرار پاتا ہے (جو کہ مخالفین کو بھی تسلیم
ہے) اسی دلیل سے محفل میلاد اور قیام تعظیمی کا جائز ہونا بھی واضح ہو جاتا ہے کیونکہ محفل میلاد اور اس کے جائز اعمال
و افعال بھی حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے عشق و محبت اور آپ کی تعظیم و توقیر ہی کے آئینہ دار ہیں۔
اور یہ بھی واضح ہوا کہ تعلیم رسول کی وہ صورتیں جو صحابہ کرام نے اختیار نہیں کیں، محض ان کے نہ کرنے سے حرام و بدعت

اور بدعت یہ نہیں ہو جاتی۔ دیکھتے بعض صحابہ نے حدیثیں لکھیں مگر انھوں نے امام بخاری کی طرح ہر حدیث لکھنے سے پہلے نہ غسل کیا اور نہ دو رکعت نماز پڑھی اور اسی طرح صحابہ کرام چلتے پھرتے اُٹھتے بیٹھتے ہر حال میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیثیں ایک دوسرے سے بیان کرتے تھے اور حضرت امام مالک کی طرح ایک دوسرے سے حدیث بیان کرنے کے لیے صحابہ غسل نہیں کرتے تھے، نہ کپڑے میں عطر لگاتے تھے اور نہ اس کے لیے خوشبو مشک لگاتے تھے تو کیا صحابہ کے اس طرح نہ کرنے سے حضرت امام بخاری اور حضرت امام مالک کا حدیث ثلث کی تعظیم کرنا حرام و ناجائز ہو جائیگا؟ نہیں ہرگز نہیں بلکہ وہ جائز و مستحسن ہی رہیگا تو اسی طرح محفل میلاد، قیامِ نبوی اور وہ تمام جائز اعمال و افعال جو مسلمان حضور علیہ السلام کی تعظیم و توقیر کے لیے کرتے ہیں۔ صحابہ کرام کے نہ کرنے کے باوجود جائز و مستحب اور باعثِ نیر و برکت ہی رہیں گے۔

رہے گا یونہی ان کا چرچا رہے گا پڑے خاک ہو جائیں جل جانے والے

کھڑے ہو کر بھگتو نبوی سلام عرض کرنا، انگوٹھے چومنا،
اذان سے قبل درود پڑھنا، فاتحہ چلم وغیرہ سب جائز
و مستحب ہیں

کی تفصیلات اور تصریحات کے خلاف ہو وہ کام کتاب و سنت سے مستنبط اور مانع نہ ہو وہ باطل و ناجائز ہے اور نئے کام کی کتاب و سنت میں اصل و بنیاد ہو اور وہ کتاب و سنت کے احکام کے خلاف نہ ہو۔ وہ سنت رسول کے اصول و قواعد کے مطابق ہو اور اس پر قیاس کیا گیا ہو وہ ہرگز بدعتِ یہ نہیں ہے بلکہ جائز و مستحسن ہے۔ اگر دیانت داری سے غور کیا جائے تو اس اصول کی روشنی میں اہلسنت کے بہت سے مراکم و معمولات کا جائز ہونا واضح ہو جاتا ہے۔

۱۔ محفل میلاد منعقد کرنا جائز ہے کیونکہ محفل میلاد کی اصل دین میں موجود ہے۔ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کی ولادت کا ذکر کیا ہے۔ خود نبی علیہ السلام نے اپنی ولادت کا ذکر فرمایا اور سلف صالحین کا اس پر عمل رہا ہے۔

۲۔ قبروں پر پھول اور درختوں کی تر شاخوں کا ڈالنا جائز ہے کیونکہ اس کی اصل دین میں موجود ہے۔ نبی علیہ السلام نے دو قبروں پر سبز شاخیں ڈال دیں اور فرمایا۔ جب تک یہ خشک نہ ہوں میت کو اس کی تسبیح کی برکت سے فائدہ ہوگا (بخاری)

۳۔ کھڑے ہو کر صلوٰۃ و سلام عرض کرنا جائز ہے کیونکہ اس کی اصل دین میں موجود ہے اور یہ فعل حضور کی تعظیم کا آئینہ دار ہے اور قرآن نے مطلقاً تعظیم رسول کا حکم دیا ہے ارشاد باری ہے :-

وَتَعَزَّزُوهُ وَتُقَوِّضُوهُ (فتح آیت ۹) ۱ اور رسول کی تعظیم و توقیر کرو

۴۔ اذان میں نام اقدس سن کر انگوٹے چومنا جائز ہے کیونکہ دین میں اس کی اصل موجود ہے۔ ایلمومنین سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایسا کیا۔ لہذا یہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی سنت ہوئی۔ نیز حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس نے اپنی والدہ کے قدموں کو چوما۔ وہ ایسے ہے جیسے اس نے جنت کی چوکھٹ کو چوما (فتح القدیر) — معلوم ہوا کہ کسی چیز کو محبت و شفقت سے چومنا جائز ہے۔

۵۔ اذان سے قبل درود و شریف پڑھنا جائز ہے کیونکہ اس کی اصل دین میں موجود ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً حضور پر درود بھیجنے کا حکم دیا ہے۔

۶۔ اسی طرح فاتحہ چلم عرس وغیرہ وغیرہ جائز ہے کیونکہ یہ ایصالِ ثواب کی صورتیں ہیں اور ایصالِ ثواب قرآن و حدیث کی نصوص سے واضح ہے۔ اسی طرح دن مقرر کر کے ایصالِ ثواب کرنا بھی جائز ہے۔ بخاری شریف میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پیدل یا سوار ہر مہینہ کے دن مسجد قبا تشریف لے جاتے تھے اور حضرت عبداللہ بن عمر بھی ایسا کرتے تھے (بخاری ج ۱ ص ۱۵۹) اس حدیث کی شرح میں شارح بخاری علامہ بدرمحوو اور حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی علیہما الرحمہ نے فرمایا۔

یہ حدیث ہو کہ مختلف سہدوں سے ہے اس امر کی دلیل ہے کہ بعض دنوں کو بعض اعمال صالحہ کے ساتھ معین کر لینا جائز ہے اور اس کو ہمیشہ کرنا (مداومت) بھی جائز ہے۔

وَفِي هَذِهِ الْحَدِيثِ عَلَى اخْتِلَافٍ طَرَفَةٍ
ذَلَالَةً عَلَى اجْزَاءِ تَحْصِيصِ بَعْضِ
الْأَيَّامِ بِبَعْضِ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ
وَالْمَدَامَةِ عَلَى ذَلِكَ

(فتح الباری ج ۳ ص ۶۹ و معنی ج ۳ ص ۳۵۹)

معلوم ہوا کہ کسی نیک کام کو دن اور تاریخ مقرر کر کے کرنا اور ہمیشہ کرنا جائز ہے اور اب تو اس مسئلہ میں مجاہد اور فساد کو ختم ہو جانا چاہیے کیونکہ دیوبندی و بابی حضرات بھی تیجہ، چلم، برسی وغیرہ کو بڑی دھوم دھام سے منانے لگے ہیں حتیٰ کہ اخبارات میں باقاعدہ خطبہ رقم خرچ کر کے دن اور وقت اور تاریخ مقرر کر کے لوگوں کو بلاتے ہیں اور مزید یہ کہ یوم صدیق اکبر، یوم فاروق اعظم، یوم عثمان غنی بھی منانے لگے ہیں۔ بلکہ حکومت سے ان ایام پر ملک میں عام تعطیل کا مطالبہ بھی کر رہے ہیں۔ اور جب اپنی ذات کی بات آتی ہے تو اپنے بدعت و شرک کھے دیتے ہوئے دفتروں کو لپیٹ کر الگ رکھ دیتے ہیں۔

ایک ضروری بات | ہم اہل سنت و جماعت مذکورہ بالا اعمال کے جواز کے قائل ہیں۔ مگر ان اعمال کو فرض و واجب نہیں سمجھتے۔ اگر بالفرض کوئی جاہل مذکورہ بالا اعمال کو فرض و واجب کا درجہ

دیدے تو ہمارے نزدیک بھی یہ اعمال بدعت ہو جائیں گے کیونکہ قرآن و سنت میں ان اعمال کے فرض و واجب ہونے کے لیے کوئی دلیل نہیں ہے۔ اسی طرح ہم افان سے قبل درود شریف کو اذان کا جز یا حصہ ہرگز سرگز نہیں سمجھتے اور جو ایسا عقیدہ رکھتا ہے وہ غلطی پر ہے اور بدعتی ہے۔

بَابُ كَيْفَ يُكْتَبُ هَذَا مَا صَالِحٌ

باب صلح کی دستاویز کس طرح لکھی جائے ؟

فَلَانُ بْنُ فُلَانٍ وَفُلَانُ بْنُ فُلَانٍ
وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ الْاُ قَبِيلَتُهُ
أَوْ نَسَبُهُ

(کیا اس طرح کہ) یہ اس بات کی دستاویز ہے کہ
فلاں بن فلاں اور فلاں بن فلاں نے صلح کر لی ہے
جب کہ اس کے قبیلے یا نسب کا ذکر نہ کیا ہو

مطلب عنوان یہ ہے کہ صلح کی دستاویز اور اسی طرح اقرار نامہ اور زمین کی رجسٹری وغیرہ میں فلاں بن فلاں لکھ دینا کافی ہے قبیلہ اور نسب وغیرہ کا ذکر کرنا اس صورت میں ضروری نہیں ہے جب کہ اشتباہ و ابہام پیدا ہونے کا خطرہ نہ ہو۔ ہمارے فقہاء کرام نے فرمایا کہ باپ و دادا کا نام لکھا جائے اور نسب بھی لکھا جائے۔ ہمارے دور میں وثیقہ نویس سکونت وغیرہ بھی لکھتے ہیں۔ بہر حال دستاویز کو اجمال و ابہام اور اشتباہ سے محفوظ رکھنے کے لیے جس قدر زیادہ لکھ دیا جائے بہتر و افضل ہے۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید بیک کی صلح (قریش سے) کی تو دستاویز علی رضی اللہ عنہ نے لکھی تھی۔ انھوں نے اس میں لکھا، محمد، اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم۔ مشرکین نے اس پر اعتراض کیا کہ محمد کے ساتھ رسول اللہ نہ لکھو، اگر آپ رسول اللہ ہیں تو ہم آپ سے لڑتے ہی کیوں۔ آنحضور نے علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ رسول اللہ کا لفظ مٹا دیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کی کہ جس اس لفظ کو مٹانے والا نہیں ہوں تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنے ہاتھ سے وہ لفظ مٹا دیا اور مشرکین کے ساتھ اس شرط

۲۵۱۸۔ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ قَالَ سَمِعْتُ
الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ قَالَ لَمَّا صَالَحَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلَ
الْحُدَيْبِيَّةِ كَتَبَ عَلِيٌّ بَيْنَهُمْ كِتَابًا
فَكَتَبَ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ لَا تُكْتُبُ
مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ لَوْ كُنْتَ بِرَسُولِهِ لَمْ
تُقَاتِلْنَا فَقَالَ لِعَلِيٍّ امْحُوهُ فَقَالَ عَلِيٌّ
مَا أَنَا بِالَّذِي آمَحَاهُ فَمَحَاهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ وَصَالَحَهُمْ
عَلَى أَنْ يَدْخُلَ هُوَ وَأَصْحَابُهُ ثَلَاثَةَ

أَيَّامٍ وَلَا يَدْخُلُهَا إِلَّا بِحِلْبَانِ السَّلَاحِ
فَسَأَلُوهُ مَا حِلْبَانُ السَّلَاحِ فَقَالَ
الْقِرَابُ سِتْرًا فِيهِ (بخاری)

۲۵۱۹- عَنِ السَّيِّدِ قَالَ اِغْتَسَرَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
ذِي الْقَعْدَةِ فَبَاتِيَ أَهْلُ مَكَّةَ أَنْ
يَدْعُوهُ يَدْخُلُ حَتَّى قَاصَاهُمْ عَلَى
أَنْ يُعْتِمَ بِهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَلَمَّا كَتَبُوا
الْكِتَابَ كَتَبُوا هَذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ
مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالُوا لَا تُسَرُّ بِهَا فَلَوْ نَفَعْنَاكَ
رَسُولُ اللَّهِ مَا مَنَعْنَاكَ لَكِنْ أَنْتَ مُحَمَّدٌ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ وَأَنَا
مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ لِعَلِيٍّ نَحْمُ
رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا وَاللَّهِ لَا أَحْمُوكَ أَبَدًا
فَاخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْكِتَابَ فَكَتَبَ هَذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ
مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ لَا يَدْخُلُ مَكَّةَ سَلَامٌ
إِلَّا فِي الْقِرَابِ وَأَنْ لَا يَخْرُجَ مِنْ أَهْلِهَا
بِأَحَدٍ إِنْ أَرَادَ أَنْ يَسْبِغَ وَأَنْ لَا يَنْبَغَ
أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِهِ أَرَادَ أَنْ يُعْتِمَ بِهَا
فَلَمَّا دَخَلَهَا وَمَضَى الْأَجَلَ اتَّعَا عَلِيًّا
فَقَالُوا أَفَلَا لَصَاحِبِكَ اخْرُجْ عَنَّا فَقَدْ
مَضَى الْأَجَلُ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

پر صلح کی کہ آپ نے اپنے اصحاب کے ساتھ (آئندہ
سال) تین دن کے لیے مکہ آئیں گے اور ہتھیار بنیام
میں رکھ کر داخل ہوں گے۔ لوگوں نے پوچھا کہ حلبان
السلام کیا چیز ہوتی ہے؟ تو انہوں نے بتایا کہ بنیام اور جو چیز اس کے اندر ہوتی ہے (اس کے مجموعے کا نام حلبان)۔
حضرت بارضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی
اللہ وسلم نے ذی قعدہ کے مہینے میں عمرہ کا احرام باندھا
(اور مکہ روانہ ہوئے) لیکن مکہ کے لوگوں نے آپ کو شہر
میں داخل ہونے سے روک دیا۔ آخر صلح اس پر ہوئی
کہ (آئندہ سال) آپ مکہ میں تین دن تک قیام کریں گے۔
جب اسکی دستاویز لکھی جانے لگی تو اس میں لکھا گیا
کہ یہ وہ صلح نامہ ہے جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے کیا ہے لیکن مشرکین نے کہا کہ ہم تو اسے نہیں مانتے
اگر ہمیں معلوم ہو جائے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تو ہم آپ
کو روکیں گے بھی نہیں۔ پس آپ صرف محمد بن عبد اللہ ہیں
آنحضور نے فرمایا کہ میں رسول اللہ بھی ہوں اور محمد بن عبد اللہ
بھی۔ اس کے بعد علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ رسول اللہ
کا لفظ مٹا دو۔ انھوں نے عرض کی، نہیں، خدا کی قسم! میں
یہ لفظ لکھی نہیں مٹاؤں گا۔ آخر آنحضور نے خود دستاویز
لی اور لکھا کہ یہ اس کی دستاویز ہے کہ محمد بن عبد اللہ نے
اس شرط پر صلح کی ہے کہ مکہ میں وہ ہتھیار بنیام میں رکھے
بغیر داخل نہ ہوں گے۔ اگر مکہ کا کوئی باشندہ ان کے
ساتھ جانا چاہے گا تو وہ اسے ساتھ نہ لے جائیں گے،
لیکن اگر ان کے اصحاب میں سے کوئی شخص مکہ میں بنا
چاہے گا تو اسے وہ نہ روکیں گے۔ جب (آئندہ سال)
آپ مکہ تشریف لے گئے اور (مکہ میں قیام کی) مدت

وَسَلَّمَ فَتَبِعَتْهُمُ ابْنَةُ حُمَيْرَةَ يَاعِمٍ
يَاعِمٍ فَتَنَاولَهَا عَلَى فَاخَذَ بِيَدِهَا
وَقَالَ لِفَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ دُونَكَ
ابْنَةُ عِمِّكَ حَمَلَتْهَا فَانْخَصَمَ فِيهَا
عَلِيٌّ وَزَيْدٌ وَجَعَفَرٌ فَقَالَ عَلِيٌّ
أَنَا أَحَقُّ بِهَا وَهِيَ ابْنَةُ عَمِّي وَقَالَ
جَعْفَرُ ابْنَةُ عَمِّي وَحَالَتُهَا فَخَنِي وَ
قَالَ زَيْدُ ابْنَةُ أَخِي فَقَضَى بِهَا النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحَاكِمَتِهَا وَقَالَ
الْحَاكِمَةُ بِسُنْئَةِ الْأُمِّ وَقَالَ لِحَلِيِّ
أَنْتَ مَتِي وَأَنَا مِنْكَ وَقَالَ لَجَعْفَرٍ
أَشْبَهْتَ خَلْفِي وَخَلْفَتِي وَقَالَ لَزَيْدٍ
أَنْتَ أَخُونَا وَمَوْلَانَا

پوری ہو گئی تو قریش، علی رضی اللہ عنہ کے پاس آئے
اور کہا کہ اپنے صاحب سے کہتے کہ مدت پوری ہو
گئی ہے اور اب وہ ہمارے ہاں سے چلے جائیں،
چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے روانہ ہونے
لگے۔ اس وقت حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی ایک
بچی چچا چچا کرتی آئیں۔ علی رضی اللہ عنہ نے انہیں اپنے
ساتھ لے لیا۔ پھر حضرت فاطمہ علیہا السلام کے پاس
ہاتھ پکڑ کر لائے اور فرمایا اپنی چچا زاد بہن کو ساتھ لے
لو۔ چنانچہ انھوں نے انہیں اپنے ساتھ سوار کر لیا۔ پھر
علی، زید اور جعفر رضی اللہ عنہم کا باہم نزاع ہوا، علی رضی اللہ
عنہ نے فرمایا کہ اس کا ستحق میں زیادہ ہوں۔ یہ میرے
چچا کی بچی ہے۔ جعفر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ یہ میرے
بھی چچا کی بچی ہے اور اس کی خالہ میرے نکاح میں

بھی ہیں۔ زید رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میرے بچائی کی بچی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بچی کی خالہ کے حق میں
فیصلہ کیا اور فرمایا کہ خالہ، ماں کی طرح ہوتی ہے۔ پھر علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ تم مجھ سے ہو اور میں تم سے ہوں،
جعفر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ تم صورت اور عادات و اخلاق سب میں مجھ سے مشابہ ہو، زید رضی اللہ عنہ سے
فرمایا کہ تم ہمارے بچائی بھی ہو اور ہمارے مولا بھی۔

فوائد و مسائل | اس حدیث کو امام مسلم نے معاذی میں اور ابوداؤد نے حج میں ذکر کیا ہے ۲۔ اَمْحَلْہ
امرا کا صیغہ ہے ۷ کے فتح یا ضم کے ساتھ اس کے معنی مٹانے کے ہیں۔ بَجَلْتَانِ السَّلَاحَ

ج کے اور ل کے ضم کے ساتھ ب پر تشدید۔ تیرکمان وغیرہ ہتھیاروں کے کھنکے کے تھیلے کو کہتے ہیں جو اس نماز
میں چڑھ سے بنا ہوا ہوتا تھا۔ حدیث میں اس لفظ کی تفسیر قَحْدَاب سے کی گئی ہے۔ معنی دونوں کے ایک ہیں
یعنی چمڑہ کا وہ تھیلہ جس میں سوار اپنے ہتھیاروں وغیرہ کو رکھ کر کجاوہ کے ساتھ لٹکا دیتا ہے۔

صلح حدیبیہ | ۳۔ کہ معظمہ سے ایک منزل کے فاصلے پر ایک کنوئیں کا نام ہے۔ گاؤں بھی اس کنوئیں کے نام سے
مشہور ہو گیا۔ اس مقدس درخت کے قریب ہے جس کے نیچے بیعت الرضوان واقع ہوئی جس
کا ذکر قرآن مجید کی سورہ فتح میں ہے۔ صلح حدیبیہ تاریخ اسلام کا ایک نہایت ہی اہم واقعہ ہے جو ذوقندہ مشرین

ہوا تھا کہنے کو تو ایک صلح تھی اور وہ بھی بظاہر مغلوبانہ مگر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق یا اسلام کی تمام آئینہ کامیابیوں اور کامیابیوں کا دیباچہ ثابت ہوئی اور قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اس صلح کو اسلام کی فتح سے موسوم فرمایا۔ اس صلح کے تمام واقعات و حالات سیرت کی تمام کتب میں موجود ہیں۔ اس لیے ہم نے ان کو بیان کرنا ضروری نہیں سمجھا۔

صلح حدیبیہ کے موقع پر حضرت علی نے لفظ رسول مٹانے سے کیوں انکار فرمایا | ۴۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو حکم دیا کہ رسول اللہ کے الفاظ کاٹ دو۔ تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے بظاہر انکار کر دیا۔ شارح بخاری علامہ بدر محمد عینی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اس موقع پر امر کا صیغہ وجوب کے لیے نہ تھا کیونکہ قرآن سے حضرت علی کو یہ یقین ہو گیا تھا کہ حضور کا یہ حکم وجوبی نہیں ہے۔ اس لیے مخالفت رسول کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا (یعنی ج ۳ ص ۴۸۷) اسی سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر شیعہ فرقے کے اس الزام کا جواب بھی ہوا تاہم کہ حضور نے قلم دوات طلب کی اور حضرت عمر نے انکار کر دیا اور حضور کے حکم مخالفت کی حالانکہ کسی حدیث میں حضرت عمر کا انکار مروی نہیں ہے حضرت عمر نے صرف یہ کہا تھا کہ حسبنا کتاب اللہ اور یہ جملہ بھی انہوں نے قرآن سے یہ سمجھ کر کہا تھا کہ حضور علیہ السلام کا حکم وجوبی نہیں ہے کیونکہ حضرت عمر یہ جانتے تھے کہ حضور علیہ السلام نے دین سے متعلق تمام امور امت تک پہنچا دیے ہیں اور دین کی کوئی ایسی بات باقی نہیں رہی ہے جو تبلیغ سے رہ گئی ہو۔ اس یقین کی بنیاد پر حضرت عمر نے حسبنا کتاب اللہ کہا جو حضور کے حکم کی خلاف ورزی ہرگز نہیں ہے۔

حضور رکھنا بھی جانتے تھے اور پڑھنا بھی | ۵۔ حضرت علی کے انکار کے بعد خود حضور نے اس لفظ حضور رکھنا بھی جانتے تھے اور پڑھنا بھی | کو مٹا دیا۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔ فَمَحَاهُ وَرَسُولٌ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدہ یعنی لفظ رسول اللہ خود حضور نے اپنے دست مبارک سے مٹا دیا اور حدیث زیر بحث نمبر ۲۵۱۹ میں اس کی وضاحت ان لفظوں سے آئی ہے۔ فَاحْذَرُوا رُسُلَ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الْكِتَابَ فَكُتِبَ هَذَا مَا قَا ضَىٰ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللہ الخ پس نبی علیہ السلام نے خود دستاویزی اور اپنے دست مبارک سے لکھا کہ یہ دستاویز ہے کہ محمد بن عبد اللہ نے ان شرائط پر صلح کی ان دونوں حدیثوں سے واضح ہوا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم لکھنا بھی جانتے تھے اور پڑھنا بھی اور آپ کا لکھنا پڑھنا نہ تو قرآن کی کسی آیت کے خلاف ہے اور نہ ہی آپ کے امی ہونے کے منافی ہے۔

مگر افسوس | ۶۔ وہابی، دیوبندی اور مردودی فکر کے علما۔ آج بھی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا لکھے پڑھے ہونے کا انکار کرتے ہیں۔ بعض کی دناؤت و سفاہت کا تو یہ عالم ہے کہ آپ کو ان پڑھ چرواہا

”نیک لکھ جیتے ہیں۔ معاذ اللہ، معاذ اللہ، معاذ اللہ۔ حالانکہ نزولِ قرآن کے بعد آپ کا کھنا پڑھنا نہ صرف بخاری شریف کی ان احادیث سے واضح طور پر ثابت ہے بلکہ قرآن سے بھی واضح ہے۔ قرآن کی کوئی آیت ایسی نہیں ہے جس سے نزولِ قرآن کے بعد آپ کے لکھنے پڑھنے کی نفی ہوتی ہو۔ ۷۔ واضح ہو کہ کفار و مشرکین قرآن مجید کے کلام الہی ہونے کا انکار کرنے تھے اور اپنے اس غلط اور باطل خیال کا اظہار مختلف الزام لگا کر کرتے تھے۔ کبھی کہتے کہ یہ تو شاعر کا ہن کی باتیں ہیں۔ کبھی کہتے معاذ اللہ نبی علیہ السلام کے جو جی میں آیا اسے اللہ کا کلام کہہ کر پیش کر دیا ہے۔ کبھی کہتے

وَقَالُوا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ
اِكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلِي عَلَيْهِ بُكْرَةً وَ
اَصِيلَةً (فرقان ۵)

اللہ رب العزت جل مجدہ نے قرآن میں متعدد مقامات پر مختلف انداز سے کفار کے اس خیال کا رد فرمایا ہے۔ سورہ فرقان ہی میں فرمایا۔

قُلْ اَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ الْمُخْتَصِمِ
جیب تم فرماؤ (قرآن) تو اس نے نازل کیا جو
آسمان اور زمین کی چھپی بات جانتا ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنی صفت یَعْلَمُ السِّرَّ خصوصی طور پر بطور دلیل ذکر کی ہے۔ یعنی قرآن مجید علم غیبی پر مشتمل ہے۔ اس میں انبیاء و مرسلین کے حالات و سوانح و اہم سابقہ کے قصے مذکور ہیں جو اس امر کی دلیل ہے کہ قرآن، اللہ علام الغیوب کی طرف سے ہے۔ اور کسی انسان کا کلام نہیں ہے سورہ الحاقہ میں کفار کے الزامات کا جواب بہت ہی دلنواز انداز میں دیا گیا ہے

اِنَّهٗ لَقَتَوْلٰٓءٍ وَّ سُوْلٍ كَرِيْمٍ وَّ هَا
هُوَ بِقَوْلٍ شَاعِرٍ وَّ لَا بِقَوْلٍ
كَاهِنٍ (الحاقہ ۴۳)

لے سید سلیمان ندوی نے بیۃ البیۃ کتاب الغزوات (صلح حدیبیہ) میں لکھا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھنا نہیں آتا تھا۔ اسی بنا پر آپ کو اتمی کہتے ہیں۔ مسلم میں ہے کہ آپ نے رسول اللہ کا لفظ شاعر کو عبد اللہ لکھ دیا۔ یہ عام روایت کے خلاف ہے (بھر بخاری کی صریح حدیث کی ایک تاویل کر کے لکھتے ہیں) لیکن حقیقت یہ ہے کہ لکھنے پڑھنے کا کام جب روزمرہ نظر سے گزرتا رہتا ہے تو ناخواندہ شخص بھی اپنے نام سے حرف آشنا ہو جاتا ہے (معاذ اللہ)

تَنْزِيلٍ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ (المائدہ ۴۳) | اس نے نازل کیا جو سارے جہان کا رب ہے۔
یعنی منکر بالکل بے ایمان ہو گئے ہیں۔ انہاں نہیں سمجھنے کہ نہ یہ شعر ہے نہ کسی کا ہن کی بات اور نہ کسی انسان
جی اور فرشتوں کا کلام۔ اگر وہ قرآن مجید کی ہدایت اور تعلیمات پر غور کرتے۔ اس کی فصاحت، بلاغت،
شیرینی اور اعجازے مثالی پر نظر ڈالتے تو کبھی اس کے منزل من اللہ ہونے کا انکار نہ کرتے۔ اس کے بعد قرآن
کے کلام الہی ہونے کی ایک اہم دلیل یہ دی۔

لَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا
مِنْهُ بِالْأَيْمِينَ شَرًّا لَّقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ
(المائدہ ۴۴) |
اگر وہ ہم پر ایک بات بھی بنا کر کہتے ضرور ہم ان
سے بقوت بدل لیتے پھر ان کی رگ دل کاٹ
دیتے۔

اس آیت میں یہ بتایا گیا ہے کہ اگر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم صرف ایک آیت ہی اپنی طرف سے بنا
کر کہتے (جیسا کہ کافر و مشرک اس کتاب الہی کی نسبت کہتے ہیں) تو اللہ تعالیٰ فوراً اس کا بدلہ لیتا اور ان کی رگ دل
کو کاٹ دیتا جس کے کاٹنے ہی ان کی موت واقع ہو جاتی۔ مگر یہ رسول تو زندہ سلامت باکرامت تمہارے سامنے
ہیں جو اس امر کی بہت بڑی دلیل ہے کہ قرآن رسول کا گڑھا ہوا بنایا ہوا ترتیب دیا ہوا کلام نہیں ہے بلکہ
خالص رب العالمین کا کلام ہے جو اس نے اپنے آخری رسول پر نازل فرمایا۔
سورہ عنکبوت میں کفار کے الزام کے رو میں ایک دلیل یہ بھی دی گئی ہے۔ اگر نزول قرآن سے قبل یہ رسول
کہتے پڑھتے ہوتے تو ان کے الزام میں کچھ جان پیدا ہو سکتی تھی۔ لیکن یہ رسول تو نزول قرآن سے پہلے نہ لکھتے
تھے نہ پڑھتے تھے۔ ایسی صورت میں اس شک و شبہ کا موقع ہی نہیں رہا کہ یہ قرآن خود رسول نے تصنیف کر کے
پیش کر دیا ہے۔ چنانچہ ارشادِ ربانی ہے۔

وَمَا كُنْتَ تَشْلُو مِنْ قَبْلِهِ
مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّ
بِیَمِينِكَ إِذًا لَّا رَتَابٌ
لَّكَ (عنکبوت ۴۸) | اور اس سے پہلے تم نہ کوئی کتاب پڑھتے تھے اور نہ اپنے ہاتھ سے لکھتے تھے اگر
یوں ہوتا تو باطل والے ضرور شک کرتے۔

یعنی اے حبیب نزول قرآن سے قبل آپ کہتے پڑھتے ہوتے تو ان باطل پرستوں کو شک کرنے کی
محجّاتیں مل آتی کہ آپ نے سابقہ آسمانی کتابوں کو پڑھ کر یہ قرآن لکھ کر پیش کر دیا ہے مگر آپ نزول قرآن
سے قبل تو نہ لکھتے تھے اور نہ پڑھتے تھے۔ تو قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے حضور کے کہنے پڑھنے کی نفی کر

نزولِ قرآن سے پہلے کی قید سے متفقہ کیا ہے۔ جس سے واضح ہوا کہ نزولِ قرآن کے بعد آپ کا لکھنا پڑھنا یا جن احادیث میں آپ کے لکھنے پڑھنے کا ذکر ہے وہ قرآن مجید کی کسی آیت کے خلاف نہیں ہے۔ اسی طرح حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے امی ہونے کا مطلب صرف اس قدر ہے کہ جیسے آپ کی نبوت وہی ہے عطیہ خداوندی ہے۔ ایسے ہی آپ کا علم و فضل اور تمام کمالات بھی وہی ہیں۔ حضور نے کسی مخلوق سے کسی چیز کا علم حاصل نہیں کیا۔ نہ آپ کسی مکتب میں داخل ہوئے اور نہ دنیا میں کسی استاد کے سامنے زانوئے تلمذتہ کیا۔ اللہ تعالیٰ نے خود بلا واسطہ آپ کو علم و فضل کی دولت سے نوازا۔

لکھے نہ پڑھے جناب والا شاگردِ شہیدِ حق تعالیٰ

بتیغیہ کہ ناکردہ قرآن درست کتب خانہ چند ملت لبشت

چنانچہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے حضور کو مخاطب کر کے فرمایا: اے حبیب اللہ تعالیٰ نے تم پر کتاب اُناری اور حکمت بھی اُناری وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ اور تم کو سکھا دیا جو کچھ تم نہیں جانتے تھے اور تم پر اللہ کا بڑا فضل ہے۔ اس آیت میں لفظ مَا عام ہے۔ جس کے دائرہ میں ہر وہ چیز آتی ہے جو حضور نہیں جانتے تھے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

عَلَّمَنِي رَبِّي فَاحْسَنِ تَعْلِيمِي (خصائص کبریٰ) | مجھے میرے رب نے تعلیم دی اور بہترین تعلیم دی اللہ تعالیٰ تو اپنے حبیب کو سب کچھ سکھا دیا۔ اس سب کچھ میں جو لفظ مَا کا مفاد ہے، لکھنے کا علم بھی داخل ہے اور پڑھنے کا بھی۔ تو جس کے سر اقدس پر اللہ تعالیٰ نے علم کا تاج رکھا اور اللہ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ کا سہارا بنادھا اور جس نے اپنے رب سے تعلیم پا کر علم و عرفان کے دریا بہا دیئے اور اولین و آخرین کے علوم بیان کر دیئے۔ ایسے طیب و طاہر عالم و فاضل رسول کے لیے یہ سفہا یہ کتہے ہیں رُجے پھر بھی وہ اُن پڑھ، نہ لکھنا جانتے تھے نہ پڑھنا چاہتے تھے بے خبر و مقام محمد عربی است

۸۔ علامہ بدر محمد عینی علیہ الرحمۃ حضرت علی سے حضور نے فرمایا "اَنْتَ مِنِّي وَاَنَا مِنْكَ"

علی کرم اللہ وجہہ کی عظیم و جلیل منقبت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ اے علی تم مجھ سے ہو اور میں تم سے۔ یہاں مِّنْ اَصْلَابِہِ ہے۔ یعنی نبی علیہ السلام نے مِّنْیَ فرمایا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اپنی محبت و شفقت اور خصوصی نسبت کا اظہار فرمایا ہے۔

دنیا کی ہر زبان میں خصوصاً عربی میں کسی سے انتہائی قرب و اتصال اور باہم محبت و شفقت اور قلبی یگانگت کے لیے اس نوح کے جملے بولے جاتے ہیں۔ جیسے کہتے ہیں۔

وہ اور میں دو تو نہیں ہیں۔ اس کی شرکت میری شرکت سمجھئے اور جن دو افراد کے درمیان انتہائی قرب ہو اس کے انہار کے لیے کہتے ہیں۔ دو قالب و یک جان۔ لحمہ لحمی دمہ دمی کے جملہ اہل عرب کا محاورہ ہے جو کسی سے قلبی تعلق، نسب، قربانت اور خوئی رشتے کے انہار کے لیے بولے جاتے ہیں۔ جناب علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم سے حضور کا نسب و خوئی رشتہ انہر من الشمس ہے اور اللہ کے مقدس و طیب ظاہر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت علی کے متعلق مذکورہ بالا جملے ارشاد فرمانا حضرت علی کی عظیم و جلیل فضیلت ہے جس کا انکار کوئی صاحب ایمان نہیں کر سکتا۔

۹۔ اسی مضمون کی متعدد حدیثیں وارد ہوئی ہیں۔ مثلاً علامہ جلال الدین سیوطی نے مجمع الجوامع میں امام علاؤ الدین علی المتقی نے حافظ ابو جعفر بن عمرو الغضلی کی تصنیف کتاب الضعفاء الکبیر میں سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
 اِنَّ عَلِيًّا لَّحَمُهُ مِنْ لَحْمِي وَ دَمُهُ مِنْ دَمِي وَ هُوَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى
 بے شک علی کا گوشت میرے گوشت سے ہے اور ان کا خون میرے خون سے ہے اور ان کی منزلت میرے یہاں وہی ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے یہاں
 حضرت ہارون علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تھی۔

امام عبد الرزق المداوی علیہ الرحمہ نے بحوالہ طبرانی روایت نقل کی ہے۔
 هَذَا عَلِيٌّ لَحْمُهُ لَحْمِي وَ دَمُهُ دَمِي
 یہ علی ہیں۔ ان کا گوشت میرا گوشت ہے اور ان کا خون میرا خون ہے۔

۱۰۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی نے یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہما سے فرمایا۔
 هَذَا عَلِيٌّ بَنُ ابْنِ حَالِبٍ لَحْمُهُ لَحْمِي وَ دَمُهُ دَمِي فَهُوَ مِنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى اِلَّا اَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي دُكُنْزُ الْحَقَائِقِ فِي حَدِيثِ خَيْرِ الْخَلَائِقِ لِمَا دَوَى بِهَامِشِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ لِلْسيوطي ج ۲ ص ۱۶۳، کنز العمال ج ۱ ص ۶۰۷ حدیث (۳۲۹۳۶)
 یہ علی ہیں ان کا گوشت میرا گوشت ہے۔ ان کا خون میرا خون ہے۔ یہ میرے ہاں وہی منزلت رکھتے ہیں جو حضرت ہارون موسیٰ کے ہاں رکھتے تھے مگر میرے بعد کوئی نبی نہیں۔

اس حدیث کی سند میں حسن بن حنین العربی ضعیف ہیں مگر یہ ضعف مستند و جود سے نقصان دہ نہیں ہے اول اس لیے کہ جلیل القدر ائمہ حدیث طبرانی و غیبی نے اس حدیث کو سند کے ساتھ روایت کیا ہے دوم اس

یہ جلیل القدر محدثین علامہ ہیکیمی، مناوی، سیوطی اور علی المتقی نے اسے نقل کیا اور قبول کیا ہے۔ سوئم یہ کہ یہ حدیث صحاح کی حدیث اُت مبنی و انا مینک کے ہم معنی ہے۔۔۔ بہر حال اس قسم کے جملے کسی کے ساتھ اپنے بہت ہی قریبی تعلق، نسبت، محبت، اُلفت، مودت کے اظہار کے لیے بولے جاتے ہیں۔ ان جملوں کے حقیقی معنی مراد نہیں ہوتے۔ ع علی امام من است دئم غلام علی

۱۰۔ حدیث زیر بحث ۲۵۱۹ میں یہ الفاظ آئے ہیں۔ ابنتہ حمزہ یعنی حمزہ کی صاحبزادی جن کا نام امام رضا۔ ان کی والدہ کا نام سلمیٰ بنت عقیس ہے۔ امام روتی ہوئی مکہ کی حدود سے باہر آگئیں تو حضرت علی نے فرمایا کہ یہ میری تحویل میں آئی چاہئیں کیونکہ یہ میرے چچا کی صاحبزادی ہیں۔ حضرت جعفر نے کہا یہ میرے چچا کی بیٹی ہے اور ان کی خالہ میری زوجہ ہیں اور حضرت زید بن حارثہ نے کہا یہ میرے بھائی کی بیٹی ہے لہذا ان کی کفالت میں کروں گا۔ بنی علیہ السلام نے حضرت جعفر طیار کے حق میں فیصلہ فرمایا۔ کیونکہ ان کی زوجہ امامہ کی خالہ تھیں اور خالہ بمنزلہ ماں کے ہوتی ہے۔

۱۱۔ حضرت زید بن حارثہ کو بچپن میں بُردہ فروشل نے اغوا کر لیا تھا تو حضور نے ان کو حضرت خدیجہ کے لیے خرید لیا جب کہ وہ بچے ہی تھے۔ حضرت خدیجہ نے حضرت زید کو آزاد کر دیا اور پھر نبی علیہ السلام نے ان کو اپنا بیٹا بنالیا۔ (لے پاک)۔ اس لیے مولنا سے مولیٰ النسل مراد ہے۔

۱۲۔ حضرت زید اور حضرت حمزہ کے درمیان حضور نے مواخات، بھائی چارہ قائم کیا تھا اور جن کے درمیان نبی علیہ السلام مواخات قائم فرمائی۔ ان کے درمیان خون کے رشتہ سے زیادہ محبت و اُلفت سدا ہو

گئی) اس بنا پر حضرت زید نے حضرت حمزہ کو بھائی اور ان کی صاحبزادی کو اپنے بھائی کی صاحبزادی کہا اور ان کے درمیان نہ تو کوئی رشتہ تھا اور نہ رضاءت کا رشتہ۔ حضرت زید کے والد کا نام حارثہ اور ان کی والدہ کا نام سعدی ہے اور حضرت حمزہ کے والد عبدالمطلب اور ان کی والدہ کا نام ہالہ ہے۔ ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم جس سریر میں حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شامل فرماتے انہیں اس سریر کا امیر ضرور مقرر فرماتے۔ اگر وہ زندہ رہتے تو حضور ان کو اپنا خلیفہ مقرر فرماتے۔ جنگ موتہ میں آپ شہید ہوئے (یعنی ج ۱۳ ص ۲۷۸)

صلح کرنی جائز ہے اور جن شرائط پر صلح ہوئی ہے ان پر قائم رہنا چاہیے۔

۲۵۲۰- عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مُعْتَمِرًا فَعَالَ كُفَّارَ قُرَيْشٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ فَنَحَرَ هَذِيهٖ وَحَلَقَ رَأْسَهُ بِالْحَذِييَّةِ وَقَاضَاهُمْ عَلَى أَنْ يَعْتَمِرَ الْعَامَ الْمُقْبِلَ وَلَا يَحْجِلَ سَلَا حَا عَلَيْهِمْ إِلَّا سُبُوفًا وَلَا يَقِيمَ بِهَا إِلَّا مَا أَحْبَبُوا فَاَعْتَمَرَ مِنَ الْعَالَمِ الْمُقْبِلِ فَدَخَلَهَا كَمَا كَانَ صَلَاحُهُمْ فَلَمَّا أَقَامَ بِهَا ثَلَاثًا أَمَرُوهُ أَنْ يَخْرُجَ فَخَرَجَ (بخاری)

حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ کا احرام باندھ کر نکلے تو کفار قریش بیت اللہ جانے سے مانع آئے۔ اس لیے آپ نے قریشی کا جانور حدیبیہ میں ہی ذبح کر دیا اور سر بھی وہیں بندھوا لیا اور کفار مکہ سے آپ نے اس شرط پر صلح کی تھی کہ آئندہ سال آپ عمرہ کر سکیں گے۔ تلواروں کے سوا کوئی ہتھیار ساتھ نہ لائیں گے (اور وہ بھی نیام میں) اور قریش جتنے دنوں چاہیں گے، اس سے زیادہ آپ مکہ میں قیام نہ کر سکیں گے (یعنی تین دن) چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آئندہ سال عمرہ کیا اور شرائط کے مطابق آپ مکہ میں داخل ہوئے۔ پھر جب تین دن قیام

کو گزر چکے تو قریش نے مکہ سے چلے جانے کے لیے کہا اور آپ وہاں سے چلے آئے۔ (بخاری)

۲۵۲۱- عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَنْظَلَةَ قَالَ أَطْلَقَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَهْلٍ وَنَحْوَهُ بَنُ مَسْعُودٍ بْنُ زَيْدٍ إِلَى خَيْبَرٍ وَهِيَ يَوْمَئِذٍ صَلَحٌ

حضرت سہل بن ابی حنظلہ سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن سہل اور مجبصہ بن زید بن سہل رضی اللہ عنہما خیبر گئے۔ خیبر کے یہودیوں سے مسلمانوں کی ان دنوں صلح تھی۔ (بخاری)

مسلم اور دیگر کتب سیرت میں صلح حدیبیہ کی شرائط یوں ہیں۔

فوائد ومسائل | ۱۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اس سال واپس چلے جائیں ۲۔ اگلے سال آئیں اور تین دن قیام کر کے واپس چلے جائیں ۳۔ ہتھیار لگا کر نہ آئیں صرف تلوار ساتھ لائیں اور وہ بھی نیام میں ۴۔ جو مسلمان پہلے سے مکہ میں مقیم ہیں، ان میں سے کسی کو اپنے ساتھ مدینہ نہ لے جائیں اور مسلمانوں میں سے کوئی مسلمان مکہ میں رہ جانا چاہے تو اس کو نہ روکیں ۵۔ کافروں یا مسلمانوں میں سے کوئی شخص اگر مدینہ جاتے تو اس کو واپس کر دیا جائیگا۔ یہ معاہدہ طے ہوا ہی تھا کہ

حضرت ابو جندل کا واقعہ | ایک نہایت ہی دلگداز واقعہ پیش آیا۔ حضرت ابو جندل جو سہل کے صاحبزادے تھے اور اسلام لاپکے تھے۔ مکہ میں کافروں کی قید میں تھے

کسی طرح پابہ زنجیر کفار کی قید سے بھاگ کر آئے اور پکارے برادران اسلام کیا مجھے مشرکین کے پھر دوکر دو گئے۔ حضرت ابو جندل کے پاؤں میں بیڑیاں تھیں اور جسم زخموں سے چور تھا۔ ان کی یہ فریاد سن کر صحابہ کے قلوب سخت مضطرب تھے۔ حضور اندس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو جندل کو مخاطب کر کے فرمایا۔

يَا أَبَا جَنْدَلٍ اَصْبِرْ وَاحْتَسِبْ فَإِنَّ
اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَاعِلٌ لَّكَ وَلِإِسْنِ
مَمْلَكَ مِنْ الْمُسْتَضْعَفِينَ بِمَكَّةَ فَزَجًّا
وَمَخْرَجًا وَإِنَّا نَذْ عَقْدُنَا بَيْنَنَا
وَبَيْنَهُمْ صُلْحًا وَعَهْدًا فَإِنَّا لَا
نَعُدُّ رُبَّهُمْ

ابو جندل صبر کرو مضبوط سے کام لو۔ عنقریب اللہ تعالیٰ تمہارے اور مظلوم ساتھیوں کے لیے جو کمزیر رہ گئے ہیں کوئی راہ نکالے گا اور ہم صلح کر چکے ہیں۔ اس لیے مشرکوں سے بدعہدی نہیں کر سکتے۔

(یعنی ج ۱۳ ص ۲۷۷)

چنانچہ مخبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشگوئی کے مطابق اس صلح کا نتیجہ اسلام و اسلامیان کے حق میں فتح مبین ثابت ہوا۔ صلح کے بعد تین دن تک حضور نے حدیبیہ میں قیام فرمایا۔ پھر روانہ ہوئے تو راہ میں یہ سورت نازل ہوئی۔

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا
بَابُ الصَّلْحِ فِي الدِّيَةِ
باب دیدہ میں صلح کے متعلق

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نصر کی بیٹی ربیعہ رضی اللہ عنہا نے ایک لڑکی کے دانت توڑ دیے۔ اس پر لڑکی والوں نے تاوان مانجا اور ان لوگوں نے معافی چاہی لیکن لڑکی والوں نے معاف کرنے سے انکار کر دیا۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے بدلہ لینے کا حکم دیا (یعنی ان کا بھی دانت توڑ دیا جائے)۔ انس بن نصر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! کیا ربیعہ کا دانت توڑا جائیگا۔ نہیں، اس ذات کی

۲۵۲۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
أَلَا نَصَارِي قَالَ حَدَّثَنِي حُمَيْدٌ
أَنَّ أَسَا حَدَّثَهُمْ أَنَّ الرَّبِيعَ وَهِيَ
ابْنَةُ النَّصْرِ كَسَرَتْ ثَنِيَّةَ جَارِيَةٍ
فَطَلَبُوا الْأَرُشَ وَطَلَبُوا الْكَفْوَ فَاذْبَا
فَأَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَمَرَهُمْ بِالْقِصَاصِ فَقَالَ أَسْبُ بْنُ
النَّصْرِ أَنْ كَسَرْتُ ثَنِيَّةَ الرَّبِيعِ بِمَا
رَسُولُ اللَّهِ لَا وَالَّذِي بَكَتُكَ بِالْحَقِّ

قسم جس نے آپ کو سختی کے ساتھ مبعوث کیا ہے بیع کا دانت نہیں توڑا جائیگا۔ آنحضور نے فرمایا کہ انس! کتاب اللہ کا فیصلہ تو بدلہ لینے (قصاص) ہیں کا ہے۔ چنانچہ لوگ راضی ہو گئے اور معاف کر دیا۔ پھر آپ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ کے کچھ بندے ایسے بھی ہیں کہ اگر وہ اللہ کی قسم کھالیں تو اللہ تعالیٰ خود ان کی قسم پوری فرما دیتا ہے۔ (اپنی روایت میں) حمید کے واسطے سے اور وہ انس رضی اللہ عنہ کے واسطے سے

بیر زیاد بن نعل کی ہے کہ وہ لوگ راضی ہو گئے اور تاوان لے لیا (بخاری)

لَا تُكْسَرُ شَيْئُهَا فَقَالَ يَا آلَسَ كِتَابُ
اللَّهِ الْفَصَاصُ فَرَضِيَ الْقَوْمُ وَعَفُوا
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ تَوَفَّيْتُمْ عَلَى
أَلْفِهِ لَا يَكْفُرُهُ رَأَى الْقُرْآنِي عَنْ حُمَيْدٍ
عَنْ آلَسٍ فَرَضِيَ الْقَوْمُ وَقِيلُوا الْأَدْنَى
پوری فرما دیتا ہے۔

۱۔ اس حدیث میں جارحیہ سے آزاد نو جوان لڑکی مراد ہے۔ نوڈی نہیں ۲۔ حضرت انس بن نضر رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت انس بن مالک کے چچا ہیں۔ یہ غزوہ احد میں شہید ہوئے ان کے جسم پر تلوار اور نیزے کے تقریباً اسی سے کچھ اور پر زخم آئے تھے۔ ان کی مدح میں سورہ احزاب کی یہ آیت نازل ہوئی تھی۔

رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ
فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ
یہ آیت حضرت عثمان غنی، حضرت طلحہ، حضرت سعید بن زید، حضرت حمزہ، حضرت مصعب اور حضرت انس بن نضر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی مدح میں نازل ہوئی کہ انھوں نے نذرمانی نہ کی کہ وہ جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ جہاد کا موقع پائیں گے تو ثابت قدم رہیں گے۔ یہاں تک کہ شہید ہو جائیں۔ ان کی نسبت اس آیت کریمہ میں ارشاد ہوا کہ انھوں نے اپنا وعدہ سچا کر دیا۔

۲۔ مقدمہ جب بحضور نبوی پیش ہوا تو آپ نے قصاص کا حکم دیا تو حضرت انس بن نضر نے عرض کی۔ اَتُكْسَرُ۔ یہاں ہمزہ استفہام کے لیے۔ تکرر صیغہ مجہول ہے۔ اس جملہ کا مطلب یہ ہے۔ حضور کیا ربیع کا دانت توڑا جائیگا۔ اس جملہ کے نیور یہ بتا رہے ہیں کہ انہوں نے حکم شرع کا انکار نہیں کیا تھا بلکہ تعجب کے طور پر عرض کیا۔ شارحین نے مختلف انداز میں اس سوال کے جواب دیئے ہیں۔ اول یہ کہ حضرت انس یہ سمجھتے تھے کہ قصاص اور دیت میں اختیار ہے۔ یعنی اگر فریقِ مخالف راضی نہ ہو تو بھی دیت پر فیصلہ ہو سکتا ہے۔ حالانکہ مسئلہ یہ ہے کہ اگر فریقِ مخالف راضی ہو تو دیت دی جائے گی ورنہ اصل حکم یعنی قصاص کا حکم دیا جائیگا۔ دوم ان کو کامل توقع تھی کہ اللہ تعالیٰ ضرور فضل فرمائیگا اور فریقِ مخالف کے دل میں رحم پیدا فرمائیگا۔

اور دینت پر راضی ہو جائیں گے۔ اسی ظن غالب کی بنیاد پر انہوں نے قسم کھالی کہ ایسا نہیں ہوگا جسکے واضح ہوا کہ ظن غالب کی بنا پر قسم کھانا جائز ہے۔ یا ان کا یہ خیال تھا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سفارش فرمادیں گے جیسا کہ حضور علیہ السلام کی یہ عادت کہ یہ بھیجی کی عفو و درگزر کی تلقین فرمایا کرتے۔ سوم یہ کہ کلمہ لا حکم شرع کو رد کرنے کے لیے نہیں بلکہ دینت کے وقوع کی نفی کے لیے ہے۔

۳۔ علامہ طیبی علیہ الرحمہ نے اس کی بھی تاویل کی ہے۔ کلمہ لا وَاللّٰہ لیس رد الماحکم بل نفی لوقوعہ (وَلَا تُکْسِرُ) اخبار عن عدم الوقوع یعنی حضرت انس بن نضر رضی اللہ عنہ نے کلمہ (لا) حکم شریعت کو رد کرنے کے لیے نہیں بلکہ وقوع دینت کی نفی کے لیے بولا تھا کہ ریح سے دینت نہیں لی جائیگی اور لا تُکْسِرُ کے الفاظ سے انھوں نے دینت کے عدم وقوع کی مشکوٰۃ فرمائی تھی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا اللہ تعالیٰ نے فریقِ مخالف کے دلوں میں رحم و رافت اور لطف و مہربانی پیدا فرمادی اور انہوں نے ریح کو معاف کر دیا۔ شارحین حدیث نے حضرت انس بن نضر رضی اللہ عنہ کے قول کی جوتاویلیں کیں، خود حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد سے تائید فرمادی ہے کہ اِنَّ مِنْ عِبَادِ اللّٰہِ لَکُوْا فَنَسَرَ عَلٰی اللّٰہِ لَا یَسِّرُ کہ اللہ کے بندوں میں ایسے بھی ہیں جو

صحابہ کرام اولیاء اللہ ہیں بعض سے کرامات بھی ظاہر ہوتی ہیں | اگر کسی بات کے ہونے یا نہ ہونے کی قسم کھالیں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم پوری فرمادیتا ہے۔ یوں تو صحابہ کرام علیہم الرحمہ والرضوان اولیاء اللہ ہیں اور ایسے ولی ہیں کہ جن کی مثل اب پیدا ہونا ناممکن ہے یعنی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد اب کوئی ایسا ولی پیدا نہیں ہوگا جو صحابی بھی ہو (۴) مگر حضور کے صحابہ میں حضرت انس بن نضر رضی اللہ عنہ کا شمار ان صحابہ میں ہوتا ہے جن سے کرامت کا صدور بھی ہوا ہے اور جن کی کرامت کی تصدیق نبی علیہ السلام نے فرمائی ہے۔ اس لیے شارحین حدیث نے حدیث زیر بحث سے یہ استدلال فرمایا ہے کہ اولیاء اللہ کی کرامات حق ہیں علامہ عینی علیہ الرحمہ نے فرمایا۔ فیہ دلالت علی کرامات الاولیاء (۵) حدیث زیر بحث یہ بھی معلوم ہوا کہ قصاص و دینت میں عفو و درگزر سے کام لینا اور اس معاملہ میں فریقِ مخالف سے معاف کر دینے کی سفارش کرنا مستحب ہے۔ یہ کہ قصاص دینت ایسی جنایات ہیں جن میں صلح ہو سکتی ہے کیونکہ اس کا تعلق بندوں کے حق سے ہے۔ یہ کہ اگر عورت عورت کا وانت توڑ دے تو اس میں قصاص ہے۔ یہ کہ اگر کوئی کسی کا پورا وانت توڑ دے تو اس میں قصاص ہے۔ امام نووی شارح مسلم نے فرمایا یہ بات مجمع علیہ ہے۔ اگر وانت کا بعض حصہ توڑا ہے تو جمہور علماء کے نزدیک اس میں قصاص نہیں ہے۔

بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْحَسَنِ

باب حسن بن علی رضی اللہ عنہما کے متعلق

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ میرا یہ بیٹا سید ہے اور یقیناً ان کے ذریعہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے دوڑے گروہوں میں صلح کرائے گا اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد کہ پس دونوں میں صلح کراؤ۔

ابوموسیٰ نے بیان کیا کہ میں نے حسن بصری سے سنا، وہ بیان کرتے تھے کہ بخدا جب حسن بن علی (معاویہ رضی اللہ عنہ کے مقابلے میں) پہاڑوں جیسا لشکر لے کر اپنے زعمرو بن عاص رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں ایسا لشکر دیکھ رہا ہوں جو اپنے مقابل کا استیصال کئے بغیر واپس نہ جائیگا۔ معاویہ رضی اللہ عنہ نے اس پر کہا اور بخدا، وہ ان دونوں اصحاب میں زیادہ اچھے تھے کہ اسے عمرو! اگر اس لشکر نے اس لشکر کا استیصال کر دیا یا اس نے اس کا کر دیا تو اللہ تعالیٰ کی جگہ میں، لوگوں کے امور کی جواب دہی کے لیے میری کفالت کون کر چکا، لوگوں کی عورتوں کے سلسلے میں میری کفالت کون کر چکا، لوگوں کی عیال کے سلسلے میں میری کفالت کون کرے گا؟ آخر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے یہاں قریش کی شاخ عبد شمس کے دو آدمی بھیجے، عبدالرحمن بن سمرہ اور عبداللہ بن عامر بن کرپر، آپ نے ان دونوں اصحاب سے فرمایا کہ حسن بن علی کے یہاں جاؤ اور ان کے سامنے صلح پیش کرو، ان سے اس پر گفتگو کرو اور فیصلہ انہیں کی مرضی پر چھوڑ دو۔ چنانچہ یہ لوگ آئے اور آپ سے گفتگو کی اور فیصلہ آپ کی مرضی پر ہی چھوڑ دیا۔ حسن بن علی

بْنِ عَلِيٍّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ وَكَلَّمَ اللَّهُ أَنْ يُصْلِحَ بَيْنَ بَيْنِ وَشَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ وَقَوْلِهِ جَلَّ ذِكْرُهُ فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا ۲۵۲۳۔ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ سَمِعْتُ الْحَسَنَ يَقُولُ اسْتَقْبَلَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ مَعُويَّةَ بَكْتَابَ امْتِثَالِ الْجَبَالِ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ إِنِّي لَأَرَى كِتَابَ لَوْ تَوَلَّى حَتَّى تَقْتُلَ أَقْرَبًا فَقَالَ مَعُويَّةُ مَعُويَّةُ وَكَانَ وَاللَّهُ حَبِيرُ الرَّجُلَيْنِ أَيْ عُمَرُ وَإِنْ قَتَلَ هُوَ لَأَمَرَهُ هُوَ لَاءٌ وَهُوَ لَاءٌ هُوَ لَاءٌ مَنْ لِي بِأُمُورِ النَّاسِ مَنْ لِي بِسَأَتِهِمْ مَنْ لِي بِضَيْعَتِهِمْ فَبَعَثَ إِلَيْهِ رَجُلَيْنِ مِنْ قُرَيْشٍ مِنْ بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنُ سَمُرَةَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنُ عَامِرِ بْنِ كُرَيْبٍ فَقَالَ أَذْهَبَا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ فَأَعْرِضَا عَلَيْهِ وَقُولَا لَهُ وَاطْلُبَا إِلَيْهِ فَأَتِيَاهُ فَذَخْلَا عَلَيْهِ فَكَلَّمَاهُ وَقَالَ لَهُ فَطَلَبَا إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُمَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ إِنَّا بَنُو عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قَدْ أَصَبْنَا مِنْ هَذَا الْمَالِ وَإِنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ قَدْ عَانَتْ فِي دِمَائِهَا قَالَا فَإِنَّا نَذْهَبُ بِكَ عَلَيْكَ كَذَا وَكَذَا وَيَطْلُبُ إِلَيْكَ وَ

يَسْأَلُكَ قَالَ فَسَنَ لِي بِهَذَا أَقَالَهَ مُحَمَّدٌ
لَكَ بِهِ فَمَا سَأَلُهُمَا شَيْئًا إِلَّا قَالَا لَنَحْنُ
لَكَ بِهِ فَصَالِحُهُ فَقَالَ الْحَسَنُ وَلَكَ
سَمِعْتُ أَبَا بَكْرَةَ يَقُولُ رَأَيْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُنْبَرِ
وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحَبَشِيُّ وَهُوَ
يُقْبَلُ عَلَى النَّاسِ مَرَّةً وَ عَلَيْهِ أُعْرِيَ
وَيَقُولُ إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ وَلَكَ اللَّهُ
أَنْ يُصْلِحَ بِهِ بَيْنَ فِئَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ
مِنَ الْمُسْلِمِينَ قَالَ لِي عَلَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
إِنَّمَا ثَبَتَ لَنَا سَمَاعُ الْحَسَنِ مِنْ أَبِي
بَكْرَةَ بِهَذَا الْحَدِيثِ (بخاری)

علیہما السلام نے فرمایا، ہم بنو مطلب سے ہیں یہ نقلت
کا مال ہم نے خرچ کیا ہے (لوگوں پر کیونکہ اس
دور میں) اس امت میں قتل و فساد کی گرم بازاری ہے۔
(جسے مال خرچ کر کے ہی روکا جاسکتا ہے) ان دونوں
اصحاب نے کہا کہ معاویہ رضی اللہ عنہ نے بھی آپ کے
سامنے فلاں فلاں صورتیں رکھی ہیں۔ معاملہ آپ کی
مرضی پر چھوڑا ہے اور آپ سے پوچھا ہے۔ حسن رضی اللہ
عنہ نے فرمایا اس کی ذمہ داری کون لے گا؟ ان دونوں
قاصدوں نے کہا کہ ہم اس کے ذمہ دار ہیں حضرت
حسن نے جس چیز کے متعلق بھی پوچھا تو انھوں نے یہی
کہا کہ ہم اس کے ذمہ دار ہیں اور آخر آپ نے صلح
کر لی۔ پھر فرمایا میں نے ابوبکر رضی اللہ عنہ سے سنا

وہ بیان کرتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منبر پر یہ فرمانے سنا ہے کہ حسن بن علی رضی اللہ عنہما
انھنصر کے پہلو میں تھے اور انھنصر کبھی لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے اور کبھی حسن رضی اللہ عنہ کی طرف اور فرماتے
کہ میرا یہ بیٹا سید ہے اور مسلمانوں کے دو عظیم گروہوں کے درمیان صلح کرائے گا۔ (بخاری)

۱۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ واس کے رسول کے کلام میں رجاء یقین کے معنی میں ہوتی ہے جیسے حضور
علیہ السلام نے حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ کے متعلق اِنِّیْ لَا رَجُولَہُ الْخَیْرِ میں ان کے لیے خیر
کی امید رکھنا ہوں۔ یہاں رجاء یقین کے معنی میں ہے۔ اسی طرح زبیر بخت حدیث میں سیدنا حسن علیہ السلام
کے متعلق حضور نے فرمایا۔ لَعَلَّ اللّٰہُ اَنْ یُّصْلِحَ الْخَیْرَ شَیْءٌ اللّٰہُ تَعَالٰی حَسَنُ بْنُ عَلِیٍّ کے ذریعے مسلمانوں کے
دو گروہوں میں صلح کرا دے گا۔ یہاں لعل بھی یقین کے معنی میں ہے (مظہری ج ۱ ص ۳۶) ۲۔ یہ حدیث
حضرت امام حسن علیہ السلام کی عظمت و رفعت، زہد و تقویٰ، وسعت قلبی اور ایثار و قربانی کی آئینہ دار ہے
آپ نے باوجود قوت و شوکت کے ملت اسلامیہ میں افتراق و انتشار کو پسند نہ فرمایا اور مسلمانوں کی دو عظیم
جماعتوں کو خود بڑی سے بچا لیا حالانکہ چالیس ہزار افراد نے آپ کے دستِ اقدس پر بیعت پر بیعت کی تھی۔
اگر آپ چاہے تو بڑی آسانی سے حضرت امیر معاویہ کے لشکر کو شکست دے سکتے تھے۔ اور یہ بھی
واضح ہے کہ خلیفہ امام حق پر تھے مگر ہمارے لیے مشاجرات صحابہ کے متعلق زبان کھولنا مناسب نہیں ہے۔

حضرت امام حسن علیہ السلام

حضرت امام ابو محمد حسن بن علی مرتضیٰ علیہما السلام، آپ ائمہ ثنائہ عشرہ میں امام دوم ہیں۔ آپ کی کنیت ابو محمد لقب تقی و سید عرف

سبط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور سبط اکبر ہے۔ آپ کو ریحانۃ الرسول اور آخر الخلفاء بالنص بھی کہتے ہیں۔ آپ کی ولادت مبارکہ ۱۵ رمضان المبارک ۳۳ھ کی شب میں مدینہ طیبہ میں ہوئی۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا نام حسن رکھا اور ساتویں روز آپ کا عقیقہ کیا اور بال جدا کئے گئے اور حکم دیا گیا کہ بالوں کے وزن کی چاندی صدقہ کی جائے۔ آپ غاس اہل کسا ہیں۔

بخاری کی روایت میں ہے قبلہ حسن و جمال سید عالم صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ و بارک و سلم سے کسی کو وہ مشابہت صوری حاصل نہ تھی جو سیدنا امام حسن رضی اللہ عنہ کو حاصل تھی۔ آپ سے پہلے حسن کسی کا نام نہ رکھا گیا تھا۔ یہ جتنی نام پہلے آپ ہی کو عطا ہوا ہے۔ حضرت اسماء بنت علیس نے بارگاہ رسالت میں حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ولادت کا خبر وہ پہنچایا۔ حضور تشریف فرما ہوئے۔ فرمایا کہ اسماء میرے فرزند کو لاؤ۔ اسماء نے ایک کپڑے میں حضور کی خدمت میں حاضر کیا۔ سید عالم علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات نے دہانے کان میں اذان اور بایں کان میں تکبیر فرمائی اور حضرت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے فرمایا۔ تم نے اس فرزند ارجمند کا کیا نام رکھا ہے۔ عرض کیا یا رسول اللہ میری کیا مجال کہ بے اذن و اجازت نام رکھنے پر سبقت کرنا لیکن اب جو دریافت فرمایا جاتا ہے اور جو کچھ خیال میں آتا ہے وہ یہ ہے کہ حرب نام رکھا جائے۔ آئندہ حضور مختار ہیں۔ آپ نے ان کا نام حسن رکھا۔

ایک روایت یہ بھی ہے کہ حضور نے استخار فرمایا۔ یہاں تک کہ حضرت جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور انھوں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی مرتضیٰ کو آپ کی بارگاہ میں وہ قرب حاصل ہے جو حضرت ہارون کو درگاہ حضرت موسیٰ میں تھا۔ مناسب ہے کہ اس فرزند سعادت مند کا نام فرزند ہارون کے نام پر رکھا جائے۔ حضور نے ان کا نام دریافت فرمایا عرض کیا شبیر۔ ارشاد ہوا کہ اے جبریل کشت عرب میں اس کے کیا معنی ہیں۔ عرض کیا حسن، اور آپ کا نام حسن رکھا گیا۔

بخاری و مسلم نے حضرت برابر ابن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ فرماتے ہیں میں نے نور محمد جان عالم سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کی۔ شہزادہ بلند اقبال حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ کے دوش مبارک پر تھے اور حضور فرما رہے تھے یا رب میں اس کو محبوب رکھتا ہوں تو تو بھی محبوب رکھ۔ امام بخاری نے حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ فرماتے ہیں کہ حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر جلوہ افروز تھے۔ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ آپ کے پہلو میں تھے۔ حضور ایک منبرہ لوگوں کی طرف نظر

فرماتے اور ایک مرتبہ اس فرزند جمیل کی طرف۔ میں نے سنا حضور نے ارشاد فرمایا کہ یہ میرا فرزند سید ہے اور اللہ تعالیٰ اس کی بدولت مسلمانوں کی دو جماعتوں میں صلح کرے گا۔

بخاری و مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ حسن و حسین دنیا میں میرے دو پھول ہیں۔ ترمذی کی حدیث میں ہے۔ حضور علیہ وعلیٰ آلہ و صحابہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا۔ حسن و حسین جنتی جوانوں کے سردار ہیں۔

ابن سعد نے عبد اللہ ابن زبیر سے روایت کی حضور کے اہل بیت میں حضور کے ساتھ سب سے زیادہ مشابہ اور حضور کو سب سے زیادہ پیارے حضرت امام حسن تھے۔ میں نے دیکھا حضور تو سجدے میں ہوتے اور یہ والا شان صاحب زادے آپ کی گردن مبارک یا پشت اقدس پر بیٹھ جانے کو جب تک یہ نہ اترتے آپ سر مبارک نہ اٹھاتے اور میں نے دیکھا حضور رکوع میں ہوتے تو ان کے لیے اپنے قد میں طاہرین کو اتنا کشادہ فرما دیتے کہ یہ نکل جاتے۔

حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مناقب بہت کثیر ہیں۔ آپ علم، حشمت و جاہ، جود و کرم، زہد و طاعت میں بہت بلند پایہ ہیں۔ ایک ایک آدمی کو ایک ایک لاکھ کا عظیمہ مرحمت فرما دیتے تھے۔ حاکم نے عبد اللہ بن عبیدہ غیر سے روایت کیا کہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ نے بچپن میں جج پایادہ کئے ہیں۔ آپ کی تواضع اور اخلاص و ادب کا یہ عالم تھا کہ آپ جج کے لیے پایادہ سفر فرماتے۔ آپ کا کلام بہت شیریں تھا۔ اہل مجلس نہیں چاہتے تھے کہ آپ گفتگو ختم فرمائیں۔

ابن سعد نے علی بن زید جعدعان سے روایت کی کہ حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دوبار اپنا نکل مال راہ خدا میں دے ڈالا اور تین مرتبہ نصف مال دیا اور ایسی صحیح نصیحت کی کہ نعلین شریف اور جرابوں میں سے ایک ایک دہیتے تھے اور ایک ایک رکھ لیتے تھے۔

آپ کے علم کا یہ حال تھا کہ ابن عساکر نے روایت کیا کہ آپ کی وفات کے بعد مروان بہت رویا۔ امام حسین رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آج تو رو رہا ہے اور ان کی حیات میں ان کے ساتھ کس کس طرح کی بدسلوکیاں کیا کرتا تھا۔ تو وہ پہاڑ کی طرف اشارہ کر کے کہنے لگا جس اس سے زیادہ حلیم کے ساتھ ایسا کرتا تھا۔ مروان کو بھی اعتراض ہے کہ آپ کی جدو جہد پہاڑ سے بھی زیادہ ہے۔

حضرت امام حسن کی خلافت

حضرت مولیٰ علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم کی شہادت کے بعد حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سید خلافت پر جلوہ افروز ہوئے۔ اہل کوفہ نے آپ کے دستِ حق پرستی کی اور آپ نے وہاں چند ماہ، چند روز قیام فرمایا۔ اس کے بعد آپ نے

اور خلافت کا امیر معاویہ کو تصدیق کرنا مسطور ذیل شرائط پر منظور فرمایا :-

- ۱۔ بعد امیر معاویہ کے خلافت حضرت امام حسن کو پہنچی۔
 - ۲۔ اہل مدینہ اور اہل ججاز اور اہل عراق میں کسی شخص سے بھی زمانہ حضرت امیر المومنین مولیٰ علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم کے متعلق کوئی مواخذہ و مطالبہ نہ کیا جائے۔
 - ۳۔ امیر معاویہ ، امام حسن رضی اللہ عنہ کے فرض کو ادا کریں۔
- امیر معاویہ نے یہ تمام شرائط قبول کیں اور باہم صلح ہو گئی اور حضور انور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معجزہ ظاہر ہوا جو حضور نے فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ میرے اس فرزند ارجمند کی بدولت مسلمانوں کی دو جماعتوں میں صلح فرمائے گا۔ یہ واقعہ ربیع الاول الحکمہ کا ہے۔

بَابُ هَلْ يُشِيرُ إِلَى مَا بِالصَّلْحِ

باب کیا امام صلح کے لیے اشارہ کر سکتا ہے

حضرت عمرہ بنت عبد الرحمن نے بیان کیا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا کہ انھوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دروازے پر جھکڑا کرنے والوں کی آواز سنی۔ جن کی آواز بلند ہو گئی تھی۔ قصہ یہ تھا کہ ایک شخص دوسرے سے عرض میں کچھ کہی کرنے اور مطالبے میں نرمی برتنے کے لیے کہہ رہا تھا اور دوسرا کہتا تھا کہ خدا کی قسم، میں یہ نہیں کر سکتا۔ آخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف گئے اور فرمایا کہ اس بات پر خدا کی قسم کھانے والے صاحب کہاں ہیں کہ وہ ایک اچھا کام نہیں کریں گے

۲۵۲۴۔ قَالَتْ سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَوْتَ خُصُومٍ بِالْبَابِ عَالِيَةً أَصَوَاتُهُمْ وَإِذَا أَحَدُهُمَا يَسْتَوْضِعُ الْآخَرَ وَيَتَبَرَّأُ نَفْسُهُ فِي شَيْءٍ وَهُوَ يَقُولُ وَاللَّهِ لَا أَفْعَلُ فَخَرَجَ عَلَيْهِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ آيْتَنِ الْهُتَاتِي عَلَى اللَّهِ لَا يَفْعَلُ الْمُحْرُوفُ فَقَالَ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَهُ أَحَبُّ ذَلِكَ أَحَبُّ

ان صحابی نے عرض کیا۔ میں ہی ہوں یا رسول اللہ! میرا فریق جو چاہتا ہے وہی کر دوں گا۔ (بخاری)

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن حدرہ سلمی رضی اللہ عنہ پر ان کا فرض تھا۔ ان سے ملاقات ہوئی تو انھوں نے ان کا پیچھا کیا اور آخر ”تکرار ہوئی“ اور دونوں کی آواز بلند ہو گئی۔ نبی کریم

۲۵۲۵۔ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ كَانَ لَهُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حَذَرٍ الدَّسَلِيَّ مَالٌ فَلَتَقِيَهُ فَلَرَمَهُ حَتَّى ارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمَا فَسَرَّيَهُمَا إِلَيَّ صَلَّى اللَّهُ

ہیں۔ انھوں نے اس سے انکار کیا۔ کیونکہ ان کا خیال تھا کہ اس سے قرض پورا نہیں ہو سکے گا۔ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ سے اس کا ذکر کیا۔ آپ نے فرمایا کہ جب پھل ٹوڑ کر مردہ و درجہ جہاں کھجور خشک کرتے تھے، اس میں جمع کر دو (تو مجھے اطلاع دینا)۔ چنانچہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دی۔ آپ تشریف لائے، ساتھ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما بھی تھے۔ وہاں آپ نے برکت کی دعا کی۔ پھر فرمایا کہ اب اپنے قرضخواہوں کو بلاؤ اور ان کا قرض ادا کر دو۔ چنانچہ کوئی شخص ایسا باقی نہ رہا۔ جس کا میرے والد پر قرض رہا اور میں نے اسے ادا نہ کر دیا ہوا ورنہ وہ سن کھجور باقی بھی بچ گئی۔ سات وسق عجوہ میں سے اور چھ وسق لون میں سے یا چھ وسق عجوہ میں سے اور سات وسق لون میں سے۔ بعد میں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مغرب کے وقت ملا اور آپ سے اس کا ذکر کیا (بخاری)

یہ حدیث پارہ نم ۱۸ میں مکمل تفہیم و ترجمانی کے ساتھ گزر چکی ہے ضرور ملاحظہ فرمائیں حدیث ۲۲۳۸

بَابُ الصَّلَاحِ بِالْذِّينِ وَالْعَيْنِ

باب قرض اور نفع مال کے عوض صلح کرنا

۲۵۲۹۔ امام بخاری علیہ الرحمہ نے اس عنوان کے تحت حدیث کعب بن مالک ذکر کی ہے جو کہ گزشتہ

صفحات میں مع تفہیم و ترجمانی کے گزر چکی ہے۔ ملاحظہ کیجئے حدیث نمبر ۲۵۲۲

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ | نام سے اللہ کے جوڑا مہربان رحم والا ہے

کتاب الشُّرُوطِ

کتاب شرطوں کے بیان میں

شرط جمع ہے شرط کی۔ اس کے لغوی معنی علامت و نشانی کے ہیں اور اصطلاح میں شئی کا وہ جو پر موقوف ہو اسے شرط کہتے ہیں۔ لیکن یہاں یہ بتانا مقصود ہے کہ از روئے شرع کوئی شرط لگانا جائز ہے اور کوئی شرط لگانا جائز ہے۔

بَابُ مَا يَجُوزُ مِنَ الشُّرُوطِ

باب قبول اسلام اور احکام ادبیت

فِي الْأَمْلَاحِ وَالْأَحْكَامِ وَالْمَبَايَعَةِ | کے وقت کس طرح کی شرطیں جائز ہو سکتی ہیں؟

مطلب عنوان یہ ہے۔ قبول اسلام کے وقت کوئی شرط لگانا جائز ہے؟ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت جریر مسلمان ہوئے تو شرط لگائی تھی کہ ہر مسلمان کی خیر خواہی کریں گے با یہ شرط لگائی تھی کہ ہر

نماز پڑھیں گے، زکوٰۃ دیں گے اور ہر مسلمان کی خیر خواہی کریں گے۔ اسی طرح احکام میں یعنی معاملات یعنی بیع و شرا و وغیرہ میں اور بیعت کے وقت کوئی شرط لگانا جائز ہے۔

۲۵۳۰۔ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي
عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ مَرْوَانَ
وَالْهَيْسُورَ بْنَ مَخْرَمَةَ يُخْبِرَانِ عَنْ أَصْحَابِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا
كَانَتْ سَهِيلُ بْنُ مَعْمَرٍ وَيَوْمَئِذٍ كَانَ فِيْنَا
أَشْرَطَ سَهِيلُ بْنُ مَعْمَرٍ وَعَلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ لَا يَأْتِيكَ مِنَّا
أَحَدٌ وَإِنْ كَانَ عَلَى دِينِكَ إِلَّا رَدَدْنَاهُ إِلَيْنَا
وَنَحْلِلُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ فِكْرَهُ الْمُؤْمِنُونَ
ذَلِكَ وَامْتَعَصُوا مِنْهُ وَالْحَيُّ سَهِيلُ الْإِ
ذَلِكَ فَكَانَتْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى ذَلِكَ فَدَرَدَ يَوْمَئِذٍ أَبَا جَنْدَلٍ إِلَى أَبِيهِ سَهِيلِ
بْنِ مَعْمَرٍ وَلَمْ يَأْتِهِ أَحَدٌ مِنَ الرِّجَالِ إِلَّا رَدَّهُ
فِي ذَلِكَ الْمَدَةِ وَإِنْ كَانَ مُسْلِمًا وَجَاءَتْ
الْمُؤْمِنَاتُ مَهَاجِرَاتٍ وَكَانَتْ أُمُّ كُلْثُومٍ بِنْتُ
عُقَيْبَةَ بِنْتُ أَبِي مَعْبُوطٍ مِمَّنْ خَرَجَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ وَهِيَ عَائِقُ فَجَاءَ
أَهْلُهَا يَأْتُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ
يُجْعِلُ الْيَهُودَ فَلَمْ يُجْعِلْهُ الْيَهُودَ لَمَّا أُنْزِلَ اللَّهُ
فِيهِمْ إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مَهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوا
هُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِالْإِيمَانِ إِلَيْنَا وَإِلَى قَوْلِهِ وَلَا هُمْ يَحْلُونَ
لَهُنَّ قَالَتْ عُرْوَةُ فَتَأَخَّرَ رَضِيَ عَائِشَةُ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمْسَحُ عَنْهُمْ يَدَهُ

ابن شہاب نے بیان کیا ۱۰ انہیں عروہ بن زبیر نے
خبر دی۔ انہوں نے مروان اور مسور بن مخرمہ سے
سنا۔ یہ دونوں اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے واسطے سے خبر دیتے تھے کہ جب سہیل بن عمرو نے
(حدیبیہ کفار قریش کی طرف سے معاہدہ صلح) لکھا تو
جو شراکت نبی کریم بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
سہیل نے رکھی تھیں۔ ان میں یہ بھی تھی کہ ہم میں
سے کوئی بھی شخص اگر آپ کے یہاں (فرار ہو کر) جاتا
نواہ وہ آپ کے دین پر ہی کیوں نہ ہو، تو آپ کو اسے
ہمارے حوالے کرنا پڑے گا۔ مسلمان یہ شرط پسند
نہیں کر رہے تھے اور اس پر انہیں دکھ ہوا تھا لیکن
سہیل کا اس پر اصرار تھا۔ اسی لیے نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم نے اسے (معاہدہ میں) کھوا لیا۔ اتفاق سے
اسی دن ابو جندل رضی اللہ عنہ کو جو مسلمان ہو جانے
کی وجہ سے اپنے رشتہ داروں کی اذیتوں کا شکار تھے
اور کسی طرح بیڑیاں گھسیٹتے ہوئے قید سے فرار ہو کر
خدمت نبوی میں حاضر ہوئے تھے، ان کے والد سہیل
بن عمرو کے حوالے کر دیا گیا (معاہدے کے تحت) اسی طرح
مدت صلح میں بھی جو مرد بھی آنکھوں کی خدمت میں (رکھ
سے فرار ہو کر) آیا۔ آپ نے اسے ان کے حوالے کر دیا خواہ
وہ مسلمان ہو۔ لیکن بہت سی مومن خواتین بھی ہجرت
کر کے آگئی تھیں۔ ام کلثوم بنت عقبہ بن ابی معیط
رضی اللہ عنہا بھی ان میں شامل تھیں جو اس دن مکہ سے

الْأَيَّةُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ
مُهَاجِرَاتٍ فَأَمْتَحِنُوهُنَّ إِلَى عَفْوِ كَرِّمْ قَالَ
عُرْوَةُ قَالَتْ عَائِشَةُ مِمَّنْ أَقَرَّ هَذَا الشَّرْطُ مِمَّنْ
قَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ بَايَعْتُكَ
كَدَمًا بِكَيْفِهَا يَهُ وَيَهُ وَاللَّهُ مَا مَسَّتْ يَدُهُ بِكَ أَمْرًا
قَطَّ فِي الْمُبَايَعَةِ وَمَا بَالَهُنَّ إِلَّا يَقُولُهُ

(بخاری)

آئیں۔ یہ جوان خاتون تھیں۔ جب ان کے گھر والوں
نے ان کی واپسی کا مطالبہ کیا تو حضور نے ان کو واپس
نہیں کیا۔ کیونکہ خواتین کے متعلق حکم الہی آچکا تھا کہ
”جب مومن خواتین تمہارے یہاں ہجرت کر کے پہنچیں
تو پہلے تم ان کا امتحان لے لو کہ واقعی ان کی ہجرت
کی وجہ ایمان ہے یا کچھ اور“ ان کے ایمان کے متعلق
جاننے والا اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے اس

ارشاد تک کہ ”گنہگار و مشرکین ان کے لیے حلال نہیں ہیں“ الخ عروہ نے بیان کیا کہ مجھے حضرت عائشہ رضی اللہ
عنها نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کرنے والی خواتین کا اس آیت کی وجہ سے امتحان لیا
کرتے تھے۔ لے مسلمانو! جب تمہارے یہاں مسلمان خواتین ہجرت کر کے آئیں تو تم ان کا امتحان لو، غفور الرحیم
تک۔ عروہ نے بیان کیا کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ان خواتین میں جو اس شرط کا اقرار کر لیتیں تو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے کہ میں نے تم سے بیعت کی، آپ صرف زبان سے بیعت میں اکتفا فرماتے تھے، بخدا
بیعت کرتے وقت آپ کے ہاتھ نے کسی بھی عورت کے ہاتھ کو کبھی نہیں چھوا بلکہ آپ ان سے بیعت صرف
زبان سے لیا کرتے تھے۔ (بخاری)

فوائد ومسائل | ۱۔ اس حدیث کا تعلق بھی صلح حدیبیہ سے ہے البتہ اس میں خصوصیت کے ساتھ اس
شرط کو نمایاں طور پر بیان کیا گیا ہے کہ مکہ سے جو بھی آئیگا واپس کر دیا جائیگا اور یہ کہ جو
مستورات مکہ سے آئیں انہیں واپس مکہ نہیں بھیجا گیا۔

حضور نے حکم کو جلا وطن کیا تھا | ۲۔ یہ حدیث مرسل ہے کیونکہ مروان اور مسور بن خرمہ دونوں صلح حدیبیہ
کے موقع پر حاضر نہ تھے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کو
جلا وطن کر دیا تھا اور مروان بھی اپنے باپ حکم کے ساتھ طاقت چلا گیا تھا۔ مروان اس وقت بچہ تھا۔ اس
لیے مروان کا حضور سے سماع ثابت نہیں ۳۔ اور مسور بن خرمہ کا حضور سے سماع تو ثابت ہے مگر وہ فتح مکہ کے
بعد کم سنی کی حالت میں آئے اور صلح حدیبیہ کا واقعہ دو سال قبل کا ہے۔ ————— رہا یہ سوال کہ اس حدیث میں
مروان اور مسور بن خرمہ نے روایت کرتے وقت ان صحابہ کا نام ذکر نہیں کیا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔
کیونکہ نام صحابہ کرام عادل ہیں۔ صرف یہ کہ دینا کافی ہے کہ صحابہ نے فرمایا ۴۔ سبیل بن عمرو بن شمس قرظیؓ، حضرت
ابو جندل کے والد ہیں۔ یہی وہ شخص ہیں جنہوں نے سخت و شدید اصرار کر کے نبی علیہ السلام سے یہ شرط لکھوائی تھی

کہ اگر مکہ سے جو کوئی فرار ہو کر آئیگا۔ خواہ وہ مسلمان ہی ہو اس کو واپس کر دیا جائیگا۔ یہ ایک ایسی شرط تھی جو صحابہ کو ناگوار تھی اور ہونی بھی چاہیے تھی۔ مگر سب کے مقرر حضور علیہ السلام کے حکم کے سامنے خم تھے۔ اس موقع پر صحابہ کرام کی تسکین کے لیے نبی علیہ السلام نے فرمایا تھا۔

اِنَّهُ مَنْ ذَهَبَ مِّنَّا اِلَيْهِمْ فَاَبْعَدَهُ
اللَّهُ وَمَنْ جَاءَ مِنْهُمْ سَبَّحَ عَلَيْهِ
اللَّهُ فَرَجًا وَمَخْرَجًا (رواہ احمد و مسلم)

جو مسلمان ہم سے کفار مکہ کی طرف جائیگا اللہ تعالیٰ اس کو اپنی رحمت سے دور کر دے گا اور جو مسلمان مکہ سے مدینہ آئے گا اللہ تعالیٰ اس کی خلاصی کی کوئی راہ نکال دے گا۔

نیل الاوطار ج ۸ ص ۳۱

۳۔ سہیل فصیح و بلیغ خطیب تھے۔ جب حضرت سہیل بن عمرو کے متعلق حضور کی پیشگوئی

یہ کفار قریش کے سردار تھے۔ غزوہ بدر میں مسلمانوں کے ہاتھوں قید ہوئے۔ حضرت امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے حضور نبوی عرض کی تھی۔ حضور اس کے دانت نکلا دیتے تاکہ یہ خطیب نہ دے سکے۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا۔ دَعُوْهُ فَعَسَىٰ اَنْ يَّقُوْمَ مَقَامًا نَّحْمَدُہ۔ عمران کو جانے دو۔ یقیناً وہ دن آنے والا ہے جب تم ان کی مدح و ثناء کرو گے۔ چنانچہ حضرت سہیل فتح مکہ کے موقع پر مسلمان ہوئے۔ آپ بہت زین القلوب تھے۔ قرآن کی تلاوت کرتے تو آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے۔ حضور کے وصال کے بعد جب ارتداد کی بار پھیلی اور فباہل عرب مرتد ہونے لگے تو انہوں نے ایک نہایت فصیح و بلیغ خطیب دیا۔ جس کی وجہ سے سکون پیدا ہوا اور لوگوں نے اختلاف ختم کر دیا۔ حضرت سہیل کا یہی وہ عزت والا مقام ہے جس کی پیشگوئی حضور اندس علی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی تھی۔ حضرت سہیل کا ۱۸ھ طائون پھیلنا اس میں انتقال ہوا۔ رضی اللہ عنہم۔ حدیث کا مطالعہ کرنے والے نوٹ کر لیں کہ جس بھی موقع پر حضور نبی کریم علیہ السلام نے کسی کافر و منافق کو اس کی گناہی اور آپ کی شان میں نازیبا جملے کہنے یا غلط رویہ اختیار کرنے کے باوجود اس کو چھوڑ دیا بلکہ صحابہ کے اصرار اور توجہ دلانے کے باوجود اس کے خلاف قدم نہیں اٹھایا۔ اس کی وجہ حکمتیں اور دینی مصلحتیں تھیں جو نگاہ نبوت کے پیش نظر تھیں۔

صالح حدیبیہ کے موقع پر جو عورتیں مرتد ہو گئیں ان کی تعداد چھ تھی

۵۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں۔ مومن ماجر بن کنیہ وہ عورتیں جو مرتد ہو کر مشرکین سے جا ملیں ان کی تعداد چھ تھی۔ ام کلثم بنت سفیان جو عباص بن شداد فہری کے نکاح میں تھیں۔ فاطمہ بنت ابی امیہ بن مغیرہ جو ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی بہن تھیں اور حضرت عمر کے

نکاح میں تھیں۔ حضرت عمرؓ نے ہجرت کا ارادہ فرمایا تو انھوں نے انکار کر دیا اور مرتد ہو گئیں۔ بروح بنت عتبہؓ یہ شیماس بن عثمان کے نکاح میں تھیں۔ عتبہؓ بنت عبد العزیٰ ان کے شوہر عمر بن دو تھے۔ ہند بنت ابی ہمل بن ہشام بن عاص کے نکاح میں تھیں۔ کلثوم بنت جروہ یہ حضرت عمرؓ کے نکاح میں تھیں۔

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم مستورات کو کلام سے بیعت فرماتے تھے | زیر بحث حدیث سے واضح ہوا کہ حضور اقدس

صلی اللہ علیہ وسلم مستورات کو کلام کے ذریعے بیعت فرماتے تھے۔ یعنی جب وہ شریعت اسلام کے احکام کے مطابق اپنی زندگی گزارنے کا اقرار کر لیتیں تو آپ فرماتے ہیں نے تمہیں بیعت کر لیا۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ نبی کریم کے ہاتھ کو حضور نے کبھی نہیں چھوا۔ شبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ کبھی حضور اس طرح مستورات کو بیعت فرماتے تھے کہ آپ کے ہاتھ میں ثوب قطری ہوتا تھا اور اس کپڑے کا دوسرا سر مستورات کے ہاتھ میں ہوتا۔ حضرت عمر بن شعیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور علیہ السلام ایک پیالہ پانی کا طلب فرماتے اس میں اپنا دست مبارک ڈال دیتے۔ اس کے بعد مستورات اپنے اپنے ہاتھ اس پانی میں ڈال دیتی تھیں (یعنی ۳۱ ص ۲۹۲) بیعت کے ان طریقوں میں حکمت یہ تھی کہ اس طرح بالواسطہ حضور سے روحانی فیض حاصل ہو۔ جس پانی میں حضور اپنا دست مبارک ڈال دیں اور جس کپڑے کو حضور اپنے ہاتھ میں لیں وہ یقیناً برگزین جنتوں اور فیوض و برکات الہیہ کا خزانہ بن جاتا ہے۔ جس مرد اور عورت کو حضور علیہ السلام زبانی فرمادیں کہ میں نے تمہیں بیعت کیا یقیناً اس کا سینہ علم و عرفان کا خزان بن جاتا ہے اور یقیناً تمام مراحل سلوک اسی لمحے ہو جاتے ہیں۔ اسی لیے صحابہ علیہم الرحمۃ والرضوان ایسے اولیاء اللہ ہیں جن کی مثال ملنی ناممکن ہے۔

اولیاء کرام کا بیعت کرنا سنت رسول ہے | ۷۔ اس حدیث سے واضح ہوا کہ اس اُمت کے وہ افراد جو عالم باعمل جامع شرائط ہوں ان کا لوگوں

کی اصلاح کے لیے بیعت کرنا، جائز بلکہ سنت رسول ہے۔ شرط یہ ہے کہ نیت نیک ہو۔ مقصود دنیا نہیں بلکہ رضائے الہی ہو اور لوگوں کی فلاح و صلاح۔

۸۔ امام اعظم ابو حنیفہ اور اصحاب مالک علیہ الرحمہ فرماتے ہیں۔ صلح حدیبیہ کے بعد ایسی صلح کرنا جائز نہیں ہے جس میں یہ شرط ہو کہ جو مسلمان اپنا دین و ایمان اور عزت بچانے کے لیے دارالحرب سے ہمارے ہاں آجائیں گے اسے واپس کر دیا جائیگا کیونکہ حضور نبی کریم علیہ السلام کا ارشاد ہے۔ اَنَا بَسِجِي مِنْ كُلِّ مُسْلِمٍ اَقَامَ مَعَ مُشْرِكٍ فِي ذِي الْحَرَبِ۔ جو مسلمان دارالحرب میں کافروں کے ساتھ رہتا ہے میں اس کا ذمہ دار نہیں ہوں۔ نیز مسلمانوں کا اجماع ہے کہ دارالحرب سے ہجرت کرنا ہر مومن مرد اور مومنہ عورت پر فرض ہے اور

اب فرض ہجرت سے اسی قدر باقی رہ گیا ہے ۸۔ واضح ہو کہ اسلامی ہجرت مال و دولت اور عورت کے حصول کے لیے نہیں بلکہ اپنے دین و ایمان کے بچانے اور کفار و مشرکین سے اپنی عزت و ناموس کو محفوظ رکھنے کے لیے کی جاتی تھی۔ کفار دار الحرب میں مسلمانوں کو نہ صرف اسلامی

کیا دار الحرب کے مسلمانوں کو ہجرت کرنا فرض ہے

احکام پر عمل کرنے سے جبراً روکتے تھے بلکہ ان کی عزت و ناموس پر حملہ کرتے تھے۔ فی زمانہ ایسا بہت ہی نادر ہے جہاں کے کافر و مشرک حکام مسلمانوں کو اسلامی احکام پر عمل کرنے یا نماز روزہ، زکوٰۃ ادا کرنے، مسجد پر بنانے یا اسلام کی تبلیغ و اشاعت سے روکتے ہوں۔ ایسے ممالک جہاں حکومت کفار و مشرکین کی ہی ہو ہجرت کرنا ضروری نہیں ہے۔ لیکن امریکہ، برطانیہ وغیرہ ممالک کے مسلمان (ادجوئیکہ وہاں ان کو مذہبی آزادی حاصل ہے) مضطرب و پریشان ضرور ہیں۔ کیونکہ ان کا سارا نظام حکومت، معیشت و معاشرت اور عائلی قوانین سب کے سب غیر اسلامی ہیں۔ ایسے ممالک میں مسلمانوں کو اپنی نوجیز اولاد کو ان کی ننگی تندیب و معاشرت سے محفوظ رکھنا مشکل ہی نہیں ناممکن ہو گیا ہے۔ بہر حال اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ مسلمانوں کو صحیح راہ عمل متبعین کرنے کی توفیق فرمائی عطا فرما دے۔

۸۔ یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ پاسپورٹ وغیرہ کے ضابطے جو بین الاقوامی قانون ہے۔ اس کی پابندی کرنا بھی از روئے شرع مسلمانوں کے لیے ضروری ہے کیونکہ ناجائز طریقہ سے کسی غیر مسلم ملک (اور آج کل تو مسلم ملک میں بھی جانا آنا جائز نہیں ہے کیونکہ مسلمانوں کی بدنامی ہوتی ہے اور مشکلات کا سامنا بھی اور دولت بھی اٹھانا پڑتی ہے) ۲۵۳۲/۲۵۳۱۔ حضرت جریر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے نماز قائم کرنے، زکوٰۃ ادا کرنے اور ہر مسلمان کے ساتھ خیر خواہی کا معاملہ اختیار کرنے پر بیعت کی تھی (بخاری) دونوں حدیثیں لائق ہیں کہ ایک ہی ہے اور مفہوم بھی واضح ہے تاہم ان دونوں حدیثوں کی مکمل تفہیم و ترجمانی پارہ اول کے کتاب الایمان کے آخر میں گزر چکی ہے ضرور ملاحظہ کیجئے۔

بَابِ اِذَا بَاعَ مُخْلًا قَدْ اُبْرَتْ

باب جس نے کھجور کا تابیر کیا ہوا باغ فروخت کیا

۲۵۳۳۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ بَاعَ مُخْلًا قَدْ اُبْرَتْ فَتَمَسَّ ثَمَاهَا يَبِاعُ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِيَهُ الْمَشْتَرُ

حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے کوئی ایسا کھجور کا باغ بیچا جس کی تابیر ہو چکی تھی (یعنی درخت پیوندی تھے) تو اس کے پھل (اس سال کے) بیچنے والے ہی ہونے

ہوں اگر خریدار (پھل کے بھی بیع میں داخل ہونے کی) شرط لگا دے (تو پھل سمیت بیع منصوص ہوگی) (بخاری)

فوائد و مسائل | یہ حدیث کتاب البیوع مع مکمل تفہیم و ترجمانی کے گزر چکی ہے۔ دیکھئے فیوض پارہ ہفتم ص ۲۱۴ مطلب حدیث یہ ہے۔ درخت خواہ پیوندی ہو یا نہ ہو اگر وہ فروخت

کر دیا اور اس میں پھل لگے جو کئے ہیں تو اگر بائع نے صرف درخت بیچا ہے۔ اس کے پھل نہیں تو ایسی صورت میں پھل بائع کے ہوں گے اور بائع سے کہا جائیگا کہ وہ پھل توڑے۔ اگر درخت پھل سمیت بیچا ہے تو پھل اور درخت دونوں مشتری کے قرار پائیں گے۔

بَابُ الْمَشْرُوطِ فِي الْبَيْعِ

باب بیع میں شرطوں کا بیان

۲۵۳۴۔ اس عنوان کے تحت امام نے حدیث عائشہ ذکر کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت بربرہ (جو کہ نوٹھی تھی) اپنے مالکوں سے ٹکڑا صلی کے لیے حضرت عائشہ سے عرض کی۔ ساری قیمت دے کر مجھے خرید لیں حضرت عائشہ نے کہا ولا میرے لیے ہوگی لیکن مالکوں نے یہ شرط لگائی حضرت عائشہ تمہیں خرید کر آزاد کر دیں مگر ولا تمہاری ہوگی۔ اس پر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ **فَإِنَّهُمَا التَّوَلَّاهُ لِمَنْ أَعْتَقَ**۔ ولا تو اسی کے لیے ہے جو نوٹھی کو آزاد کرے۔ (بخاری) بربرہ کے مالکوں نے جو شرط لگائی تھی وہ از روئے شرع ناجائز تھی یہ حدیث بھی متعدد مقامات پر مع تفہیم و ترجمانی کے گزر چکی ہے۔ دیکھئے فیوض پارہ ۸ ص ۱۸۹ کتاب البیوع۔

بَابُ إِذَا اشْتَرَطَ الْبَائِعُ ظَهَرَ لَهُ أَتَبَهُ

باب اگر بیچنے والے نے کسی خاص مقام تک سوازی

کی شرط لگائی تو جائز ہے

إِلَى مَكَانٍ مُّسَمًّى جَاَزَ

۲۵۳۵۔ حَدَّثَنِي جَابِرٌ أَنَّهُ كَانَ يَسِيرُ عَلَى جَمَلٍ لَهُ فَذَاعَبَا فَمَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَرَبَهُ فَذَاعَلَ، فَسَارَ بِسَيْرٍ كَيْسَرٍ بَيْسِيرٍ مِثْلَهُ ثُمَّ قَالَ بَيْنِيهِ بِوَقِيْعَةٍ قُلْتُ لَا ثُمَّ قَالَ بَيْنِيهِ بِوَقِيْعَةٍ فَبَعَثْتُ فَاسْتَنْيَتْ حُمْلَانَهُ إِلَى الْهَيْلِ فَلَمَّا قَدِمَا أَتَيْتُهُ بِالْجَمَلِ وَكَفَدِلَتْ ثُمَّ انْصَرَفْتُ فَأَرْسَلَ عَلَيَّ ابْنُ

حضرت جابر نے بیان کیا کہ وہ ایک غزوہ کے موقع پر ایک اونٹ پر سوار آرہے تھے، اونٹ ٹھک گیا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ادھر سے گزر ہوا تو آپ نے اونٹ کو ایک ضرب لگائی اور اس کے حق میں دُعا فرمائی۔ چنانچہ اونٹ اتنی تیزی سے چلنے لگا کہ کبھی اس طرح نہیں چلا تھا۔ پھر آپ نے فرمایا کہ اسے ایک اونٹ میں مجھے بیچ دو۔ میں نے آپ کے ہاتھ بیچ دیا لیکن اپنے گھڑ تک سوازی سے ستھکی کر لیا۔ پھر جب ہم مدینہ پہنچ گئے تو میں نے اونٹ آپ کو پیش

قَالَ مَا كُنْتُ لِأَخْذُ جَمَلِكَ فَخَذُ جَمَلَكَ
ذَلِكَ فَهُوَ مَالُكَ قَالَ شُعْبَةُ عَنْ مُعَيْرَةَ
عَنْ عَامِرٍ عَنْ جَابِرٍ أَفْقَرْتُ فِي رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ظَهْرَهُ إِلَى الْمَدِينَةِ
وَقَالَ اسْحَقُ عَنْ جَرِيرٍ عَنْ مُعَيْرَةَ فَبَعَثَهُ
عَلَى آتٍ لِي وَفَنَارَ ظَهْرَهُ حَتَّى أَتَيْتُ
الْمَدِينَةَ وَقَالَ عَطَاءٌ وَغَيْرُهُ لَكَ
ظَهْرُهُ إِلَى الْمَدِينَةِ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ
الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرٍ شَرَطَ ظَهْرَهُ
إِلَى الْمَدِينَةِ وَقَالَ الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمٍ
عَنْ جَابِرٍ بَلَغَ عَلَيْهِ إِلَى أَهْلِكَ قَالَ
عَبِيدُ اللَّهِ وَابْنُ إِسْحَقَ عَنْ وَهْبٍ عَنْ
جَابِرٍ اشْتَرَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِوَقِيَّةٍ وَتَابَعَهُ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ
جَابِرٍ وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ وَ
خُبَيْرٍ عَنْ جَابِرٍ أَخَذَتْهُ يَارِ كَبْعَةَ دَنَابِيرٍ
وَهَذَا يَكُونُ وَقِيَّةٌ عَلَى حِسَابِ الدِّينَارِ
بِشَرْقٍ دَرَاهِمٍ وَلَكُمُ يَبِينُ الشَّمْسُ
مُعَيْرَةُ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ جَابِرٍ وَابْنُ
الْمُنْكَدِرِ وَأَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ وَقَالَ
الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمٍ عَنْ جَابِرٍ وَقِيَّةٌ ذَهَبٍ
وَقَالَ أَبُو اسْحَقَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ جَابِرٍ
بِمِائَتَيْنِ دِرْهَمٍ وَقَالَ دَاوُدُ بْنُ قَيْسٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ عَنْ جَابِرٍ اشْتَرَاهُ
بَطَرَيْنِ تَبَوُّكَ أَحَبَّ إِلَيْهِ قَالَ يَزِيدُ بْنُ أَوَّاقٍ

کہ دیا اور آپ نے اس کی قیمت بھی ادا کر دی لیکن جب
میں واپس ہونے لگا تو میرے پیچھے ایک صاحب کو
مجھے بلانے کے لیے بھیجا (میں حاضر ہوا تو) آپ نے
فرمایا کہ میں تمہارا اونٹ کوئی لے نکھڑا ہی رہا ہوں۔
اپنا اونٹ لے جاؤ، یہ تمہارا ہی مال ہے اور قیمت
واپس نہیں لی (مغیرہ پھر عامر اور ان سے حضرت جابر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے مدینہ تک اونٹ پر مجھے سوار ہونے کی اجازت دی
تھی۔ اسحاق نے جریر پھر مغیرہ کے واسطے سے کہ حضرت
جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا)۔ پس میں نے اونٹ
اس شرط پر بیچ دیا کہ مدینہ پہنچنے تک اس پر سوار ہوں
رہوں گا۔ عطاء وغیرہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا تھا۔ اس پر مدینہ تک کی سواری تمہاری
ہے۔ محمد بن منکدر نے جابر رضی اللہ عنہ کے واسطے سے
بیان کیا کہ انھوں نے مدینہ تک سواری کی شرط لگا لی تھی۔
زید بن اسلم نے جابر رضی اللہ عنہ کے واسطے سے بیان
کیا کہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا، مدینہ
پہنچنے تک سوار اس پر نہیں رہو گے۔ ابو الزبیر نے
جابر رضی اللہ عنہ کے واسطے سے بیان کیا کہ مدینہ تک
سواری کی ک انحضرت نے مجھے اجازت دی تھی۔ عیش نے
سالم کے واسطے سے بیان کیا اور ان سے جابر رضی اللہ عنہ
نے کہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) اپنے گھر
تک تم اسی پر سوار ہو کر جاؤ گے۔ عبید اللہ اور ابن اسحاق
نے وہب کے واسطے سے بیان کیا اور ان سے جابر رضی
اللہ عنہ نے کہ اونٹ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

وَقَالَ أَبُو نَضْرَةَ عَنْ جَابِرٍ اشْتَرَاهُ
بِعِشْرِينَ دِينَارًا وَقَوْلُ الشَّعْبِيِّ
بِوَقْفَةٍ أَكْثَرَ وَالْإِسْتِطْلَاقُ أَكْثَرُ وَاحْتَمَ
عِنْدِي قَالَهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ

ایک اوقیہ میں خریدنا تھا۔ اس روایت کی متابعت
زید بن اسلم نے جابر رضی اللہ عنہ کے واسطے سے کی ہے
ابن جریر نے عطاء وغیرہ کے واسطے سے بیان کیا اور ان
جابر رضی اللہ عنہ نے کہ ربی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا تھا۔ میں تسار یاہ اونٹ چار دینار میں بیٹا ہوں۔ اس حساب سے کہ ایک دینار دس درہم کا ہوتا ہے۔ چار دینار
کا ایک اوقیہ ہوگا۔ مغیرہ نے شعبی کے واسطے سے اور انھوں نے جابر رضی اللہ عنہ کے واسطے سے (ان کی روایت میں)
اسی طرح ابن المنکدر اور ابوالزبیر نے جابر رضی اللہ عنہ سے اپنی روایت میں قیمت کا ذکر نہیں کیا ہے۔ عیش نے
سالم سے اور انھوں نے جابر رضی اللہ عنہ سے اپنی روایت میں ایک اوقیہ سونے کی روایت کی ہے یہاں ابواسحاق
نے سالم سے اور انھوں نے جابر رضی اللہ عنہ سے دوسو درہم بیان کیے ہیں اور داؤد بن قیس نے بیان اور ان
سے عبید اللہ بن مسلم نے اور ان سے جابر رضی اللہ عنہ نے کہ آنحضرت نے اونٹ تبرک کے واسطے میں (غزوہ سے
واپس ہوتے ہوئے) خریدا تھا، میرا خیال ہے کہ انھوں نے کہا کہ چار اوقیہ میں (خریدا تھا)۔ البرنضر نے جابر رضی اللہ
عنہ سے روایت میں بیان کیا کہ بیس دینار میں خریدا تھا۔ شعبی کے بیان کے مطابق ایک اوقیہ ہی زیادہ روایتوں
میں ہے۔ اسی طرح شرط لگانا بھی زیادہ روایتوں سے ثابت ہے اور میرے نزدیک صحیح بھی یہی ہے۔ ابو عبد اللہ
(امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ) ثابت فرمائی ہے۔ (بخاری)

قواعد ومسائل | ان تمام حدیثوں سے امام بخاری نے بیع میں شرط کے جواز کا استدلال فرمایا ہے جیسا کہ
مذکورہ بالا بعض روایات میں ہے کہ حضور علیہ السلام نے اونٹ فروخت کیا اور جابر کو اجازت

دی کہ وہ اس اونٹ پر مدینہ تک سوار ہو کر جائیں گے۔ امام بخاری علیہ الرحمہ کے ہاں بیع میں اس قسم کی شرط لگانا
جائز ہے۔ احناف کا موقف یہ ہے کہ بیع وعقد میں شرط لگانا گئی تو بیع فاسد ہو جائے گی۔ کہہ نہ کہ بیع میں ایسی
شرط لگانا جو بیع کا مقتضی نہیں جائز نہیں ہے۔ رہیں مذکورہ بالا روایات تو ان کے مضمون آپس میں منصادم ہیں۔
کسی میں شرط کا ذکر ہے اور کسی میں نہیں ہے۔ ایسی صورت میں قطعی طور پر یہ متعین کرنا کہ معاملہ بیع کی نوعیت و کیفیت
کیا تھی۔ مشکل ہے نیز روایات کے الفاظ میں بھی اختلاف ہے۔ احناف کا موقف اس مسئلہ میں بھی قوی ہے۔

کہ نہ کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے شرط کے ساتھ بیع کو منع فرمایا ہے۔ عن عمرو بن شعيب عن ابيه
عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع وشرط (طبرانی حاکم) (یعنی جہلاً)
غرض کہ احناف کے ہاں بیع میں ایسی شرط لگانا جس میں فریقین میں سے کسی ایک کا فائدہ ہو جائز نہیں ہے
نیز اس باب کی مذکورہ بالا روایتوں پر غور کیا جائے تو ان سے واضح ہوتا ہے کہ سواری کی شرط عقد بیع میں داخل نہیں

ہے بلکہ عقیدہ بیع کے بعد بطور تبرع و احسان سواری کی اجازت دی گئی اور شرط کا لفظ محاذاً استعمال ہوا ہے۔
جیسا کہ روایت ابو الزبیر سے واضح ہے۔

سیدنا امام بخاری علیہ الرحمہ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ میرے نزدیک یہی صحیح ہے کہ جن روایات میں شرط کا ذکر ہے وہ ان سے زیادہ ہیں جن میں شرط کا ذکر نہیں ہے۔ نہایت ادب سے عرض ہے کہ یہ دعویٰ صحیح نہیں ہے کیونکہ جن راویوں نے شرط کا ذکر کیا ہے وہ صرف تین عدد ہیں۔ عامر، ابن المنکدر، ابو الزبیر — اور جن راویوں نے شرط کا ذکر نہیں کیا ان کی تعداد چھ ہے۔ نیح، زید بن اسلم، عطار، ابو المثلک، ابو ہریرہ اور سالم۔ لہذا جس روایت میں شرط کا لفظ ہے اس کو تبرع و احسان پر محمول کرنا چاہئے۔ پس احناف کے نزدیک بھی بروقت عقد شرط نہ لگائی جائے اور عقد کے بعد بغیر شرط کے مشتری کو رعایت دیدی جائے تو یہ جائز ہے۔

بَابُ الشَّرْطِ فِي الْمَعَامَلَةِ

باب معاملات میں شرطیں لگانے کے متعلق

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ انصار رضوان اللہ علیہم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ پیشکش کی کہ ہمارے بھورے کے باغات آپ ہم میں اور ہمارے بھائیوں (مہاجرین) میں تقسیم فرما دیں (مواخات کے بعد) لیکن آنحضرت نے فرمایا کہ نہیں! اس پر انصار نے کہا (مہاجرین سے) کہ آپ لوگ ہمارے

۲۵۴۶۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَتْ الْأَنْصَارُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْسِمُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ أَخْوَانِنَا الْبَحْلِ قَالَ لَا فَقَالَ تَحْفُونَ الْمُوْتَةَ وَتُشْرِكُكُمْ فِي الشَّمْرِ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا (بخاری)

باغات کے کام کر دیا کریں اور ہمارے ساتھ پھل میں شریک ہو جائیں۔ مہاجرین نے کہا کہ ہم نے سن لیا اور ہم ایسا ہی کریں گے۔

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حبر کی اراضی یہودیوں کو اس شرط پر دی تھی کہ اس میں کام کریں اور اسے بربیں تو آدمی پیداوار انہیں دی جا یا کرے گی۔

۲۵۴۷۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبْرَ الْيَهُودِ أَنْ يَحْكُمُوا وَيَرْعَوْهَا وَلَهُمْ شَطْرُ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا (بخاری)

ان احادیث میں زمین کو کھیتی باڑی کے لیے دینے اور باغات میں کام کرنے اور ان کی شرط وغیرہ کا بیان ہے۔ ان احادیث پر مکمل تبصرہ کتاب المحرث، والزراعتہ پارہ نہم میں ہو چکا ہے

اور اس سلسلہ کے مسائل بھی بیان ہو چکے ہیں۔ ضرور دیکھتے پارہ نہم حدیث ۲۱۶۸، ۲۱۸۳۔ عزراں سے مناسبت اس حدیث کی یہ ہے۔ ہماجر بن کو باغ کے پھلوں میں شریک اس شرط پر کیا گیا تھا کہ وہ ان میں محنت کریں۔ دیکھتے پارہ نہم کی حدیث نمبر ۲۱۶۵

بَابُ الشَّرْطِ فِي الْمَهْرِ

باب نکاح کے وقت مہر

کی شرطیں

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حقوق کی قطعیت شرط کے پورا کرنے کے وقت ہوتی ہے اور تمہیں شرط کے مطابق ہی ملے گا۔ سور نے بیان کیا کہ میں نے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ نے اپنے ایک داماد کا ذکر فرمایا کہ انھوں نے مجھ سے جب بھی کوئی بات کہی تو سچ کہی اور وعدہ یا ان اس میں پورے نکلتے۔

عقبن عامر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، وہ شرطیں جن کے ذریعے تم نے عورتوں کی شرمگاہوں کو حلال کیا ہے پوری کی جانے کی سب سے زیادہ سختی ہیں۔

وغیرہ۔ ان کا پورا کرنا واجب ہے۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ صِدْرًا لَهُ فَاتَّخَذَ عَلَيْهِ فِي مُصَاهَرَتِهِ فَأَحْسَنَ — وَصَدَّقَنِي وَوَعَدَنِي فَوَفَّى لِي

(بخاری)

۲۵۳۸۔ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَقُّ الشَّرْطِ أَنْ تَوْفُوا بِهِ مَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ

شرط سے مراد وہ شرطیں ہیں جن کا تلقین نکاح سے ہو جیسے مہر،

بَابُ الشَّرْطِ فِي الْمَزَارَعَةِ

باب مزارعت کی

حضرت رافع بن خدیج کہتے ہیں کہ ہم اکثر کاشتکاری کرتے تھے اور ہم زمین بٹائی پر دیتے تھے۔ اکثر ایسا ہوتا کہ کسی کھیت کے ایک فطے میں پیداوار ہوتی اور دوسرے میں نہ ہوتی اس لیے ہمیں اس سے منع کر دیا گیا، لیکن چاندی (روپے وغیرہ) کے عوض کرایہ پر لینے

۲۵۳۹۔ رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ يَقُولُ كُنَّا أَكْثَرَ الْأَنْصَارِ حَقْلًا فَكُنَّا نُكْرِي الْأَرْضَ فَرَبَّمَا أَخْرَجَتْ هَذِهِ وَلَمْ تُخْرِجْ دِهِ فَتُهِمْنَا عَنْ ذَلِكَ وَلَمْ يُنْهَ عَنِ الْوَرَقِ (بخاری)

سے منع نہیں کیا۔ (بخاری)

فَوَدَّ مَسَالِ

زمین سونے چاندی یا دوسرے پتھر سے کرایہ پر دینا جائز ہے۔ اسی طرح زمین کو بٹائی پر دینا کہ زمین میں جو کچھ پیدا ہوگا فریقین نصف نصف یا جو ملے ہوئیں گے یہ بھی جائز ہے۔ زمین کو اس شرط پر کرایہ پر دینا کہ زمین کے اس قطعہ پر جو پیداوار ہو وہ میری اور زمین کے فلاں حصہ میں جو پیداوار ہو وہ مزارع کی ہوگی یہ جائز نہیں ہے۔ زمانہ نمبری میں ایسا کرتے تھے۔ زمیندار اور مزارع یہ شرط ملے کر لیتے تھے کہ کھیت کے فلاں قطعہ کی پیداوار ایک فریق کو ملے گی اور دوسرے کی دوسرے فریق کو، اس شرط پر زمین کو کرایہ پر دینے سے حضور علیہ السلام نے اس لیے منع فرمایا۔ مگر اس صورت میں کسی ایک فریق کو نقصان ہوتا تھا۔ کیونکہ کبھی ایسا ہوتا تھا کہ ایک قطعہ میں پیداوار ہوتی اور دوسرے میں نہ ہوتی اور اس طرح مزارع اور زمیندار میں جھگڑا ہوتا تھا۔ مزید تفصیل کے لیے پارہ نہم کی حدیث ۲۱۷۵ دیکھئے۔

بَابُ مَا لَا يَجُوزُ مِنَ الشَّرْطِ فِي النِّكَاحِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب جو شرطیں نکاح

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ کوئی شہری کسی دیہاتی کا سامان تجارت نہ بیچے۔ کوئی شخص بخش نہ کرے اور اپنے بھائی کی لگائی ہوئی قیمت میں (بدلتی کے ساتھ) کسی قسم کی زیادتی نہ کرے۔ نہ کوئی شخص اپنے کسی بھائی کے پیغام نکاح کی موجودگی میں اپنا پیغام بھیجے اور کوئی عورت

۲۵۴۰ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَبِيعُ حَاضِرٌ لِبَاسًا وَلَا تَنَاجَشُوا وَلَا يَزِيدَنَّ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا يَخْطُبَنَّ عَلَى خُطْبَتِهِ وَلَا تَسْأَلِ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أَخِيهَا لِيَسْتَكْفِيَ إِسَاءَتَهَا

(کسی مرد سے) اپنی (دینی یا جسمی) بن کے طلاق کا مطالبہ نہ کرے (جو اس مرد کے نکاح میں ہو) تاکہ اس طرح اس گھر کی خود مالک بن بیٹھے۔ (بخاری)

بَابُ الشَّرْطِ الَّتِي لَا تَحِلُّ فِي الْحُدُودِ

باب وہ شرطیں جو حدود میں جائز نہیں

۲۵۴۱۔ اس عنوان کے ماتحت حدیث ابو ہریرہ و خالد جہنی ذکر کی ہے جس میں یہ ہے کہ زانی سے سوکریاں اور ایک نوڈھی فدیہ لے کر اسے چھوڑ دیا گیا۔ حضور علیہ السلام نے فرمایا زانی کو اس شرط پر معاف کرنا جائز نہیں ہے۔ زانی اگر غیر شادی شدہ ہے تو اس کی سزا صرف سوکڑے ہیں اور اگر زانی شادی شدہ ہے تو اس کی سزا رجم ہے۔ ہم بفضلہ تعالیٰ اس حدیث پر تفصیل سے گفتگو کر چکے ہیں اور یہ

حدیث پارہ دہم میں مکمل تفہیم و ترجمانی کے ساتھ ذکر ہو چکی ہے۔ ضرور بالضرور ملاحظہ کریں۔ حدیث نمبر ۲۵۱۶

بَابُ مَا يَجُوزُ مِنْ شُرُوطِ الْمَكَاتِبِ إِذَا

بَابُ مَكَاتِبٍ إِنْ أَتَى بِهَا بَيْعٌ بِرَأْسٍ وَجْهٌ سَوِيٌّ رَاضٍ هُوَ جَائِزٌ

رَضِيَ بِالسَّيِّعِ عَلَى أَنْ يُعْتَقَ | اسے آزاد کر دیا جائیگا تا کہ اس کے ساتھ کوئی شرط نہ ہو سکتی ہیں

۲۵۴۲۔ اس عنوان کے تحت امام نے حدیث عائشہ ذکر کی ہے جس میں حضرت بریرہ کا ذکر ہے اس

سے قبل متعدد بار گزر چکی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت بریرہ جنہوں نے کثابت کا معاملہ کر لیا تھا حضرت

عائشہ سے عرض کی آپ مجھے خرید لیں اور پھر آزاد کر دیں۔ بریرہ نے یہ بھی عرض کی کہ میرے مالک کہتے ہیں

خرید کر آزاد آپ کر دیں اور و لا مالکوں کی ہوگی۔ اس پر حضور علیہ السلام نے فرمایا۔ عائشہ تم بریرہ کو خرید لاؤ

و لا تو اسی کے لیے ہے جو آزاد کرے (بخاری)

۲۔ یہ تیرہویں جگہ ہے جہاں امام نے اس حدیث کو ذکر کیا ہے اس حدیث سے واضح ہوا کہ مکاتیب اگر

اس شرط پر راضی ہو جائے کہ اس کو خرید کر آزاد کر دیا جائیگا تو جائز ہے اور بائع کا و لا کا اپنے شرط کرنا ناجائز ہے۔

بَابُ الشَّرْطِ فِي الطَّلَاقِ

بَابُ طَلَاقٍ كِىْ شَرْطٍ مِّنْ طَلَقٍ

ابن مسیب، حسن اور عطاء نے فرمایا کہ (جلد)

شروع طلاق سے کیا ہو یا نہ کیا ہو، طلاق شرط

کے مطابق واقع ہوگی۔

وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ وَالْحَسَنُ وَ

عَطَاءُ إِنْ بَدَأَ بِالطَّلَاقِ أَوْ

آخَرَ فَهُوَ أَحَقُّ بِشَرْطِهِ

مطلب عنوان یہ ہے کہ طلاق دیتے وقت لفظ طلاق کو پہلے ذکر کرے مثلاً یوں کہے۔ اَنْتَ طَلِیقٌ

إِنْ دَخَلْتَ الدَّارَ فَجِ طَلِیقٌ ہے جب تو گھر میں داخل ہو یا لفظ طلاق شرط کے الفاظ کے بعد ذکر کرے

مثلاً یوں کہے۔ اِنْ دَخَلْتَ الدَّارَ فَأَنْتَ طَلِیقٌ۔ اگر تو گھر میں داخل ہو تو تجھے طلاق تو حکم دونوں کا

ایک ہے۔ جب شرط پائی جائیگی یعنی عورت گھر میں داخل ہوگی (طلاق واقع ہو جائے گی)۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (تجارتی قافلوں کی) پیشوا

سے منع کیا تھا اور اس سے بھی کہ کوئی شہری کسی دیہاتی کا

سامان تجارت بیچے اور اس سے بھی کہ کوئی عورت اپنی

(دینی یا سنی).... بمن کے طلاق کی شرط لگائے اور

۲۵۴۳۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَنِ السَّكَنِيِّ وَأَنْ يَبْنَعَ الْمُهَاجِرُ

لِلْأَعْرَابِيِّ وَأَنْ تَشْطَرطَ الْمَرْأَةُ

طَلَاقَ أُخْتِهَا وَأَنْ يَسْتَأْمَ الرَّحْلُ

عَلَىٰ مَسْوَرٍ أَحْبَبِهِ وَنَهَىٰ عَنِ التَّجَشُّشِ
وَعَنِ التَّصَرُّيَةِ تَابَعَهُ مَعَاذُ
وَعَبْدُ الصَّامِدِ عَنْ شُعْبَةَ وَقَالَ
عَنْدَرُج وَعَبْدُ التَّحْنِيزِ هِيَ وَقَالَ
آدَمُ نَهَيْنَا وَقَالَ التَّصَرُّوْ حَاجُّ
بْنُ مِهْهَالٍ نَهَىٰ

اس سے کہ کوئی اپنے بھائی کے بھاد پر بھاد
لگائے (گجارتے کے لیے) اسی طرح آپ نے
بخش اور تصریہ سے بھی منع فرمایا۔
(بخاری)

اس حدیث میں نبی علیہ السلام نے چند باتوں سے منع فرمایا۔ اول تلقی۔ اس
کو اند مسائل کے معنی یہ ہیں کہ گاؤں کے لوگ سامان خورد و نوش فروخت کرنے کے لیے شہر کی طرف
آئیں اور شہر کے لوگ ان کو شہر کا نرخ بتاتے بغیر ان سے سامان خرید لیں۔ ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ اگر گاؤں سے
آنے والوں کو شہر کا نرخ معلوم ہوتا تو وہ نقصان میں نہ رہتے۔ دوم کوئی عورت اپنی اسلامی بہن کی طلاق کی
شرط کرے یعنی عورت یہ کہے کہ تم اپنی بیوی کو طلاق دے دو تو پھر میں تم سے نکاح کر دوں گی۔ ممانعت کی وجہ
یہ ہے کہ ایک عورت کا گھر اجازت کر اپنا بسانا اچھا کام نہیں ہے۔ البتہ اگر کسی عورت نے سابقہ بیوی کو طلاق
دینے کی شرط پر نکاح کیا تو شرط پائی جانے کی صورت میں طلاق ہو جائے گی۔ سوم اپنے مسلمان بھائی پر بیع
کرنا یعنی ایک شخص سودا کر رہا ہے۔ ابھی اس کی بات ختم نہیں ہوئی کہ دوسرا شخص اسی چیز کا سودا کرنے کی بات
کے۔ چہاں بخش سے منع فرمایا۔ بخش یہ ہے کہ کسی چیز کا بھاد بڑھاتے جائیں حالانکہ اس سے ان کا مقصد
خریدنا نہ ہو بلکہ یہ ہو کہ ان کے اس طرح نرخ بڑھانے سے خریدار دھوکہ میں آجائے۔ پنجم تصریہ سے منع فرمایا۔ وہ
یہ ہے کہ جانوروں کے تھنوں سے دو ایک دن دودھ دو بانہ جائے اور خریدار تھنوں میں دودھ زیادہ دیکھ کر
دھوکہ میں آجائے اور جانور خرید لے۔ کتاب البیوع میں اس مضمون کی متعدد حدیثیں ذکر ہو چکی ہیں۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ

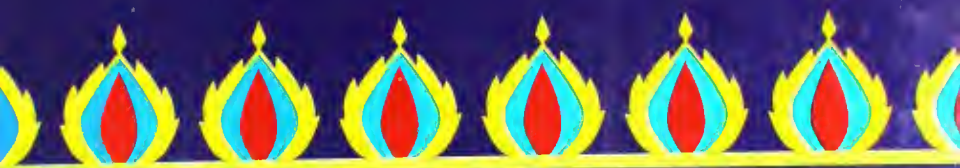
آج مورخہ ۲۳ جمادی الثانی ۱۴۰۰ھ ۱۱ فروری ۱۹۸۸ء بروز جمعرات پارہ دہم کی تفسیر و ترجمانی سے
فارغ ہوا۔ اب کتابت و طباعت وغیرہ کام حلقہ باقی ہے۔ برادرِ مذہب صدیقی صاحب دل لگا کر کتابت
جلد کردیں تو یہ ان کا کرم ہو گا۔ عزیزِ م نعم اشرف رضوی کو تاکید کرتا ہوں۔ جب بھی مالی وسائل اجازت دیں
فیض کی طباعت کی طرف جلد توجہ دیں۔ اللہ تعالیٰ تمہارا حامی و ناصر ہو۔ قارئینِ فدیہ سے
اتماس ہے کہ وہ میری صحت و سلامتی کے لیے دعا فرمائیں۔ میں
سائنس کی تحکیم

مریض ہوں۔ اسی کی وجہ سے بلڈ پریشر بھی ہے۔ مگر یہ صرف حدیثِ رسول کی برکت ہے کہ بخاری شریف کی شرح کا کام جاری ہے۔ مقصود صرف اللہ اور اس کے رسول کی رضا ہے اور دینِ اسلام کی تبلیغ — گیارھویں، بارھویں اور تیرھویں پارہ کی سرسری ترتیب ہو گئی ہے۔ اور گیارھویں پارہ کی تفہیم و ترجمانی شروع کر دی ہے۔ انشاء اللہ العزیز گیارھواں پارہ بھی جلد قارئین کرام مطالعہ کریں گے۔

صَلَّى اللّٰهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ بِرَحْمَتِكَ
يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ



اَنْ حَسْبُ عَمَلِي اِنْ اَنْشَأْتُ اَنْ اَشْمَعَ جَمْعٌ عَالٍ
اَنْ تَا جِ حَوْبَانِ اِنْ اِنْ رُوْكَشْ رُوْمِي تَا
سُنْبُلْ خَلَارِي اِنْ اِنْ بَاغِ حَبَا كُوْمِي اِنْ
اِي شَمْسْ دَمِ اَعُوْشْ اِنْ اِنْ اِنْ اِنْ اِنْ اِنْ اِنْ



علیہ السلام

بالمقام

صاحبزادہ سید مصطفیٰ اشرف رضوی

